

بطرس البستاني

أدباء العرب

في

أجَاهلية وصدير الإسلام

مباينهم - آثارهم - نقد آثارهم

طبعة جديدة متقنة ، مشروحة ، مفهرسة

دار نظير عبود

أدباء العرب
في
الجاهلية وصدر الإسلام

بَطْرُسُ البَنْسْتَانِي

أَدْبَاءُ الْعَرَبِ

فِي

الْجَاهِلِيَّةِ وَصَدْرِ الْإِسْلَامِ

مِائَتُهُمْ - أَمَّا رَحْمُ - نَفْدَ أَمَّا رَحْمُ

شبكة كتب الشيعة طبعة جديدة منقحة ، مشروحة ، مفهرسة

دار نظير عبود



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

جميع الحقوق محفوظة
لدار نظير عيسى
بيروت

طبعة ١٩٨٩

صليب : ٨٠٨٦ / ١١ تلفون : ٩٣٦٧٧٢ - ٩٣٤٧١٤

العصر الجاهلي

١٥٠٠ - ٦٢٢ م

يبتدىء

بنهضة الشعر وتنوع أبوابه وبحوره ،

ويتهي

بظهور الاسلام وهجرة رسوله .

لمحة تاريخية

ديار العرب

إذا قيل ديار العرب تبادرت إلى الذهن خيالات جزيرتهم الصحراوية العارية ، مع أنه كان لقوم منهم مواطن في الربع الشامية والعراقية ، إلا أن هذه المواطن ، على جمالها وتحضر بعضها ، لم تكن إلا غديراً من غدران الجزيرة ، وطلائاً من أطلال البادية . فالجزيرة مهد العروبة الخالصة ، وكل عربي صحيح النجار يعتري إليها ، وإن شطت به الدار عنها .

وسميت جزيرة من قبيل التوسع ، لأن البحر لا يكتنفها إلا من ثلاث نواحيها : من الغرب البحر الأحمر ، ومن الشرق بحر فارس أو خليج العجم ، ومن الجنوب المحيط الهندي ، وأما الشمال فمتصل بأرض الشام والعراق .

والجزيرة خمسة أقسام : الأول اليمن في الجنوب ، ويقال لها الخضراء ، لما فيها من المزارع والأشجار والمراعي والمياه ، وهي خمسة أصقاع : حضرموت ، ومهرة ، والشحر ، وعمان ، وتجران . ومدنها الشهيرة : صنعاء ، وكانت سرير ملوك اليمن ، وفيها قصر غمندان ، ومأرب ويقال لها سبأ ، وفيها العريم ، وزيد ، وعدن ، وظفار قاعدة بلاد الشحر .

والقسم الثاني العروض وتشمل البحرين واليمامة ، سميت كذلك لاعتراضها بين اليمن ونجد .

والقسم الثالث تيهامة ، على شاطئ البحر الأحمر ، بين اليمن والحجاز ،

وفيه طريق القوافل إلى الشام . ومن مدنها مكة ، وفيها البيت والكعبة ، وغار حراء .
والقسم الرابع الحجاز ، بين نجد وتهامة ، أشهر مدنه يثرب (مدينة الرسول) ،
والطائف ، وختيبت ، وفيه سوق عكاظ ، وماء بدر .

والقسم الخامس نجد ، بين العراق شرقاً ، وبادية الشام شمالاً ، والحجاز
غرباً ، واليمامة جنوباً : صقع مرتفع ، طيب الهواء ، يلهج بذكره الشعراء ،
وفيه أرض العالية التي كان يحميها كليب .

وفي الجزيرة جبال وأودية ، وصحراوات ، وحرّات . فمن جبالها أجا
وسلمى ، في جنوبي بادية السماوة ، وهما منازل لبني طيء ، ورَضَوَى بالقرب
من يَنْبُع ، وأحُد في شمالي يثرب ، وأبو قُبَيْس في شرقي مكة ، وأبان الأبيض
في شمالي وادي الرُّمّة . ومن أوديتها وادي القُرى بالقرب من يثرب ، ووادي
الرُّمّة بعالية نجد . ومن صحراواتها بادية السماوة ، رمال وُعَس شاقة السير ،
قليلة الماء والكلا ؛ والدُهْناء ، سبعة أجْبُل من الرمل بين يَبْرين وقَيْد ،
كثيرة الكلا على قلة ماء . قال ياقوت : « إذا أخصبت الدهناء ، ربعت العرب
جمعاء . » ورمال الأحقاف بأرض اليمن بين عمان وحضرموت . ومن حرّاتها
حرّة سلّيم في عالية نجد ، وحرّة واقم شرقي يثرب ، وفيها كان يوم الحرّة
في خلافة يزيد بن معاوية .

وهواء الجزيرة يختلف باختلاف ارتفاعها وانبساطها ، ففي الجبال وعلى
شاطئ البحر الجنوبي ينسم معتدلاً ، وفي السهول يلفح حاراً ، وتهبّ ريح
محرقة من الجنوب والغرب تعرف بالسّموم .

ويهطل المطر شرقي اليمن في أوانه ، وشماليتها من حزيران إلى تشرين الثاني ،
وتكثر الأمطار في حضرموت أيام الربيع . وأما الأقاليم الشمالية فقليلة المطر ،
قليلة المياه ، لا تنبت العشب ولا الشجر إلا في بعض الأماكن ، وأكثر شجرها
شائك لظمته إلى الماء ، ويشتدّ البرد إذا احتبس المطر ، وثارَت الريح من ناحية

١ يبرين : رمل كثير بين اليمامة والبحرين . قيد : بلدة في نصف طريق مكة من الكوفة .

الشَّام^١ ، ريع الشمال ، فإذا أقلعت خفَّ القُرْ ، وسال الوادي ، فتفيض الغدران ،
وتبشر الأرض الصالحة بربيع قريب .

مراجع

ياقوت :	معجم البلدان .
الأوسى :	بلوغ الأرب .
لوفل الطرابلسي :	صناعة العرب .

Henri Lammens. Le berceau de l'Islam.

الجيل للعربي

يرى جمهرة المؤرخين أن الشعوب السامية ، أي التي تحدت من سام بن نوح ،
هم : الآشوريون والبابليّون والعبرانيون والفينيقيون والآراميون والحباشان
والعرب^٢ . ويقال إن هذه الشعوب كانت في عهدها الأول تستوطن أرضاً واحدة ،
اختلف المؤرخون فيها ، فزعم بعضهم أنها شطوط الفرات ، وآخرون أنها
بادية العرب ، وقال غيرهم إنها أرمينية ، ومنهم من رأى أنها الحبش . فلما
تكاثروا وضائق بهم أرضهم ، شتت الدهر شملهم ففترقوا وتشعبوا ، وتفرعت
لغتهم إلى لهجات مختلفة باختلاف الديار والأمصار .

١ الريح الشامية تندر الهدوي بالبرد والاحتط والجوع ، فاشتق منها الكشالوم . والريح اليمنية تهب
رغاء ، وتبشر بالمطر والربيع والشيخ ، فاشتق منها الثمن ، وصار يعطى بكل ما يأتيه من ناحية
الشمال ، ويضامد بكل ما يأتيه من ناحية اليمن .

٢ به المستشرق نيكلسون في كتابه تاريخ الأدب العربي حل أن هذا التقسيم غير محقق اجتماعياً بدليل
أن العمارة تذكر في سفر التكوين أن السبئيين والكنعانيين من ذرية سام . ومعلوم أن السبئيين
عرب ، وأن الفيلبيين من الكنعانيين .

وانخذ العرب أرض الجزيرة موطناً لهم يعيشون فيها بدواً يألفون الخيام ، وحضرأ يعمرّون المدائن والقرى ، وكان معظم البدو في الشمال ، ومعظم الحضرة في الجنوب ، ومنهم من نزل بأطراف الشام والعراق . ويقسم العرب إلى بالدة وعرباء ومستعربة ، فأما البالدة فأصلها مجهول ، وأما العرباء فهي القحطانية ، وأما المستعربة فهي العدنانية .

العرب البالدة

المراد بالعرب البالدة القبائل التي محتها الحروب كطسّم وجديس ، أو أهلكها الله بغضب منه كعاد وثمود . ولا نعلم عن هذه القبائل إلا أخباراً موجزة ذكرها القرآن ، وأساطير مستملحة وشأها الرواة : منها أن طسماً كانت تسكن البحرين ، وأن جديساً كانت تسكن اليمامة . وكان على طسّم ملك غاشم يقال له حملاق ، فغلب على جديس ، واستبدّ بها ، وهتك حرمة نساها . فثار جديس على طسّم ، وبطشت بها وهي غافلة في وليمة دعتها إليها . ونجا طسمي فلبأ إلى اليمن واستغاث ثبّع حسان ، فأمدّه بجيش من قحطان فأفنى جديساً .

ومنها أن عاداً كانت تسكن حضرموت ، فبغت في الأرض وعبدت الأصنام فبعث الله إليهم نبياً اسمه هود ليصلح فسادهم ، فكذبوه ، فدعا عليهم ، فاحتبس المطر عنهم ثلاث سنوات ، وأحلت الأرض ، فأوفدوا إلى مكة نفرأ يستسقون لهم ، فأرسل الله عليهم ريحاً عاتية فلم تبق منهم أحداً .

ومنها أن ثمود كانت تسكن الحجر من وادي القرى ، فسخرت بنبيها صالح ، وأبت أن تطيعه أو يصنع لها معجزة . فأخرج من الصخر ناقة وفصيلها ، وأوصاهم ألاّ يمسوها بسوء ، فاجترأ أحدهم قُدار الأحمر وعقرها ، فغضب الله على ثمود كما غضب على عاد ، فأبادهم بالزلزال ، وضرب المثل بشؤم عاقر الناقة أحمر ثمود .

ولم تخلُ أساطير العرب البائدة من الشعر ، ولكنه منحول وضعه الرواة
تزييناً لأقاصيصهم فما يصحّ التعويل عليه .

العرب القحطانية

نزلت العرب القحطانية في الجنوب ، واتخذت اليمن موطناً لها . وقيل إن
أول من نزلها يعرب بن قحطان وأولاده . وتزعم الرواية العربية أنه أول من نطق
باللسان العربي ، وأول من جعلت له التحايا الملوكية . قال حسان بن ثابت :

تعلّمتم من منطبقِ الشيخ يعربِ أبينا ، فصيرتم مُعربين ذوي نَفَرٍ^١
وكنتم قديماً ما لكم غيرَ عَجْمَةٍ^٢ كلام . وكنتم كالبهائم في القفر

واشتهر بعد يعرب حفيده عبد شمس سبأ ، مؤسس المملكة السبئية ، وباني
السد العظيم^٣ على بضعة أميال من قاعدتها مأرب توفيراً للري ، وصيانة للمدينة
من الغرق ، لأن النهر الذي يجري بقربها يحفّ ماؤه في الصيف ، فيخشى على
الزروع : ويطغى سيله في الشتاء فيخشى منه الفيضان .

وكانت أرض سبأ طيبة التربة ، خصبة العشب ، فنمت زراعتها ، وأثمرت
غلالها . وزادها الله خيراً بإحياء تجارتها ، فكانت السفن تقلّ حمولة الهند إلى
حضر موت ، ومنها إلى مصر ، منذ القرن العاشر قبل المسيح . وكانت الملاحة
في البحر الأحمر عسيرة شاقة ، فعُدل عنها إلى البر ، وتعهدت القوافل حمل
بضائع الهند وحضر موت إلى مأرب فمكة ، ففلسطين فمصر .

على أن هذا اليسر أخذ يتبدّل عُسراً منذ القرن الأول للميلاد إذ تحولت التجارة
الهندية عن طريق البر في اليمن إلى البحر الأحمر بتقدّم الملاحة الرومانية ، واتّسع
نطاقها . فسأت أحوال السبئيين ، واضطربت جماعتهم فنفروا إلى الشمال

١ النفر : الجماعة يتقدمون في الأمر .

٢ يلسب بعضهم بناء السد إلى لقمان بن عاد ، وآخرون إلى بليقيس .

يلتمسون فيه موطناً جديداً لهم ، فأوحشت مراتبهم ، وضعفت شوكتهم . ثم كان انفجار السد^١ ففاضت المياه على مأرب ، فأزعجت عنها السكان ، وقضت على دولة السبئيين ، فتمزقوا أشتاتاً ، وضُرب بهم المثل فقليل : « تفرقوا أيدي سبا » وغلبت عليهم دولة الحميريين .

والحميريون شعب من ذراري السبئيين^٢ اتسع سلطانهم فجاوز اليمن ، وانبسط على عرب الشمال . وكانت عاصمتهم صنعاء ، وملوكهم يلقبون بالتبابعة ، أولهم الحارث الرائش ، وعرف بعضهم بالأذواء^٣ . وفيهم ملوك صغار يسمون بالأثقال يسيطرون في مخاليفهم أو لإقطاعاتهم ، ويعودون بشؤونهم العامة إلى تبع الملك الأكبر .

وكان من أثر هجرة القحطانيين إلى الشمال أن ضعفت شوكة اليمن ، كما ذكرنا ، فطمعت فيها الحبشان ، فوالت عليها الغارات البحرية ، يشد ساعدها قيصر الروم ، فافتتحت بعض بلادها سنة ٣٥٦ ، وجعلت عليها الولاة المسيحيين ، فتداولوا الملك فيها ، حتى قام ذو نواس في أواخر القرن الخامس للميلاد^٤ . وكان يهودياً من أعقاب التبابعة ، فتعصب لدينه واضطهد النصارى . وحدث أن قُتل طفلان يهوديان في نجران واتهم النصارى بقتلها ، فسخط ذو نواس عليهم ، وخيّرهم بين اليهودية والقتل ، فأبوا أن يتهودوا ، فأعمل السيف فيهم ، وقيل لأنهم

١ تجعل الرواية العربية حادث انفجار السد زمن عمرو بن هاشم بن مزيقيا ، وكان ملكاً على سبا في أواخر القرن الثالث للميلاد ، وتمزق تدمر إلى جرد خربه بمخالبه . وتدل النقوش الحجرية التي عثر عليها العلماء الأوروبيون في أطال مأرب على أن السد لم يهدم بأجمعه وإنما تهدم أجزاء منه - فرمم بعضها أربعة الخبيثي خلال سنوات (٥٣٩ - ٥٤٢ م) وليث السد قائماً حتى منتصف القرن السادس للمسيح . ويستدل أيضاً أن أول فيضان عرف له كان بين سنة ٤٤٧ وسنة ٤٥٠ ميلادية .

٢ تشب عن السبئيين بنو حمير وبنو كهلان ، وصار الملك في اليمن إلى الأولين ، وربما نازعهم إياه الآخرون . وحمير وكهلان منه نسابة العرب هما أبنا عبد شمس سبا بن يشجب .

٣ أمثال ذي يزن وذو نواس وذو جند وسراهم . وفو هنا أضيفت إليها أسماء مواضع أو أسماء تدل على أفعال أو حروب .

٤ يعتقد ذو برسغال أن ذا نواس ملك من سنة ٤٩٠ إلى سنة ٥٢٥ م .

هم أهل الأخدود الذين أخبر عنهم القرآن، أضرمت عليهم النار فكانوا لها وقوداً .
ولا شيء يدلّ على أن ذا نواس استطاع أن يستأصل شأفة النصارى ، ولكن
نعلم أن جماعة منهم فزعوا إلى يوسنين الأول قيصر الروم يستغيثونه ، فكتب إلى
النجاشي هيلستوس أو الأصبح ، وكان من غلاة النصارى ، بأن ينوب عنه
في غزو اليمن ، والاثثار لقتلى نجران ، فأغزاها قائده أرياط بسبعين ألفاً من
الحبشان ، فانهزم أمامهم ذو نواس ، وخاض البحر بفرسه ، فلم يظهر له أثر .
وصارت اليمن إمارة حبشية في نحو سنة ٥٢٥ م ، تولاها أرياط ثم أبرهة الأشرم
من بعده .

وفي نحو سنة ٥٧٠ م سار أبرهة بجيشه إلى مكة يريد هدم البيت الحرام ،
فدهاهم وباء الجدري ، وسرى فيهم يفتك فتكاً ذريعاً ، ولم يسلم منه أبرهة ،
فارتدت عن الكعبة بمن نجا من جيشه ، ومات في صنعاء . وتعرف غزوة أبرهة بعام
الفيل ، لأن الرواية العربية تقول إنه جاء مكة راكباً على الفيل .

وظلّ الحبش مستولين على اليمن حتى قام سيف ذو يزن سنة ٥٧٥ م يعمل
لتحرير بلاده ، واسترجاع ملك آبائه ، فاستنجد كسرى ، فأمدّه بجيش من أهل
السجون ، يقودهم وهرز الديلمي . وكان على اليمن مسروق بن أبرهة ، فأنكشت
الحبشان وقتل مسروق ، وملك ذو يزن ، أو خلفه ابنه معدي كرب ، وهو
آخر ملوك اليمن من القحطانيين . ثم ثار على معدي كرب عبيده الأحابش فقتلوه ،
فاستولت الفرس على اليمن سنة ٥٩٧ م ، وجعلتها بعض ولاياتها ، فلم يتحقق لها
استقلال حتى ظهر الإسلام .

وفي أساطير العرب القحطانية وأخبارهم شعر موضوع لا يصحّ الركون
إليه ، لأنه جاءنا باللغة العدنانية ولم تكن يومئذ لغة أهل اليمن ، بل كانت الحميرية:
لغتهم ، وبينها وبين لسان عدنان اختلاف عظيم .

اليمانية المهاجرة

تفرقت القبائل القحطانية في وسط الجزيرة وشمالها بعدما نبت بها اليمن . فمنها من سكن البادية وعاش فيها عيشة الأعراب الجفأة ؛ ومنها من نزل القرى وأطراف الشام والعراق . وكان الذين هاجروا من حمير قبائل قُضاعة ، فاستوطنت تنوخ العراق ، وكلب بادية الشام ، وعُذرة وادي القُرى في الحجاز . وكان الذين هاجروا من كهلان قبائل الأزد فترلوا عُمان . ومنهم الغساسنة في الشام ، وخزاعة بمكة ، والأوس والخزرج بيثرب . ومن كهلان بنو لحم ملوك العراق ومنهم المناذرة ، وبنو طيء في جبلي أجأ وسلمى ، وبنو عاملة وبنو جندام في بادية الشام ، وبنو كندة ، وكانوا أقبالا في حضرموت يخضعون للتبابعة ، فاتسع سلطانهم إلى الأنحاء الشمالية ، فسادوا قبائل غطفان وأسد في نجد ، وقبائل بكر وتغلب في ديار ربيعة ، حتى بلغ الأمر بأحد ملوكهم الحارث بن عمرو أن ينافس المناذرة والغساسنة . وأغار مرة على الحيرة فشرّد ملكها المنذر الثالث ابن ماء السماء . فلما عاد المنذر إلى ملكه ، أوقع بالكنديين ، فأخذ منهم نحو خمسين أميراً وذبحهم بجفر الأملاك في ديار بني مَرينا بين دير هند والكوفة ، وفيهم يقول امرؤ القيس :

ألا يا عينُ بكّي لي شَتينا ، وبكّي لي الملوكَ الذّاهيين^١

ثم قتل الحارث في أرض بني كلب ، وقتل بعده ابنه حُجر والد امرئ القيس الشاعر . فتحلحل بناء كندة منذ اليوم . وكر بعضهم إلى موطنه الأولى في حضرموت .

وكانت اللغة العدنانية صاحبة السلطان على القبائل القحطانية المهاجرة إلى الشمال ، ذلك بأنها لغة البلاد التي استوطنوها ، فاصطلحوا عليها في أدبهم ، ونظموا بها شعرهم ، ونبغ منهم شعراء مجيدون ، هدهدوا البادية بأنغامهم ، وتبوأوا سدة الرئاسة بشاعرهم امرئ القيس أمير بني كندة .

١ الشّين : قطران الماء .

ملوك العراق

كان العراق في أوائل القرن الثالث للميلاد يضم إليه شعوباً من القبائل اليمانية المهاجرة عرفوا جميعاً بالتونخين ، على ما فيهم من قبائل لخمية وأزدية وأخرى عدنانية . فعاش منهم جماعة عيشة البدو ، دأبهم الغزو وشن الغارات . وانصرف آخرون إلى حرث الأرض وعمارتها ، فأنشئت المزارع والقرى ، ومصترت الحيرة قاعدة الإمارة اللخمية التي أقامها الفرس وقاية لحدودهم ، وسداً يدفعون به غارات الروم وعمالهم الفساسة ، وأقطعوها اليمانية ، كما أقطع الروم إمارة الشام ، لما لقبائل اليمن من حضارة قديمة ، ويد سابقة في إدارة الملك وسياسة الرعية . وكان أول أمير من اللخمين عمرو بن عدي ، ولي الملك من قبل سابور الأول في نحو منتصف القرن الثالث ، ثم تداول الملك خلفاؤه . وتقدمت الحيرة في عهدهم تقدماً يبيّن ، فأنشئت فيها المدارس الفارسية ، فالت قسطاً من الثقافة ، وشاعت بها الكتابة العربية ، ولا سيما عند القبائل النصرانية التي كانت تُعرف بالعباد ، لعبادتها الله . وفتح الأمراء أبواب قصورهم لشعراء البادية ، منافسين أعداءهم الأمراء الفسائين ، متوسلين بالشعر إلى بسط نفوذهم على القبائل العربية ليستعينوا بها في حروبهم ، ويستفيدوا منها في حياتهم الاقتصادية . فكان عبيد بن الأبرص يفد على المنذر الثالث صاحب الغريين^٢ . وعمرو بن كلثوم والحرث بن حليزة وطرفة والمتلمس والمثقب العبدى يفدون على عمرو بن هند^٣ .

١ الحيرة : هي حرثا السريانية ، أي المسكر ، سمي بها الموضع الذي كان ينزل به عسكر الفرس من العرب ، ثم أطلقت على المدينة التي أنشئت هناك ، على بعد عدة أميال من الكوفة ، وهي ذات موقع صعي جميل .

٢ قيل كان للمنذر الثالث نديمان يحبها ، فقتلها ، ثم قدم على فعلته ، فبئى لها قبرين ، وجعل يومين في السنة : يوم يؤس ويوم نعيم ، فكان يقتل أول طالع عليه يوم يؤس وهو عند القبرين ، ويخرجها بدمه . أي يطيئها ، ولذلك سما بالفرين . وكان يعطي مائة من الإبل لأول طالع عليه يوم نعيه . وكان ملكه من سنة ٥٠٥ - ٥٥٤ م وكان يلقب بذي القرنين لضفرتين له ، قتل في محاربه الفساسة يوم حليبة .

٣ عمرو بن هند : هو ابن المنذر الثالث ملك بعده وكان جباراً عاتياً ، حارب الروم والفساسة وثار لأبيه . قتل عمرو بن كلثوم سنة ٥٦٩ م .

والتابغة والمنخل اليشكري وليد وحسان بن ثابت والربيع بن زياد وسواهم
يفدون على النعمان الثالث أبي قابوس . ونبي في زمن النعمان هذا شاعر الحيرة
الأوحد عدي بن زيد النصراني .

وكان ملوك الحيرة وثنيين ، مع انتشار النصرانية في العراق ، ومنهم من كان
مزدكيًا كالمنذر الثالث ، ويزعم بعضهم أنه تنصّر ، وليس هذا بثابت ،
وربما تنصّر غيره من أمراء الحيرة .

وتضعف ملك المناذرة بعد النعمان أبي قابوس^١ ، وصارت ولاية الحيرة
إلى إيساس بن قبيصة الطائي . ثم تولاهم الفرس حتى جاء الإسلام وافتتحها خالد
ابن الوليد سنة ٦٣٣ م .

ملوك الشام

هاجرت القبائل اليمنية إلى أطراف الشام ، كما هاجرت إلى أطراف العراق ،
واتخذت القياصرة منها عمالاً لحماية الحدود ، كما اتخذ منها الأكاسرة .
فكان الضجاعم من بني سليح يلون اللقاء في عبر الأردن . ويرجعون بأموهم
إلى ملك الروم ، حتى جاء الفساسنة بنو جفنة ، فزاحموهم في عقر دارهم
وأزعجهم عنها في أواخر القرن الخامس ، واستولوا على اللقاء وما يليها من
الأردن وحوران وغوطة دمشق . ولم يجد العاهل البيزنطي بأساً في استعمال الغسانيين
بدلاً من الضجاعة ، فأقطعهم تلك البلاد ، ومنح أمراءهم الألقاب السنية ،
والبسهم الأكاييل والنيجان .

واختلف في أول من ملك منهم لغموض تاريخهم ، ف قيل إنه جفنة بن

١ ولي النعمان الحيرة نحو سنة ٥٨٠ م . وكان الشاعر عدي بن زيد ترجباً وكاتباً لكسرى ، وكان
يكثّر من زيارة الحيرة موطنه الأول ، فوشى به بعضهم إلى النعمان فحبسه . ثم علم أن كسرى طالبه
فقتله تخلفاً منه . فجعل كسرى زيد بن عدي ترجباً له مكان أبيه . فما زال زيد يكيّد للنعمان حتى
حمل كسرى على استقدمه إلى المدائن ، وحبسه حتى مات أو ألقاه إلى القيلة فداسته وقتلته نحو
سنة ٦٠٢ م .

عمرو ، وقيل بل هو ثعلبة بن عمرو بن جفنة . وجارى نيكلسون ابن قتيبة فجعله الحارث بن عمرو . أما نولدكه . وهو أوثق من يُعتمد عليه في تاريخ الغساسنة ، فيرجح أنه أبو شمير جبلة بن الحارث بن ثعلبة . بيد أن أول أمير اشتهر منهم واتسع سلطانه هو الحارث بن جبلة المعروف بالحارث الأكبر صاحب الغزوات المظفرة ، والألقاب الرفيعة^١ . وخلفه ابنه المنذر فحارب اللخمين ، وقهر ملكهم قابوس بن المنذر سنة ٥٧٠ م ، يوم عين أباغ^٢ قرب الحيرة ، وزار عاصمة الروم سنة ٥٨٠ م ، وعليها طياريوس ، فتوج فيها . إلا أن القيصر لم يلبث أن سخط عليه ، فأمر باعتقاله ، وجاء به إلى القسطنطينية في أواخر سنة ٥٨١ م^٣ ، ومنع عن أبنائه الجمالة السنوية فثاروا في الشام ، وشتوا الغارات على الأراضي البيزنطية ، فطاردتهم جيوش الروم ، وأسرت النعمان أخاهم الأكبر ، فمال عرش الغساسنة إلى الضعف ، وانفصلت عنه عدة إمارات : حتى إذا استولى الفرس على ديار الشام هوى العرش ، وذابت الإمارات ، وخضع أكثر أصحابها للفاحين . على أنه عاد للغساسنة شيء من ملكهم بعدما طرد هرقل الفرس من سورية وفلسطين سنة ٦٢٨ ، فلن مؤرخي العرب يجمعون على أن جبلة بن الأيهم آخر من ملك من بني جفنة ، وأنه كان في مقدمة جيش الروم يوم اليرموك سنة ٦٣٦ م ثم انحاز إلى الأنصار وقال لهم : « أنتم إخواننا وبنو أئينا . » وأظهر الإسلام ثم ارتد وخرج إلى بلاد الروم^٤ . ويروون عن إسلامه وارتداده

١ روى نولدكه عن المؤرخ البيزنطي بروكوبيوس أن الحارث بن جبلة بلغ رتبة الملك زمن القيصر يوستينيانوس ، ومن المؤرخ تيوفانوس أنه كان يلقب بالطريق (Patricius) وزعيم القبيلة (Phylarch) . وكانت بينه وبين المنذر بن ماء السماء معارك كثيرة ، فأمر ملك الحيرة أحد أولاده نحو سنة ٥٤٤ م . وضعى به للجزى . ولم تحمد الحرب بينها حتى قتل المنذر سنة ٥٥٤ يوم حلبة بالقرب من قسرين . وزار الحارث القسطنطينية سنة ٥٦٣ م فأحسنت فيها وفادته ، وكان له أثر بليغ في نفوس أهلها . وكانت وفاته في أواخر سنة ٥٦٩ م بعدما ملك نحو أربعين سنة .

٢ نولدكه ، أمراء غسان ، الترجمة العربية ، ص ٢٥ .

٣ توفي طياريوس في سنة ٥٨٢ ، خلفه موريقيوس ، وكان يكره المنذر لعداء قديم بينها فنفاه إلى سقلية .

٤ البلاذري ص ١٤١ .

أخباراً مختلفة لا تخلو من الاصطناع .

وكان للغساسنة قسط من الحضارة لا ينبغي إنكاره لتأثيرهم بحضارة البيزنطيين ، ولم تكن دولتهم بدوية خالصة ، لا عاصمة لها ، كما زعم بعض المستشرقين ، بل كان لهم مستقر في جابية الجولان حيناً ، وفي جلقا آخر ، وربما كانت بصرى من قواعدهم . ويضيف إليهم مؤرخو العرب بناء القصور العالية ، والبنائيات العامة ؛ فمهما يكن في أقوالهم من الغلو ، فهي أقرب إلى الدلالة على الثرف وال عمران منها على البداوة والحشونة . وفي بائية النابغة التي يمدح بها أبناء جفنة وصف للابسه وحفلاتهم الدينية يدل على نعمتهم وتقدمهم في الحضارة . ويذهب المستشرق نيكلسون إلى أن مدينة الغساسنة كانت أوثق من مدينة اللخمين .

ووفد شعراء البادية على قصورهم . كما وفدوا على قصور ملوك العراق ، ومدحهم بأحسن الأشعار ، فرجعوا من عندهم بأحسن الصلات . وأشهر مداحيهم علقمة الفحل والنابغة وحسان بن ثابت .

وكان الغساسنة يدينون بالنصرانية ، على مذهب العقوبية المبتدعة ، فأسخطوا عليهم ، غير مرة ، قياصرة الروم الكاثوليكين . ولكن حاجة هؤلاء إليهم كانت تحملهم على أخذهم بالحسنى والتساهل . وربما كانت عقيدتهم المخالفة من أسباب سقوط بعض ملوكهم ، كما سقط المنذر بن الحارث بعدما أمر القيصر باعتقاله ونفيه .

العرب العدنانية المستعربة

يعود المؤرخون بنسب العرب العدنانية إلى إسماعيل بن إبراهيم من جاريته هاجر ، ويروون على ذلك أنه لما ولد لإسماعيل أمر الله إبراهيم أن يذهب به وبأمه إلى مكة ، ففعل . وجاءت جرهم وقطُوراء ، وهما قبيلتان من اليمن ، فترلا

١ لا يعرف مكان جلق معرفة أكيدة ، ولكن يؤخذ من الشعر الجاهلي أنها على بردى بالقرب من دمشق .

مكة ، فتزوج إسماعيل من جرهم ، وكان من ذريته عدنان أبو العرب المستعربة . ومن عدنان كانت القبائل التزارية بشعبيها الكبيرين ربيعة ومضَر . ولا تخلو سلسلة الأنساب ، كما يرتبها النسابون متحدرة من عدنان إلى معدّ ، إلى نزار ، إلى ربيعة ومضر ، إلى البطون والأفخاذ المتفرعة ، من وهم واختلاط .

وكان الشمال موطن العرب العدنانية ، كما كان الجنوب موطن العرب القحطانية ، وهذا لا يعني أن الشمال استأثر بالعدنانية وحدها ، ولا أن العدنانية لم يتخذ بعض قبائلها موطنه في الجنوب ، أو في أطراف الشام والعراق .

وغلبت البداوة الحشنة وسكنى الخيام على عرب الشمال ، فكان العدنانيون في كثرتهم بدواً رحلاً لا يأنسون بقرية ، ولا يتفيتأون ظلاً معموراً إلا أقلهم كبنى قريش في مكة ، وبنى ثقيف في الطائف .

على أن هؤلاء البدو الجفافة هم الذين أنبتوا فحول الشعراء ، وجاءنا عنهم الشعر الكثير .

مراجع

المسعودي	:	مروج الذهب ١	الأصفهاني	:	الأغاني
البلاذري	:	فتوح البلدان	ابن عبد ربه	:	العقد الفريد ٣
الألوسي	:	بلوغ الأرب ١-٢-٣	نيكلسون	:	تاريخ الأدب العربي
نولدكه	:	أمرأ غسان الترجمة	الطبري	:	تاريخ الأمم والملوك
	:	العربية زريق وجوزي.	ابن رشيقي	:	العمدة .
أحمد أمين	:	فجر الإسلام	الأب شيخو	:	النصرانية وآدابها بين
	:		عرب الجاهلية .	:	

أحوال العرب الاجتماعية

عُرف الشعر الجاهلي بأنه ديوان العرب لاشتماله على أخبارهم ، وسائر أحوالهم ، فجدير بنا ، ونحن نمهّد لهذا الشعر بلمحة تاريخيّة ، أن نلمّ بأخلاقهم وصفاتهم ، وما لهم من عادات وعقائد ونُظم وعلوم ؛ وإن الإلمام بهذه الشؤون لمّا يساعد على دراسة شعرهم واستجلاء مراميّه .

شخصيّة العربي

للعربي شخصيّة قويّة تظهر بأنانيته ، ونزوعه إلى الحرية والاستقلال ، وحبّه الخير لنفسه دون غيره ، والاستئثار بالجاه والذكر الحسن وحميد الصفات . وتظهر في جلده وصبره على الفقر والجوع والظم ومغالبة الطبيعة في صحرائه العاتية ، تلك الصحراء التي لفحته بمرّها فتركته أسمر اللون يابس الجلد خفيف اللحم ، أسود العينين والشعر ؛ واستولت على إحساسه بوحشتها ، فجعلته حديد السمع والبصر ، سريع التأثير ، متوتر الأعصاب ، مدعناً للقضاء والقدر ؛ وعلمته بقحطها الغزو والترحّل في طلب الماء والكسب ؛ وصيرته كريماً مقداماً يقري الضيوف ويلتقي الأهوال ، ويمنع الجار ويغيث الملهوف ، لتعرضه في ترحاله إلى أن ينزل ضيفاً على غيره ؛ وفي مخاوفه إلى أن يستغيث قوماً ينجونه ، ويدفعون الضر عنه ، حتى أصبح حبّ القري وحسن الجوار من طبائعه ، يفاخر بهما ، ويرى من العار عليه ألا يكرم الضيف ويحامي عن الجار .

القبيلة

كانت عرب البادية تعيش قبائل متقاطعة ، لا يجتمع بعضها إلى بعض إلا في حلف موقوت . فلم يستطيعوا في صحرائهم ، وما يقتضي لها من حياة قبلية ، أن ينشئوا مجتمعاً راقياً ، وقومية شاملة ، ودولة موحدة ؛ ولم تبعد عصبيّتهم عن

القبيلة ، وإن فاخروا بجنسهم واعتدوا به على سائر الأمم .
وبين الفرد والقبيلة صلة مكيئة تجعل الفرد بجميعة للقبيلة ، والقبيلة بجميعة
لل فرد . فإذا نزل عار بالقبيلة أصاب كل شخص منها ، وإذا نهب ذكر شخص عاد
فخره إلى القبيلة بأسرها . وتحصل القبيلة جناية أخيها . وتنصره ظالماً أو مظلوماً^١ .

السيد

والعرب في استقلالهم القبلي ينكرون سيطرة الغريب عليهم ، ولا يقبلونها
إلا على كره ، حتى إذا أصابوا فرصة ، انتفضوا عليه وأزالوه ، كما انتفضت
بنو أسد على الملك الكندي ، وعمرو بن كلثوم على عمرو بن هند . ولكنهم
يذعنون لسيد منهم ، إذا رأوا في سيادته خيراً لهم ، فكان لكل قبيلة سيدها يجمع
شمليها ويقودها في الملم العصب .

ولا تستقر السيادة في بيت واحد لأثانية العربي ، وتزوجه إلى المنافسة^٢ ،
فكانت تنتقل في القبيلة من بيت إلى آخر^٣ وقلما تعددت في بيت واحد ؛ فكان
تعدددها من مفاخرهم . وأشرف البيوت عندهم بيت تتابعت فيه رئاسة آباء ثلاثة ،
ثم اتصلت بالرابع ، فيسمى الكامل ، كبيت حذيفة بن بدر في بني ذبيان ،
وبيت ذي الجدين في بني شيان .

والبدوي في عنجهيته وحبّه للرئاسة لا يخضع لمساو له ، وإنما يخضع لمن
هو أقوى منه . وينبغي أن يتحلّى الرئيس بصفات محمودة عندهم ، لتحقّ له
السيادة في قبيلته . وأجلّ هذه الصفات الغنى والكرم والحلم والشجاعة والفصاحة .

١ قد يفتق أن تخلع القبيلة من تكثر مراته ، أو من لا تستطيع حمايته ، فيلجأ إلى قبيلة أخرى ،
أو يمش عيشة الصملوك الشريد ، واجداً في الوحش أهلاً وجيراناً بجيران .

٢ قال ابن خلدون : وهم متنافسون في الرئاسة وقتل أن يسلّم أحد منهم الأمر لغيره ، ولو كان أباه
أو أخاه ، أو كبير عشيرته ، إلا في الأقل ، وهل كره من أجل الحياة ، فيستد الحكام منهم
والأمراء . المقدمة ص ٨٣ .

٣ قال الأب لافنس : لا شيء يجمع نفس البدوي مثل هذا التبدل المتوالي في الرؤساء ، فإنه يقطع به
تلك الوتيرة الواحدة التي تجري عليها الحياة في الصحراء . مهد الإسلام ص ٣٢٤ .

وإذا قالوا : سيّد معتم ، أرادوا أن كلّ جنّاية في العشيرة معصوبة برأسه .
قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ :

عاري الأشاجع ، معصوبٌ بلمته أمرُ الزّعامة ، في عرينه شَمَمٌ^١

على أن هذه الصفات بندر أن تجتمع كلها في سيّد واحد ، بل يندر أن
يخلو الرؤساء من عيوب الرئاسة^٢ .

المراة

تغلب صفرة اللون على النساء العربيات ، وتستحسن فيهنّ إذا كانت
ضاربة إلى البياض^٣ ، ويوصفن بسواد الشعر والعينين ، واعتدال القامة ، ورقة
الخصر وثقل الأوراك . والبدوي ينظر إلى المرأة كأداة للذة والنسل يريد منها
أن تلد له غلاماً ينافس بهم غيره من الناس . والمنافسة بكثرة البنين من عاداتهم
لأن الصبي يرجى للذود عن الحمى ، وإحياء الذّكر ، وبه يتسلسل النسب .
فكانوا يكرهون ولادة البنت ، وربما تشاءموا بها فوأدوها . وعُرف الوأد في
قبائل العرب قاطبة ، بيد أنه لم يكن شاملاً^٤ ، فإذا استعمله واحد تركه عشرة ،

١ الأشاجع ، مفردا أشجع : عروق ظاهر الكف ، وعاري الأشاجع ، أي قليل لحمها . وهو
من الصفات المحمودة عندهم ، تدل على القوة والصلابة .

٢ روى الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : « ما رأيت شيئاً يمنع من السؤدد إلا قد رأيت
في سيد . وجدنا الحدأة تمنع السؤدد ، وساد أبو جهل بن هشام وما طر شارباه ، ودخل دار
النوة وما استوت لحية ، وجدنا البخل يمنع السؤدد ، وكان أبو سفيان بخيلاً هاهراً ، وكان
سيداً ، والظلم يمنع من السؤدد ، وكان كليب والظلم غلاماً ، وكان سيد ربيعة ، والحق يمنع
السؤدد ، وكان عبيدة بن حصن أحق ، وكان سيداً ، وقلة العدد تمنع السؤدد ، وكان شبل بن
معبد سيداً ، ولم يكن بالبحرة من مشيرته رجلان ، والفقر يمنع السؤدد ، وكان عتبة بن ربيعة
مفلحاً ، وكان سيداً .

٣ قال امرؤ القيس :

كبكر المقالة البياض بصفرة غذاها نيمر الماء غير محلل

حتى جاء الإسلام فأبطله^١ .

وكان يهيمهم تزويج الحرّة البيضاء ، لأنها عرضة للسبي ، فإذا صارت في كنف زوج ، وضمتها حماه كانت غلاً في عنقه . وقد تُخَيَّر في أمر زواجها ، إذا كانت فطنة رشيدة ، كما خُيِّرَت الخنساء في دُرَيْد بن الصَّعْتَة .

والبدو يتزوجون صفاراً لطبيعة أرضهم ، ولرغبتهم في البنين . فالفتى يتزوج في الخامسة عشرة ، والفتاة في العاشرة . وكانوا يرغبون في زواج البعداء ليتألفوا أعداءهم بالمصاهرة ، ويكثروا الأحلاف ، وهم إلى ذلك يعتقدون أنه أنجب للولد وأبهى للحلقة ، ويحبّون زواج الأهل والأقارب ، ويرونه مضرّاً بمخلّق الولد ونجبائه .

ويخطب الرجل إلى الآخر ابنته ، فيصدقها ثم يُعقد له عليها . وله أن يعدّد الزوجات مقدار طاقته ، إلّا إذا اشترطت المرأة عدم التعدّد ، وتعاقدت عليه . وكانوا لا يجمعون في الزواج بين الأختين ، ولا بين المرأة وابنتها ، ولكنهم استحلّوا زواج امرأة الأب ، فأبطله الإسلام ، وسماه زواج المقت لأنه معقوت . وربما تزوج بعضهم نساء بعض في غاراتهم بلا عقد ، أو ذهبت المرأة إلى عدة رجال ، فيأتي الولد لا يدري من أبوه ، فتلحقه أمه بمن تريد من الرجال الذين عرفتهم ، ولا يرفضه الرجل إذا كان ذكراً ، أو يلجأون إلى القيافة ويلحقونه بأقربهم إليه شياً .

ويفاخرون بالولد إذا كانت أمّه حرة بيضاء زاكية الأصل^٢ ويسمونها أم البنين ، ويفاخرون بالأخوال ، ويشبهون الأولاد بهم دلالة على النسب الحر ،

١ منهم من كان يثد البنت لفرط الغيرة وخافة العار إذا سبت أو انتهكت حرمتها ، وهم بنو تميم وقبائل آخرون . ومنهم من كان يثدها إذا كانت زرقاء العينين أو سوداء اللون أو برشاء أو كسحاء أو حرجاء تشاؤماً بها . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ، فألقوا البنات به ، ويقتلونهن ، وهم خزاعة وكنانة .

٢ قال الزوزني : إن وصف العرب بالبياض تلويح إلى الأحرار اللذين ولدتهم حرائر لم تعرف الإمام فيهن ، فتورثهن ألوانهن .

أما الأمة فتكون على الغالب سوداء ، ولا يُعترف بأبنائها إلا بعد أن تظهر نجاتهم
كما اعترف شداد العبيي بعنزة ، وكما قال عمرو بن شأس في ولده عرار :
وإن عيراراً ، إن يكن غيرَ واضحٍ ، فإني أحبُّ الجونَ ، ذا المنكبِ العَسمِ^١

وللزوج عندهم حقّ الطلاق دون المرأة ، إلا إذا اشترطته في عقد الزواج .
ولا يحقّ للزوج أن يسترجع امرأته بعد تطليقها ثلاثاً ، ولكنه يسترجعها بعد
تطليقها مرة أو مرتين . وإذا كانت المرأة في بيت من شعر ، وأرادت الطلاق ،
حوّلت بابها إلى الجهة المقابلة ، فيعلم زوجها أنها طلقته ، فلا يدخل الخباء ،
شأن حاتم الطائي عندما طلقته زوجته ماوية .

وإذا مات الزوج تربّصت سنة معتدّة^٢ لا تخرج من بيتها ، ولا تمس ماء ،
ولا تقلّم ظفراً ، حتى إذا استكملت عدتها خرجت بأقبح منظر وأقذره .
والعدة للمرأة انتظار ليعلم فيها وجود الولد وعدمه .

ونساء العرب يصحبن رجالهن إلى الحرب ، فيحضضنهم على الصبر في
مواقف القتال ، ويمنعنهم أن يلوذوا بالفرار ، ويداوين الجرحى ، ويحملن
قرب الماء ، ويقفن الخيول ، قال عمرو بن كلثوم :

يقفن جيادنا ، ويقفن : لستمُ بُعولتنا إذا لم تمنمونا

ولهن حقّ الجوار كما للرجال ، وعلى الرجل أن يحمي جوار امرأته وأخته
وأمه وجارته كما يحمي جاره .

وعُرف منهن غير واحدة بالشجاعة ، والفصاحة والشعر ، وحسن الرأي
والحكمة والعرافة . على أنهن مضعوفات في الجملة ، يحتقر الرجال مكانهن ،
ويتشاءمون بولادتهن ، ويسيثون الظن بأخلاقهن ، فينتعنهن بالكيد والمكر
والخيانة والحداد .

١ الواضح : الأبيض . الجون : الأسود . العسم : الكامل التام .

٢ جعل الإسلام العدة أربعة أشهر وعشراً .

غزواتهم

كان للعرب حروب كثيرة ، أو هي غزوات غير منظمة ، يجعلون من أيامها مادة لفخرهم وإخزاء أعدائهم . وكثيراً ما كانت تقع من أجل النهب والسلب ، أو مزاحمة على الماء والكلأ ؛ ومنها ما كان يحدث لأسباب تافهة تعظمها عنجهية البدوي كحرب البسوس التي نشبت لمقتل ناقة ، وكان الدافع إليها الحفاظ على الجوار ؛ وحرب داحس والغبراء التي أفضى إليها التنافس في الرهان بين سيدي القبيلتين . وقلما وقعت حرب لدفع عدو غريب كحرب ذي قار بين الفرس وبني بكر . وحروب اليمن والأحباش ، وإنما كانت حروبهم في الغالب داخلية قبلية ، وإذا خرجوا بها عن شبه جزيرتهم فللى تخوم العراق والشام ليتقاتلوا في سبيل كسرى وقيصر .

وهذه الحروب ، على كثرتها ، لم تكن تفجع البدو بالعدد الجمّ من الضحايا ، لأن معظمها قائم على النهب والفرار بالغنيمة ، حتى إن حرب البسوس التي تعاود القتال فيها بنو بكر وبنو تغلب أربعين سنة لم يقتل بها سوى قليل من الرجال . فقد كان البدوي ينحامي القتل جهده ، لأن تقاليدهم تقضي بأخذ الثأر أو دفع الديات الثقيلة ، وربما لا تغسل الديات الأحقاد ، لما في قبولها وترك الدم من غضاضة . ثم لاعتقادهم أنه إذا قُتل الرجل ، ولم يُترك بثأره ، خرج من رأسه طائر يشبه البوم يسمونه الهامة والصدى . فلا يزال يصيح : اسقوني اسقوني ! حتى يقتل القاتل أو أحد أقاربه . قال ذو الإصبع العدواني :

يا عمرو ، إلاّ تدع شمتي وسفقتي ، أضربك حتى تقول الهامة : اسقوني !

فشرية أخذ الثأر ، كما يسميها الأب لامنس^١ ، خففت حوادث القتل ، إذ جعلت الدم يدعو الدم : وفرضت على الموتور أن يحرم على نفسه أحب الأشياء

١ الأب لامنس : الثأر عند العرب ، المشرق ٢ - ٣٥ - ١٩٣٥ .

إليه كالنساء والخمر والعسل والطيب ، لا تحلّ له أو يأخذ بثأره .

ولم تكن جيوشهم منظمة بل أشتاتاً يقودها سيد القبيلة ، ويقوم على رأس كل فصيلة قائد يقال له المنكّب ، يأمر على خمسة عُرّفاء . والعريف يأمر على نقيب^١ من الرجال . ومن عادة القبيلة أن تشترك كلها في الحرب للدفاع عن المال والنساء والأولاد ، والبدوي لا يصبر في القتال إلا إذا خشي أن يستولي العدو على أهله وماله وولده . أما إذا غزا فإنما هو يطلب الغنيمة ، فإن فاتته طلب الحرب ، ولذلك كان الفرّ في حروبهم ملازماً للكرّ ، وقلما عرفوا قتال الزحف والثبات ، ولا يستحيي أشدّ فرسانهم بطشاً أن يحدثنا عن فراره ، قال عمرو بن معدي كرب :

ولقد أجمعُ رجليَ بها ، حدَرَ الموت ، وإنّي لفرور^٢

وكان سلاحهم السيف والرمح والقوس والمجنّ ، ولبس فرسانهم الدروع والمغافر . وكانوا يرفعون الرايات ، وربما اتخذوها من عمام ساداتهم ، ويتغنّون بالشعر ويرتجزون محمّسين أنفسهم ، فإذا تمّ لهم النصر ، عادوا بالأسلاب والسبايا فاقسموها أنصبه ؛ وأما الأسرى فمصيروهم إلى القتل أو يقدموا الفداء ، ولا يطلقونهم إلا بعد أن يجزّوا نواصيتهم ، فتُحفظ في كنائثهم لأيام المفاخرات . قال الخطيئة :

قد ناضلوك فسلّوا من كنائثهم^٣ ، مجدّاً تليداً ، وتبلاً غير أنكاسٍ

معاشهم

كان عرب البادية يعتمدون في عيشهم على رعاية الإبل ، ثم على الغزو والصيد وحراسة القوافل . وأما أهل الحواضر فإن وسائل الرزق اتسعت عليهم ، وعرفوا أركان العمران الثلاثة : التجارة والزراعة والصناعة . وكانت اليمن في

١ النقيب : من الثلاثة إلى العشرة .

٢ أجمع رجليَ بها : أي بفرسي أضهما عليها .

مقدمة البلاد العربية تحضراً وخصباً ، فانبسطت تجارتها ، ونمت زراعتها ، وتوافرت لها الصنائع ولا سيما الوشي والحياكة . وعرب الشمال على بداوتهم وخشونة عيشهم لم يعمروا التجارة في حواضرهم ، فقد كانت مكة ، في توسطها الطبيعي ومقامها الديني ، محطة لقوافل اليمن والشام ، وسوقاً رائجة تُعرض فيها بضائع التجار . واشتهر أهلها القرشيون برحلاتهم التجارية ، فكانت لهم في السنة رحلتان : رحلة الصيف ، ورحلة الشتاء . وكذلك أهل يثرب عرفوا بالتجارة ولا سيما اليهود .

وهناك أسواق كانت تقام في أوقات معلومة للبيع والشراء ، وأعظمها سوق عكاظ . وكان عرب الحيرة يتجرون مع القرس ، ويتولون حماية قوافلهم في عرض القفار .

وكذلك كان للزراعة شأن في بعض الحواضر الشمالية كالطائف ويثرب وخيبر ووادي القرى وتيماء . أما الصناعة فإن الأعراب كانوا يحتقرونها ويميترون صاحبها ، فهم أبعد الناس عنها كما يقول ابن خلدون ، ومع ذلك ألتوا بأشياء كالحدادة والنجارة والخياطة والصياغة ، وكانت في القرى العمورة ، كمكة ويثرب والطائف .

وعلى الجملة فعرب الشمال لم يبلغوا شأو عرب الجنوب في الحضارة والأخذ بأسباب العمران ، فصرفوا همهم إلى الغزو ينهبون الأموال ، ويسبون النساء والأولاد ، فيسرقونهم أو يبيعونهم في أسواق النخاسة ، وإلى رعاية الإبل وحسن القيام على تربيتها ، لأنها تقضي جميع حاجاتهم : تحملهم وتحمل أثقالهم ، وتغذيهم بلحمها واجنها ، وتكسوهم وتبني بيوتهم بأوبارها ، وبها يفتدون أسراهم ، وعليها يقايضون في المبيعات ، ومنها يؤدون المهور والديات والغرامات .

أديانهم

وكانوا في جاهليتهم على أديان مختلفة ، ومذاهب متعددة ، يؤلهون الأصنام والكواكب ، ويعبدون الله ، ويخلطون المذاهب بعضها ببعض ، مازجين التوحيد

بالشرك ، والعقائد السماوية بالعقائد الوثنية . وهم إلى ذلك ليسوا على دين ثابت ، أو عقيدة مكيمة ، شأنهم في حياتهم المتنقلة المضطربة .

وكان اليونان والرومان قد حملوا آلهتهم إلى بادية الشام ، فأخذت العرب عنهم عبادة الأصنام ، وأخذت المجوسية عن الفرس ، واليهودية عن الذين هاجروا من بني إسرائيل هاربين من وجه الآشوريين ، ثم من وجه الرومان بعد خراب الهيكل في السنة السبعين . وأخذوا النصرانية عن الرسل الذين دخلوا مبشرين بالمسيح ، ثم عن أهل الشام زمن البيزنطيين ، ثم عن الحبش في غاراتهم على اليمن واستقرارهم فيها .

وكانت الوثنية في القبائل اعمّ وأكثر انتشاراً ، والأصنام منصوبة في كل ناحية من نواحي الجزيرة ، ولا سيما الكعبة ، وتزعم الرواية العربية أن أول من دعا العرب إلى عبادة الأصنام عمرو بن لحي^١ ، وكانوا على بقية من دين إسماعيل ، فأفسد عقائدهم .

والطواغيت الكبار ثلاثة : اللات والعزى ومناة . وكل واحد منها لمصر من أمصار العرب ، فاللات^٢ لأهل الطائف ، والعزى^٣ لأهل مكة ،

١ روى ابن الكلبي في كتاب الأصنام أن عمرو بن لحي كان له رمي من الجن ، فقال له : ائت فصف جدة ، فجد أصناماً معدة ، فأوردتها ، ثم ادع العرب إلى عبادتها . فأتى شط جدة ، فاستشار خمسة أصنام ، ثم حملها حتى وردتها وحضر الحج ، فدعا العرب إلى عبادتها فأجابوه . وهذه الأصنام هي ود ، وكان على صورة رجل كأعظم ما يكون من الرجال ، عليه حلتان ، مؤزر بحلة ، ومرتد بأخرى ، وعليه سيف قد تقلده ، وتنبك قوساً ، وبين يديه حربية فيها لواء ، وجعبة فيها نبل . وسواح ، وكان على صورة امرأة ، ويفوث ، وكان على صورة أسد ، ويموء ، وكان على صورة فرس ، ونسر ، وكان على صورة نسر .

٢ اللات : تحريف الالهة ، وكان بيتها في الطائف ، وسدتها من ثقيف ، تزعم أسطورتها أنه كان رجل يلت السويق للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره مدة ، ثم اتخذوا تمثاله ، ثم بنوا عليه بنية مربعة ، وسورها بيت الربة .

٣ العزى : بيتها في بطن نخلة قرب مكة ، وكان سدتها بنو شيبان وهم بطن من سليم حلفاء بني هاشم . ومن الأساطير التي تروى عنها أنه كان بالقرب منها شجرة يذبح عندها ، فأزالها خالد بن الوليد ، فخرجت منها شيطانة نافثة شرها ، راضعة ثديها على عاتقها ، تصرف بأليائها ، فصر بها بالسيف ، فلفق رأسها ، فإذا هي حمة ، أي لحم ورماد .

ومناة^١ لأهل المدينة . وكانت العرب تعظم هذه الربات ، وتقصدها من كل صوب ، وتجعل لها السدنة كما تجعلهم للبيت الحرام .

وأما أصنام الكعبة فكثيرة منتشرة حولها وفي جوفها ، وأعظمها هُبَل^٢ وكانوا يستقسمون عنده بالقداح^٣ ، ويستخيرونه في أمورهم وأعمالهم ، ولعله إله الحظّ عندهم .

والكعبة مزار لأكثر القبائل ، يحجونها ، ويعتمرون إليها ، ويُسحرون عندها ، ويطوفون حولها سبعا ، ويلثمون حجرها الأسود ، ويكسونها الحلل والديباج ، ويهدون إليها الهدى ، وينحرونه متقربين ، ويريقون دمه على أوثانها ، ويسعون بين الصفا والمروة ، ويرمون الحِمار في مِنى . وكانت السيادة لقريش دون غيرهم ، فهم سدنة البيت ورفدته وسقائه .

وفي العرب طائفة من عبدة الكواكب كحمير قبل أن يتهودوا ، وكانوا يعبدون الشمس . وعبدت طائفة من تميم الدَّبَران^٤ ، وعبد بعض قبائل لَحْم وجُدّام وقريش الشعرى العبرور^٥ .

ومنهم من عبد النار ، أو قال بالثنوية ، أو بالدهرية . ومنهم من أحلّ زواج الأب بابنته . وهذه العقائد سرت إليهم من الفرس والمجوس وما عندهم

١ مناة : هي أقدم الطواغيت الثلاثة ، وتأتي بعدها اللات ثم العزى . وكانت منصوبة على ساحل البحر بين مكة والمدينة ، تعظمها الأوس والخزرج ، وتسديها هذيل وخزاعة .

٢ هبل : صنم من عتيق أحمر على صورة اللسان ، مكسور اليد اليمنى ، أدركته قريش كلكه ، فجمعوا له يداً من ذهب .

٣ كانت قداح الاستقسام والاستخارة توضع عند سدنة الأصنام ، منها اثنان كتب في أحدها « صريح » وفي الآخر « ملصق » ، فإذا شكوا في مولود أهدوا إلى هبل هدية ، ثم ضربوا بالقداح ، فإن خرج صريح استلحقوه ، وإن خرج ملصق دفعوه . ومنها ثلاثة كتب في أحدها « أمرني ربي » وفي الثاني « نهاني ربي » وترك الثالث غفلا . فإذا أرادوا أمراً أجالوا هذه القداح في خريطة ، ثم أخرجوا واحداً منها ، فإن كان الأمر مضوا في شأنهم ، وإن كان الناهي عدلوا عنه ، وإن كان النفل أعادوا الاستخارة حتى يخرج أحد المكتوبين .

٤ الدبران : منزل القمر ، مشتمل على خمسة كواكب في برج القنور .

٥ الشعرى العبرور : الكوكب الذي يطلق في الجوزاء .

من معتقدات مزدكيّة ومانويّة . قيل إن المجوسية كانت في تميم ، وقد تزوج حاجب بن زُرارة ابنته مخالفاً سنّة العرب ، متبّعاً سنّة مزدك . وقيل إن الزندقة في قريش ، ولعلها المانوية التي تقول بإله النور وإله الظلام ، أو لعلها الدهرية التي تنكر الخالق والآخرة .

على أن العرب ، مع إشرافهم وتعدّد معبوداتهم ، كانوا يميلون في جملتهم إلى التوحيد ، ويتقربون إلى الله بعبادة الأصنام والكواكب كأنهم يجعلونها ذرائع للوصول إليه . ولا ريب أن اليهودية والنصرانية كان لهما يد فعالة في توجيه الفكر العربي إلى الوحدةانية .

وكانت اليهودية في يثرب وفدك ووادي القُرى وخيبر وتيماء واليمن ؛ فمنها قبائل عبرانية استعربت كالنضير وقريظة وقُيُنُقَاع ؛ ومنها قبائل عربية تهوّدت أو تهوّد بعضها كحمير وكِنْدَة وكِنانة والحارث بن كعب .

وكانت النصرانية في حوران وبادية الشام وبين النهرين والعراق والبحرين وعمّان واليمن ومكّة والطائف . وانتشرت في قبائل ربيعة وكِنْدَة وقُضَاعَة وجُذَام وغسان وتميم . وكانت كعبة نجران مزاراً للمتنصرة وحرماً كمكّة لا يحلّ انتهاكه . ولكن النصرانية التي شاعت في قبائل العرب لم تكن صافية خالصة ، لأنهم أخذوها ، في الغالب ، عن المبتدعة المارقين ، فمنهم الساطرة القائلون بأقنومين في المسيح ، وهم نصارى حوران وبادية الشام وبين النهرين واليمن ، ومنهم المريميّون . وهم الذين يؤلّثون مريم العذراء ، وقد ورد ذكرهم في القرآن ؛ ومنهم الحنيفية ، ومذهبهم خليط من النصرانية واليهودية ، وكان منهم أُميّة بن أبي الصلت وزيد بن عمرو بن نُفَيل .

عقائدهم

كانت العرب تؤمن بوجود الجن والعفاريّت ، وبمخالطتها للإنس في السكّنى والاستهواء والمواكلة والزواج ، ولهم فيها شعر وأخبار كثيرة . ويؤمنون بزجر الطائر . يتفعلون به إذا سنع ، ويتشاءمون إذا برح ؛ وبالكهانة والعرافة والحامة ؛

ويعوذون أطفالهم بسنّ ثعلب وسنّ هرة خوفاً من الخطفة والنظرة ، ويتعوذون من الجنّ بالأدعية وسواها . ويتطيرون من الغراب كما قال النابغة :

زعم العواذل أن فرقتنا غداً ، وبذلك خبّرنا الغراب الأسود

ولهم غير ذلك عقائد كثيرة سيمر شيء منها في دراستنا لأشعارهم .

علومهم

لم يكن للعرب في بداوتهم من العلوم إلا بعض إلام بما يحتاجون إليه في حياتهم الفطرية ، فقد عرفوا شيئاً من الطبّ والبيطرة ، وكانوا يداوون مرضاهم بالعقاقير والكّي والحجامة والأشربة ، وخصوصاً العسل ، علاج وجع البطن عندهم . وربما استعملوا السحر والرقى والتعاويذ لإبراء الملسوع وإخراج الجن والشياطين . وأطبائهم ، في الأغلب ، الكهان والعرافون ، وقلّ من كانت له معرفة صحيحة بهذا الفن كالحارث بن كلدة التميمي^١ .

وعرفوا شيئاً من علم النجوم ومهاب الرياح بكثرة تتبعها والنظر إليها ، لأنهم كانوا يهتدون بها في أسفارهم ، ويستدلّون على سقوط الغيث .

وكانت لهم معرفة بالأنساب والأيام والأخبار والأساطير ؛ وبالقيافة ، وهي الاستدلال بهيئة الإنسان وأعضائه على نسبه . والاستدلال بآثار الأقدام على أصحابها ؛ وبالكهانة ، وهي معرفة الأمور المستقبلية وتعبير الرؤى والأحلام ؛ وبالعرافة ، وهي مختصة بالأمور الماضية . وأشهر الكهان عندهم شقّ وسطيح^٢

١ تعلم الطب في بلاد الفرس واليمن ، وكان يقيم في الطائف ، توفي في السنة الثالثة عشرة للهجرة .
٢ زعموا أن شقاً وسطيحاً كانا من أبناء الخلات ، قرييين من ظهور الإسلام . وكان شق نصف إنسان من أهل إلى أسفل ، وسطيح جسداً ملقى لا جوارح له ، يدرج كالثوب ، ووجهه في صدره ، وليس له رأس ولا عتق ، ولا يقدر على الجلوس ، إلا إذا غضب ، فإنه يلتفخ ويجلس . وكانت ولادتهما في يوم واحد وقيل إنها عاشا سبعمائة سنة ، وقيل إن سطيحاً عاش سبعمائة سنة ومات في زمن كسرى ألوشروان .

وهما من أهل الأساطير . وأشهر العرافين عراف نجد وعراف اليمامة .
وكان عرب اليمن والحواضر المتاخمة أوسع علماً وحضارة من عرب البادية
لاتصالحهم بالفرس والروم والسريريان .

مراجع

المسمودي	:	مروج الذهب	ياقوت	:	معجم البلدان
ابن الكلبي	:	كتاب الأصنام	ابن خلدون	:	المقدمة
ابن خلدون	:	كتاب العبر	الأب شيخو	:	النصرانية وآدابها بين
نيكلسون	:	تاريخ الأدب العربي	عرب الجاهلية		
	:	(الترجمة العربية	الألوسي	:	بلوغ الأرب
	:	لحسن حبشي في مجلة	جرجي زيدان	:	تاريخ آداب اللغة
	:	الرسالة المصرية)	العربية		
نوفل الطرابلسي	:	صناعة الطرب	أحمد أمين	:	فجر الإسلام
Henri Lammens, le Berceau de l'Islam.					

لغة العرب وأدبهم

العربية

العربية هي إحدى اللغات المشتقة من الأصل السامي ، وبينها وبين شقيقاتها
مشابهات كثيرة . وكانت في العصر الجاهلي منقسمة على لسانين : الحميري في
الجنوب ، والعدناني في الشمال ، وكلاهما يغاير الآخر في أوضاعه وأحكامه ،
وإن تشابها في كثير من الألفاظ والتراكيب . وكان عمرو بن العلاء يقول : « ما
لسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا ، ولا عربيتهم بعريتنا . » وقال ابن خلدون
في مقدمته : « ولغة حمير لغة أخرى مغايرة للغة مضر في كثير من أوضاعها
وتصاريدها وحركات إعرابها . » ويرى المستشرق نيكلسون أن الحروف الهجائية

في لغة الجنوب أقرب إلى الحبشية منها إلى لغة أهل الشمال .

واللسان العدناني هو الذي نستعمله اليوم في الكتابة ، على ما لحقه من تحضّر وتبدّل ، وبه جاء الأدب الجاهلي ، ولم يأتنا أدب بلسان حِمْير ، لأن لغة الجنوب فقدت سيادتها بعد كساد التجارة هناك . وسيل العَرم في مأرب . وتشتت أهلها وهجرتهم إلى الشمال ؛ ثم أفضى بها إلى الضعف غزوات الحبش والفرس ونزولهم في اليمن .

وكان اللسان العدناني متعدّد اللهجات بتعدّد القبائل التي تنطق به ، ولكنه لم يختلف في أحكام التركيب والتصريف والاشتقاق بل اقتصر في تغاير لهجاته على طائفة من الأوضاع تخالفت القبائل في استعمالها ، وعلى انحرافات لفظية من قلب وإبدال وزیادات^١ .

وكانت مكة بما لها من تأثير ديني وتجاري ، مجتمعاً للقبائل العربية ، على اختلاف لغاتها ، يحضرون المواسم ، ويحجون البيت ، ويتقارضون الشعر . وكانت تقام الأسواق في عكاظ وغيرها ، فيؤمها الناس من كل صوب ، يبيعون ويشتررون حتى إذا انتهوا من متاجرهم ، انصرفوا إلى اللهو والطرب ، فينشد شعراؤهم على مسمع من الجمالير المحتشدة ، ويتناظرون ويتفاخرون .

فهذه المجامع بما لها من صبغة أدبية على حالتها الدينية والتجارية ، مشتمة عمودة الخطى إلى توحيد لسان عدنان . فصار الشعراء والخطباء يختارون الألفاظ

١ يظهر اختلاف اللهجات العدنانية في المترادفات الكثيرة المعنى الواحد ، كاسماء السيف والرمح والخمر والداحية ؛ وفي اللفظ الواحد الذي يدل على معان مختلفة ، كاليد والحال والعين والمعجوز ؛ وفي الألفاظ المتضادة كالجون للأبيض والأسود ، وكالراحمّة للفرّة اللطيفة والمنتمنة . وأما الانحرافات اللفظية فكثيرة ، منها القلب كقولهم : جذب وجبد ، وشاكي السلاح وشالك السلاح ؛ ومنها الإبدال ، ويكون في إقامة بعض الحروف مقام بعض ، كقولهم : قصبت أظفاري بدلا من قصمت . والأيم والأين الحية . وكإبدال الياء جيبا في الإضافة والنسب ، كقولهم : غلامج وبصرج ، بدلا من غلامي وبصري ؛ وكالمنتمنة في لغة قيس وتميم يعملون الهزّة المبهوة بها حيناً ، فيقولون عنك بدلا من انك . ومنها الزيادات ، وهي في جملتها مكروهة ، كالكشكشة في ربيعة ومضر ، يعملون بمد كاف الخطاب في المؤنث شيئا ، فيقولون : عليکش ورأيتکش . والسبوطي في مزرهه مباحث مستغنية في هذه الأشياء .

التي يألّفها القبائل على اختلاف لهجاتهم ، ويحملون مستقيح الكلمات والانحرافات ، فنشأت عن ذلك لغة أدبية مهذبة عُرِفَتْ بلغة قُرَيْش ، لما لتلك القبيلة من نفوذ ديني واقتصادي في مكة وعكاظ ، واقتصر انحراف اللهجات أو كاد يقتصر على لغة التخاطب . وامتدّ سلطان الأدب إلى الجنوب لاختلاط القبائل بعضها ببعض في مهاجراتها وأسفارها وشهودها المواسم ؛ ثم لسيادة لسان عدنان بعد ضعف لسان حِمْيَر ؛ ولذلك استطاعت وفود اليمن أن تفهم القرآن ، وتجادل النبي فيه . ونزول القرآن بلغة قريش وطّد سلطانها ، وجعل كلّ لهجة تغايرها تنهزم أمامها . ولسان العرب في جاهليتهم يمثل حالتهم الفطرية أصدق تمثيل بما له من ثروة متسعة في الألفاظ الدالة على حياة البداوة ، وحدود مرافقتها المادية ، وبما به من فقر إلى أوضاع تعبر عن الشؤون الحضرية المتنوعة ، وفوارق الحالات النفسية الدقيقة ، ومختلف العلوم والآداب والفنون .

ومع أن العرب اختلطوا في أسفارهم بالأمم المتحضرة ، وشاهدوا عن كتب أسباب عمرانها ، لم يتأثروا بها تأثراً بليغاً ، لأنهم لم يطلبوا العلم عندها لما هم عليه من الأمية والبداوة ، بل اجتزأوا بالبيع والشراء ، فكان ما أخذوه من الألفاظ العجمية وعربّوه ليسدّوا به ثلثة لغتهم ، قليلاً جداً بالإضافة إلى كثرة حاجاتها . والألفاظ الدخيلة على اللغة أخذت في الغالب من الفارسية والرومية والهندية ، وأكثرها يختص بالأدوات والمنسوجات والشجر والعقاقير ، جاءت بها قوافل التجار وأصحاب الرحلات ؛ ومن العبرانية والسريانية والحبشية ، ولا سيما الألفاظ التي لها علاقة بالدين ، أدخلها اليهود والنصارى الذين خالطوا العرب في الحجاز واليمن وأمصار الشام والعراق .

وطبيعي أن تكون لغة العرب المتحضرة في اليمن وعمان والبحرين والحيرة والشام أكثر اتساعاً لمعاني الاجتماع والعمران من لغة أهل الوبر في الشمال ، غير أنها لم تصل إلينا في جملتها ؛ لأن الذين جمعوا اللغة من المسلمين ، أهل البصرة والكوفة ، نبدوا كلّ لغة تخالف لغة القرآن ، واقتصروا على اللسان المضري ، ينقلون ألفاظه وتراكيبه عن قبائل مضرية خالصة البداوة ، ما جاورت الأحاجم ولا

خالطتهم ، كتميم وقيس وأسد وكنانة وهذيل . ولم ينقلوا عن سكان الحواضر ، ولا عن سكان البراري المجاورة للأمم الغربية ، فحرموا اللغة أوضاعاً كثيرة تفقروا إليها ، ولم يخلص إلينا من الألفاظ الدخيلة إلا ما تكلمت به هذه القبائل ، أو جرى على ألسنة الشعراء : أو أثبتته القرآن^١ .

واللغة الجاهلية قوية التعبير : لا تخلو من خشونة البداوة وغرابة اللفظ ، كثيرة الإيجاز : حافلة بضرور الكناية والمجاز : تسلس للشعر والوصف والاندفاعات الخطائية : ولا تلين للعلوم والآداب والفنون .

الكتابة

غلبت الأمية على العرب في جاهليتهم ، ولا سيما عرب البادية ، لأن حياتهم الفطرية في حدودها السياسية والاجتماعية لم تتسع لصناعة الكتابة التي إنما تنشأ

١ قال ابن خلدون : وكانت لغة قريش أفصح اللغات العربية وأسرحها ، لبعدهم عن بلاد السجم من جميع جهاتهم ؛ ثم من اكتنفهم من ثقيف وهذيل وخزاعة وبني كنانة وغطفان وبني أسد وبني تميم . وأما من بعد من ربيعة ولخم وجذام وغسان ولحيان وقضاعة وعرب اليمن المجاورين للأمم الفرس والروم والحبشة ، فلم تكن لفتحهم تامة الملكة بمخالطة الأعاجم ، وعلى نسبة بعمهم من قريش كان الاحتجاج بلغاتهم في الصحة والفساد . « المقدمة ص ٤٨٧ . وقال السيوطي : « والذين عنهم نقلت اللغة العربية ، وبهم اقتدي ، وعندهم أخذ اللسان العربي ، من بين قبائل العرب ، هم قيس وقيم وأسد . هؤلاء هم الذين عندهم أكثر ما أخذ ومعظمه ، وعليهم اتكل في الغريب ، وفي الإعراب والتصريف ؛ ثم هذيل وبعض كنانة وبعض الطائيين ؛ ولم يؤخذ عن غيرهم من سائر قبائلهم . وبالجملة فإنه لم يؤخذ عن حضري قط ، ولا عن سكان البراري من كان يسكن أطراف بلادهم المجاورة لسائر الأمم الذين حولهم ؛ فإنه لم يؤخذ لا من لخم ولا من جذام لمجاورتهم أهل مصر والقيط ؛ ولا من قضاعة وغسان ولحيان ، لمجاورتهم أهل الشام ، وأكثرهم نصارى يقرأون بالمبرائية (يعني الآرامية) ؛ ولا من تغلب ، فإنهم كانوا بالجزيرة بمجاورين لليونان ، ولا من بكر لمجاورتهم القبط والفرس ؛ ولا من عبد القيس وازد عمان لأنهم كانوا بالبحرين مخالطين للهند والفرس ، ولا من أهل اليمن لمخالطتهم للهند والحبشة ، ولا من بني حنيفة وسكان اليمامة ، ولا من ثقيف وأهل الطائف لمخالطتهم تجار اليمن المقيمين عندهم ؛ ولا من حاضرة الحجاز لأن الذين نقلوا اللغة صادفهم حين ابتدأوا ينقلون لغة العرب قد خالطوا غيرهم من الأمم ، وفسدت ألسنتهم . « الزهرج ١ . ص ١٢٨ .

بنشوء الجماعة المنظمة . وتنمو بنمو القوى المفكرة ، وتعظم بعظم الحاجة إليها .
يبد أن سكان الحواضر من أهل اليمن اصطنعوا الكتابة لما هم عليه من تقدم
ال عمران ، ويعرف خطهم بالمُسند الحِميري ؛ حروفه منفصلة ، وفيه شبه
بالكتابة الحبشية ، ومنه تفرع الخط الكوفي . وترك اليمانون من آثارهم نقوشاً
حجرية يرجع أبعدها عهداً إلى المائة الثامنة قبل المسيح^١ ، كشف عنها المنقبون
الأوروبيون من إنكليز وألمان وفرنسيين في النصف الأول من القرن التاسع عشر ،
وجعلت أساساً للبحث التاريخي في مدينتي سيل وحِمْير .

ولم يحرم عرب الشمال فن الكتابة على شيوخ الأمية فيهم . فإن النصارى
في العراق والجزيرة علموا جيرانهم الخط المعروف بالجرم^٢ ، وله صلة بالآرامي
النبطي ، فكانت الكتابة العربية في الأنبار والحيرة وما جاورهما . وكذلك النصارى
الأنباط في فلسطين الثالثة^٣ علموا من جاورهم من عرب الشام الخط النسخي
الجليل المتفرع من الجرم . وتعلم بعض القرشيين خط الجرم من نصارى الحيرة
في رحلاتهم التجارية إلى العراق ، فحملوه إلى مكة ، فظهرت فيهم الكتابة قبل
الإسلام ، وظهرت أيضاً في يثرب والفضل في ظهورها لليهود .

ولبت الكتابة قاصرة في الجاهلية لا يتعلمها من العرب إلا أفراد من أهل
الحواضر ، وإذا تعلموها لا يلبقون فيها حد الإحكام والإتقان ، ولا يستعملونها
إلا في شؤونهم الاقتصادية . ولم يخلف الشماليون نقوشاً حجرية بلغتهم العدنانية

١ ليكلون : تاريخ الأدب العربي . الترجمة العربية لحسن حبشي في مجلة الرسالة سنة ١٩٣٦
ص ١٨٨١ .

٢ سى العرب خطهم بالجرم لأنه جزم من الآرامي النبطي ، أي اتصلح ، لا كما توهم مؤرخو العرب
أنه جزم من المسند .

٣ في القرن الرابع للمسيح قسمت نواحي عبر الأردن والسلط والبلقاء والنبط والكرك ولايتين :
فلسطين الثانية ، وحاضرتها بيسان ؛ وفلسطين الثالثة ، وحاضرتها سلع وهي بلاد النبط ،
وتعرف بالمرية الصخرية . والأنباط قوم خليط من الآراميين والعرب ظهوروا في القرن الخامس
قبل الميلاد ، وقامت لهم دولة مستقلة في القرن الثاني ، حتى تغلب عليهم الرومان في أوائل المائة
الثانية للمسيح ، فبجلوا بلادهم في جملة ولاياتهم .

الخالصة ، كما خلف الجنوبيون بلفتهم القحطانية ، إلا ما كان من الآثار التي وجدت في حوران ، مكتوبة بلغة نبطية تغاير أحكام اللسان العربي في كثير من ألفاظها وتراكيبها^١ .

وبقي العرب لأول الإسلام لا يجيدون الكتابة ، ولا يسلمون من الغلط في الإملاء كما تدلّ المصاحف التي رسمها الصحابة بخطوطهم^٢ حتى نزلوا الكوفة والبصرة ، واحتاجت الدولة إلى الكتابة ، فعنوا بإتقانها ، وكتبوا بالخطين النسخي والكوفي . ثم ترقّت الخطوط بعد الفتوح الكثيرة ، وتشعبت فروعها في بغداد وإفريقية والأندلس إلى أن بلغت حالتها الحاضرة .

الأدب

كان الأدب الجاهلي شفهيّاً يحفظ في الذاكرة لا في الأوراق . والشعوب الفطرية أحد ذاكرة من الشعوب المتحضّرة التي شاعت الكتابة عندها ، لأن الشعب الذي لا يملك الكتابة ليعتمد عليها في حفظ آثاره ، يضطر إلى استخدام ذاكرته للحفظ ، فتقوى بالاستعمال ، ويسهل عليها اختزان مختلف الآثار . وتكثر الرواة في العصور الشفهية ، فتقوم مقام الكتب والدفاتر .

١ ذكر جرجي زيدان أنه عثر في أطلال الناصرة بحوران على حجر عليه كتابة عربية بالخط النبطي نقشت على قبر امرئ القيس بن عمرو ملك الحيرة سنة ٢٢٢ لدخول بصرى عاصمة حوران في حوزة الرومان ، أي سنة ٣٢٨ للميلاد ، جاء في أولها :
قي لقس مر القيس بر عمرو ملك العرب كله ذو أسر التاج .

وتفسيرها : هذا قبر امرئ القيس بن عمرو ملك العرب كلهم الذي ليس التاج . تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٢٦ .

وذكر الأب لويس شيخو أنه وجد أثر في حران من أحمال حوران مكتوب باليونانية والعربية ، تاريخه سنة ٤٦٣ لهجرى ، أي سنة ٥٦٨ للمسيح ، جاء فيه أن هناك معبداً للقدس يوحنا الممجدان ، وهذا أوله بالعربية المتلطة :

أنا فرجيل بر طلمو بنيت ذا المرطول سنة ٤٦٣ ، وتفسيره : أنا فرجيل بن ظالم بنيت ذا المرطول . والمرطول معرب اللفظ اليوناني (Martyrium) ، أي مشهد .

٢ ابن خلدون : المقدمة ص ٣٥٠ .

وكان لكل شاعر في الجاهلية رواية يحفظ شعره ، ويرويّه الناس . وربما روى الشعراء بعضهم لبعض ، فقد كان زهير رواية لأوس بن حجر ، والحطيئة رواية لزهير . وقد تشتهر قصيدة لشاعر فُروها قبيلته كما اشتهرت معلقة عمرو بن كلثوم ، فكانت بنو تغلب تعظمها ، ويرويها كبارها وصغارها .

وبطريق الرواية دُوّن الأدب الجاهلي في الإسلام بعد شيوع الكتابة ، ولكنه لم يصل سالماً ، فقد ضاع منه شيء كثير لم ينقله الرواة ، أو ضاعت روايته فلم تبلغ إلينا^١ . ودخل عليه نخل مما وضعته العشائر والرواة والعلماء في الإسلام لأسباب منها المنافسات القبلية^٢ ، ومنافسات الرواة في الحفظ ، وحرصهم على التكبس والحظوة به . حتى إنهم وضعوا أشعاراً على آدم وابلis والملائكة والجن ، وعلى عاد وثمود والعمالقة . ومنها منافسات علماء البصرة والكوفة في إيراد الشواهد الشعرية لتفسير الألفاظ التي أشكل فهمها ، وتخريج المسائل اللغوية والنحوية .

على أن هذا النحل لا يجعل سبيلاً لتعميم الشك في الشعر الجاهلي ، ولا سيما القصائد التي أجمع الأدباء العباسيون على روايتها ، ولم يختلفوا في نسبتها إلى أصحابها . وكثير من الشعر المنحول أشار إليه النقاد الأقدمون كابن سلام والأصفهاني ، وكذبوا رواته . وأما ما جاء به العلماء من الشواهد الشعرية ، فإذا كان في بعضه من اصطناع فإنما هو مقتصر على أبيات متفرقة لا يتعداها إلى القصائد . والأدب الجاهلي في معظمه قائم على الشعر ، لأن أكثر ما جاءنا من النثر مشكوك فيه . حتى لو صحت الخطب التي خلصت إلينا ، لما رأينا فيها مادة كافية للدرس ، وهكذا يصح القول في الأمثال وسجع الكهان .

١ قال عمرو بن العلاء : « ما انتهى إليكم ما قالت العرب إلا أقله ، ولو جاءكم وافراً ، لجاءكم علم وشعر كثير . » ابن سلام : طبقات الشعراء ص ١٧ .

٢ قال ابن سلام : « فلما راجعت العرب رواية الشعر وذكر أيامها ووقائعها استقل بعض العشائر شعر شرائعهم ، وما ذهب من ذكر وقائعهم . وكان قوم قلت وقائعهم وأشعارهم ، وأرادوا أن يلحقوا بمن له الوقائع والأشعار ، فقالوا على ألسن شرائعهم . ثم كانت الرواة بعد ، فزادوا في الأشعار . » طبقات الشعراء ص ٢٢ .

والإنسان الفطري ، في صفاء نفسه وفيض شعوره وصدق مخيلته ، شاعر بالطبع ، ولذلك كانت لغة النثر في الشعوب القديمة محاكية لغة الشعر في مجازها وخيالها وموسيقى ألفاظها . والأدب العربي في طفولته لا يخرج عن هذه السنته الطبيعية ، فلهذا النثر كلغة الشعر تكاد لا تختلف إلا بالأوزان والقوافي . والشعر في أول أمره لم يكن إلا أشطراً لا ضابط لها ، يرتبها البدوي على هواه ويتغنى بها ويحذو إبله ، والإنسان من طبعه أن يميل إلى الغناء في حزنه وسروره ، في خوفه وأمنه ، في راحته وتعبه . ولعل السجع الذي كان ينطق به كاهن القبيلة وشاعرها ، هو المظهر الفني الأول للأدب العربي ، بل هو المادة المشتركة بين الشعر والنثر . ثم أخذ الشعر ينفرد بأوزانه وقوافيه ، فظهر أولاً بـ"بحر الرجز" ألين البحور وأدناها إلى السجع في حال تطوره ، ثم تفرعت البحور وتنوعت ، فما تلاذت النهضة بالمهلل وامرئ القيس إلا كان للشعر أوزان مستقلة ، وأصبحت القصيدة تُنظم على بحر واحد لا تحيد عنه مهما تطل أبياتها .

وأما بدء النهضة فما يمكن الرجوع به إلى تاريخ معروف لضبياع الآثار التي وجدت قبل الشطر الأخير من القرن الخامس . ولكن الرواة يتفقون على أن عهد المهلهل وامرئ القيس هو عهد ازدهار الشعر ، وظهور القصائد الطويلة ، واستقرار الأسلوب التقليدي . ويعود المؤرخون من أهل عصرنا بالنهضة إلى الحروب التي حدثت ، فيرى المستشرق نيكلسون أن فجر العصر الذهبي للشعر هو السنوات العشر الأولى من القرن السادس ، بعد اشتداد حرب البسوس ، واهتمام الشعراء بذكر أيامها^١ ! ويعود جرجي زيدان إلى أبعد من ذلك ، إلى استقلال عرب الحجاز عن اليمن في أواخر القرن الخامس وما تلاه من حروب وغزوات كحرب البسوس ، وحرب داحس والغبراء ، وعام الفيل ، وحرب الفجار^٢ .

- ١ هذا لا يمنع وجود بعض قصائد تختلف في وزنها ، كقصيدة المرتضى : هل بالدهار أن تجيب صمم ، كما لا يمنع أن يظل بين عامة الأعراب من لا يفرق بين الشعر والنثر .
٢ نيكلسون : تاريخ العرب الأدبي ، ترجمة محمد حبشي ، الرسالة ١٩١ سنة ١٩٣٧ .
٣ جرجي زيدان : تاريخ آداب اللغة العربية . ج ١ ص ٦١ .

ولا ريب أن الحروب لها أثر بليغ في إذكاء القرائح ، وعلى الأخص بعد انطفاء جذوتها ، وسكون النفوس المضطربة ، إذ لا يأتي عمل في محكم ، والنفس جائشة لا قرار لها . فإذا اطمأنت الخواطر ظهر الشعر فخراً ومنافسة ووصفاً للمعارك يتفنى به المنتصرون ، وندباً وراثاً للسادة المقتولين ، وحضناً على الأخلد بالثأر ، تنوح به النادبات ويترنم الموتورون .

وكانت حروب العرب كثيرة ، وأشدّها دفعا لقول الشعر أعظمها وقعا في القبائل ، كالحروب التي ذكرها زيدان وجعلها من أسباب النهضة ، وكذلك مقتل عمرو بن هند وما أعقب من وقائع بين تغلب والمناذرة ؛ ومقتل النعمان بن المنذر وما كان بعده من حرب ذي قار بين الفرس والعرب ، ثم حروب الأوس والخزرج . فهذه المعارك ، على اختلاف القبائل التي صلت نارها ، أورثتنا شعراً غزيراً كان خير مستند لدرس الحياة البدوية قبل الإسلام . وذكر ابن سلام تأثير الحروب في نظم الشعر فقال : « والذي قلل شعر قريش أنهم لم يكن بينهم نائرة ولم يحاربوا »^١ .

على أن أسباب النهضة لم تقتصر على الحروب . فهناك هجرة اليمانيين واختلاطهم بالعدنانيين ، فهذا الاختلاط في السكنى والزواج . أحدث ولا بد ، تفاعلاً في الأذهان ، وولّد منافسات حزبية لا نهاية لها . وكذلك الأسواق ، وعلى رأسها عكاظ ، فإنها استحثت قرائح الشعراء لاحتشاد القبائل فيها للبيع والشراء ، والمفاخرة والمنافرة . والشاعر عند العرب له تأثير عظيم ومقام سامٍ ، فهو محامي القبيلة وخطيبها ومؤرخها ، وقد يكون كاهنها أيضاً ، لما له ، في اعتقادهم ، من صلة بالأرواح إذ جعلوا له شيطاناً أو تابعاً من الجن يوحى إليه الشعر ، ويلقنه الآراء والحكم والمواعظ . فهذه المنزلة الرفيعة في مجتمعه جعلته ينشط للقيام بمهمته كلما دعاه الأمر إليها . فكثّر الشعر وقائلوه ، وتبارت القبائل في تقريب الشعراء وإكرامهم ، ولا سيما الغرباء منهم ، ليمدحهم ويشيدوا

١ ابن سلام : طبقات الشعراء . ص ١٠٢ .

بذكرهم . وكانت قصور المناذرة والفساسنة تستقبل شعراء البادية ، وتحسن لهم الصلات ، فأنثرت في نهضة الشعر تأثيراً بليغاً .

ويتفق المؤرخون الأقدمون على أن الشعر نهض أولاً في ربيعة ، ويعود ذلك ، ولا ريب ، إلى حروبها الكثيرة ، سواء بينها وبين اليمن ، أو بين قبيلتيها بكر وتغلب ، أو بين بكر والفرس ، أو بين تغلب والخميين . ثم تحول الشعر في قيس عيلان ، وعرف شعراؤها في سوق عكاظ ، وفي حرب داحس والغبراء . ثم صارزمن النبوة إلى قریش والأنصار بعامل الحروب التي حدثت بين المسلمين الأوّل والمشرکین . ولبت الشعر طوال العصر الجاهلي محصوراً في البادية لا يتنفس في خارج الجزيرة إلا بشعراء منها يقصدون الشام أو العراق لمدح الفساسنة والمناذرة ، ولم يُعرف في الحيرة غير شاعر واحد هو عدي بن زيد ، وأصله من عرب الجزيرة من نيم . والظاهر أن اختلاف لغة مضر عن لغة الشام والعراق ، وهي غير خالصة العروبة لما شأها من الآرامية ، صرف الرواة المسلمين عن جمع أشعارها كما صرف اللغويين عن نقل ألفاظها وتراكيبها لمخالفتها لغة القرآن . وهذا لا يمنع أن يكون بنو جفنة وبنو لخم قد عرفوا لغة مضر وفهموها ، واستقدموا شعراءها إلى قصورهم وأجازوهم لكي يشيدوا بذكرهم في القبائل العربية ، لحاجتهم إلى بسط سلطانهم عليها ، والإفادة منها في حروبهم ، فكانوا لذلك مضطرين إلى معرفة اللغة العدنانية ؛ وربما استرضعوا أطفالهم في البادية ليأخذوا اللسان عن الأعراب .

مراجع

ابن سلام	:	طبقات الشعراء	ابن قتيبة	:	الشعر والشعراء
أبو زيد القرشي	:	جمهرة أشعار العرب	الألويسي	:	بلوغ الأرب ٣-٢
ليكلسون	:	تاريخ الأدب العربي	جرجي زيدان	:	تاريخ آداب اللغة العربية ١
المسعودي	:	مروج الذهب	أحمد أمين	:	فجر الإسلام
طه حسين	:	الأدب الجاهلي	السيوطي	:	المزهر
ابن خلدون	:	المقدمة	الأب شيخو	:	النصرانية وآدابها
ابن هشام	:	السيرة النبوية	بين عرب الجاهلية	:	

الشعر الجاهلي

ميزته

لشعر الجاهلي أبواب رئيسة مستقلة ، وهي الفخر والحماسة ، والمدح ، والهجاء ، والرثاء ؛ وأغراض إضافية غير مستقلة أو ثانوية : كالغزل ، والطبيعة ، والحروب ، والحكم والمواعظ .

والوصف أعظم ركن يعتمد عليه شاعرهم في مختلف أبوابه وأغراضه ، لما له من عين نافذة حديدة اللحظ دقيقة المراقبة ، تتنبه لكل ما يحيط بها من الموصوفات ، وهي محدودة في البادية ، فإذا أراد أن يصف شيئاً ، ولا يصف إلا ما يؤثر في نفسه مما يعايشه ويسمعه ويراه ، أو مما يتوهمه فيحسه وتنطبع له صورة بليغة في خياله ، أحاط بالموصوف من أظهر نواحيه ، أو أحاط بناحية منه يطلبها دون غيرها ، مشعباً موصوفه على الحالين ، مخرجاً عنه صوراً حسية رابية الملمس تنقله أحياناً نقلاً آلياً مهذباً ، وتخلقه حيناً خلقاً شعرياً زكياً .

ويخرج من الوصف إلى قصص قصيرة يحدث بها عن مغامراته الغرامية ، أو عن معاركه وغزواته ، أو يروي شيئاً من الأخبار والأساطير مما انتقل إليهم أو نشأ في باديتهم .

على أن خيال الجاهليين لم يتسع للملاحم والقصص الطويلة لانهصاره في بادية متشابهة الصور ، محدودة المناظر ، ثمّ لماديتهم وكثافة روحانيتهم ، ثمّ

١ نعلم أن بعض الشعراء كانوا يرحلون إلى الأمصار المتحضرة ، ويشاهدون فيها الممران والطبيعة المختلفة الألوان والصور ، ولكنهم لم يلبثوا كثيراً من أسفارهم لتغلب البداوة عليهم وقلة استئناسهم بالحواسر ، فما كان يطول لهم مقام فيها .

لفرديتهم وضعف الروح القومية والاجتماعية فيهم ، ثم لقلّة خطر الدين في قلوبهم وقصر نظرهم عما بعد الطبيعة ، فلم يلتفتوا إلى أبعد من ذاتهم ، ولا إلى عالم غير العالم المنظور ، ولا تولدت عندهم الأساطير الخسّية ، ولم يكن لأصنامهم من الفن والجمال ما يبعث الوحي في النفوس شأن أصنام اليونان والرومان ، فقلّ من ذكر منهم أوثانه واستوحاها في شعره .

ولم يساعدهم مجتمعهم على التأمل الطويل وربط الأفكار وفسح آفاق الخيال ، لاضطراب حياتهم برحيل مستمر ، فجاء نفّسهم قصيراً كإقامتهم ، وخيالهم مقطّعاً كحياتهم ، صافياً واضحاً كسمائهم ، داني التصوّر محدود الألوان كطبيعتهم . وكانت ثقافتهم الأدبية فطرية خالصة يتغلّذى بعضهم من بعض ، ولا يقبلون لقاح الآداب الأجنبية الراقية لجهالتهم واعتزال باديتهم وتمرداها . وكذلك كانت علومهم ساذجة لا تفتح نواهل النور للنظر في النفس وما بعد عالم الهوى . وجاءت حروبهم في كثرتها أياماً وغزوات لا تتجاوز البادية والقبيلة ، حروب كبرّ وفرة ، لا حروب زحف وفتح ، فلم يكن من شأنها أن تبدع ملحمة كملحمة هوميروس في حصار طروادة . فلهذه الأسباب كلها اقتصر شعرهم على أغراض وجدانية تغمزها الذكريات ، مبتورة القصص ، يتواطأون عليها بأسلوب متشابه الانجاء متداول المعاني والتعابير ، فيستهلون على الغالب ، ولا سيما القصائد الطوال ، بذكر الديار الخالية والوقوف عليها للبكاء أو للتحية والسؤال ، معدّين المواضع التي توصل إليها أو تحيط بها ، متشوّقين إلى أحبتهم يوم كانوا يعمرونها ، مشبين بهم مستعدين ذكرى فراقهم . ثم يرحلون على ناقتهم مفرّجين بها همهم ، قاصدين الحبيبة أو المدح ، فيصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ، ثم ينتقلون إلى المدح أو الفخر أو غير ذلك ، فيجتمع لهم في قصيدة واحدة عدة أغراض ، ويكون انتقالهم في الأكثر اقتضاباً ووثباً ، وربما انتقلوا

١٠ لا يدحض هذا الرأي ما يروى لشعراء النصارى واليهود من شعر في ذكر الآخرة ، ولا ما ورد لبعض الشعراء الذين لم تثبت نصراتهم ولا يهوديتهم من ذكر الحساب والمقاب ، لأنما هي هنات لا تذكّر بحال الكثرة المنقصة في المادة .

بواسطة ، كأن يقولوا : دعْ ذا ، وعدْ عن ذا .

وتشيع في شعرهم روح الفطرة بماديتها وسذاجتها وحريتها وأنفعتها ، وبما فيها من صدق في ذكر الحقيقة ، إذا لم تُثر في النفس عوامل عاطفية تحملها على الكذب والمغالاة . فالجاهلي صادق في الكلام على حياته وأحواله ومجتمعه ، صادق في مدحه وهجائه إلى حد لا يسلم عنده من الغلو ؛ كاذب في كثير من مفاخره ، وعلى الأخص إذا وصف الضيافات والقُدور والحروب وكثرة العدد والعُدَد والقتلى ؛ مغالٍ مفرط في مرائيه ؛ وإذا كان مرثيه قد مات مقتولاً يبالغ في ندبه وتعداد مناقبه ليستثير شعور القبيلة ، ويحضرها على الأخذ بثأره .

ولغة الشعر الجاهلي قوية المدلول في ألفاظها الوضعية ، حقيقةً كان التعبير أو مجازياً ، خشنة كثيرة الغريب ، ولا سيما لغة الشعراء الذين نشأوا في قلب البادية بعيدين عن الأمصار المتحضرة كشعراء مضر ؛ وهي إلى ذلك متوافرة الصور في تشابيهها الحسية وما يختلف إليها من استعارات وكنائيات ، قليلة الاحتفال بأنواع البديع كالجناس والتورية والطباق ؛ جارية مع الطبع بريئة من التكلف ، سواء جاء اللفظ عارياً أو كاسياً . فقوة الشعور الفني وحدها تهدي الجاهلي إلى اختيار ألفاظه وإخراجها من معدن واحد ، وإجادة تنزيلها وتأليفها ، فتأتي بحكمة التركيب متماسكة الأطراف ، تعبر بتموجاتها وأجراسها أصدق تعبير عن الحالة التي يحسها في نفسه ويتصورها في خياله .

وفي تشابيهه وكنائياته واستعاراته دلالات بينة على حياته وطبيعة أرضه ، فأكثرها مستمد من الصحراء نباتها وحيوانها ، ومن مرافقها المحدودة ومعيشة أهلها ، ومن عاداتهم وعقائدهم وأساطيرهم .

وقد ينحط إلى تشابيه ننكرها في زماننا ، ولا تستنكرها فطرتنا ، كتشبيه امرئ القيس أصابع محبوبته بالأساريح^١ وتشبيه طرفة نفسه بالبعير المعبد^٢ .

١ الأساريح : دود أبيض الأبدان ، أحمر الرؤوس ، مفردا أسروع ، ووجه الشبه بياض الأصابع وحبرة أطرافها بالخصاب .

٢ المعبد : أي المظلي بالقطران لحره .

ومن مذاهبهم ، إذا شبهوا ، أن يتركوا المشبّه وينصرفوا إلى المشبّه به ، ليصفوه ويدققوا في وصفه ، حتى إذا أظهروا قوته وجماله ارتضت نفوسهم واطمأنت إلى أنها وقت المشبّه حقه من الوصف والتبليغ ، وربما قصدوا إلى ذلك بصورة التفریع البياني ، وهو أن يصدر الشاعر المشبّه به بما النافية ، ثم يأخذ في الكلام عليه لتبيان محاسنه ، فإذا بلغ مراده جاء بأفضل التفضيل ومن الجارّة ، ونفى أفضليّة المشبّه به على المشبّه . وهذا مستحسن مألوف عندهم اصطلاحوا عليه وتداولوه ، كما تداولوا كثيراً من التعابير البيانية ، فأصبحت رواسم مشتركة بينهم فاقدة الشخصية . ومن المألوس في شعرهم نداء الصاحب والصاحبين ، والاستفتاح بالألا ، وإدخال ولقد وواو ربّ والخلف بلعمرى .

ومعاني الشعر الجاهليّ لا تخلو من الغموض ، ويعود ذلك على خرابة الألفاظ وما فيها من إيجاز وحذف ، أو على ما تتضمنه من تلميحات إلى حوادث تاريخيّة ، أو إلى عقائدهم وعاداتهم مما لا تدرك مقاصده إلا بمعرفة حياتهم وأخبارهم . وأما الغموض الفنيّ فقليل عندهم لمادية ألفاظهم ، وبعدها من الرمز والتصوف ، ثم لضعف روحانيتهم وضيق خيالهم ودنوّ تصورهم وعنايتهم بسرّ الأخبار وإظهار الحقائق المحسوسة ، واعتمادهم على الأساليب الخطائية الواضحة ، والحكم والأمثال البدهيّة .

وجاءنا عنهم من الأوزان خمسة عشر بجزءاً ضبطها الخليل ، وزاد عليها الأخفش بحر الخبب ، ويسمى المتدارك لأنّه تداركه . وأكثر ما نظموا على الأبحر الكثيرة التفاعيل ، لفخامتها وصلاحتها للوصف وذكر الحوادث كالطويل والبسيط والكمال ، ثم على الأبحر اللينة التي تصلح للأغراض الوجدانية العاطفية كالوافر والرمليّ والخفيف^١ . ولم يخلّ شعرهم من زحاف مستكره نستقبله اليوم ونأبى استعماله .

ومنظومهم قصيد ورجز ، وأراجيزهم ، في الغالب ، قصيرة ، وهي

١ راجع أوزان الشعر في مقدمة الإلياذة لسليمان البستاني . ص ٩٠ .

مثل قصائدهم تجري على قافية واحدة ووزن واحد . ويستحسن عندهم نصريع المطلع أو تقفيته ، وربما صرّعوا أو قفّوا في غير المطلع . ولهم من سلامة الطبع ما يرشدهم إلى اختيار القافية الملائمة للبيت في معناه ولفظه ، فما هي تجعله وسيلة لوجودها ، ولا هو يجرها إليه على الرغم منها ، بل تأتي متممة له في انسجامها وحسن وقعها وقرارها . ولكنها لم تخلص من عيوب مدمومة كالإقواء^١ والإكفاء^٢ ، وأنواع مكروهة من السناد^٣ .

وبيت الشعر عندهم صورة انقطع أفكارهم وخيالاتهم ؛ يستقل بمحتواه ولا يتعلق بما يليه ، وقليلاً ما عدلوا إلى التضمين^٤ ، ويكرهون المعاظلة^٥ . وهذا الاستقلال البيتي جعل القصيدة عرضة للتشويش في مواضع جمّة ، يُحذف منها ولا يُحسّن^٦ نقصانها ، ويبدّل ترتيب أبياتها ولا يظهر خلل فيها . على أن الشعر الجاهلي المستقل بيته ، لا بنياته ، يرتفع أحياناً إلى غاية الجمال ؛ وهو في الحملة أخلص الشعر القديم جوهرأ ، وأصدق شعوراً وتعبيراً وإيحاءً ، يأتي به الشاعر بقوة الإحساس الفني ، على فطرته وصفاء نفسه ، مع ما فيه من بداءة ووحشية وخشونة .

- ١ الإقواء : اختلاف إعراب القوافي .
- ٢ الإكفاء : اختلاف الحروف في الروي .
- ٣ السناد : كل عيب يحدث قبل الروي .
- ٤ التضمين : أن لا يتم معنى البيت إلا بالذي يليه .
- ٥ المعاظلة : التضمين في القافية .

الفخر والحماسة

اتفق مؤرخو الأدب أن يجعلوا الفخر والحماسة باباً واحداً لما بينهما من الاتصال الوثيق ، لأن الحماسة ليست سوى فخر الفارس ببطلته وذكر وقائعه ، ووصف فرسه وسلاحه . وباب الفخر في الجاهلية ، وإن اتسع إلى موضوعات غير الفروسية كالنسب والسيادة والكرم والأخلاق والأهل والولد والفصاحة ، لا يخلو أصلاً عن المباهاة بالشجاعة والإقدام . ومن العيب أن نبحت عن فخر شاعر بنفسه ، أو مدح شاعر لغيره ، أو رثاء شاعر لميت دون أن يكون للشجاعة القسط الراجح ، بحيث لا يمكن أن تفصل الفخر عن الحماسة ، لأنهما وُجدا توأمين متلازمين ، فلا فخر بدون حماسة ، وكذلك الحماسة هي الفخر بعينه . ويحسن بالفروسية أن يرافقها شرف المحتد ومكارم الأخلاق ، حتى إن المصنفين في نسبهم يدافعون عنه أنبل دفاع ، كما دافع عنرة عن نسبه لأمه . ولا يرضى أحد الصعاليك كالشنفري والسليك أن يُغمز في حميد صفاته .

وشعر الفرسان يشتمل على جميع الفضائل الجاهلية ، وأخصها فضيلة الفروسية ، حيث ينصرف الشاعر إلى ذكر حروبه مبالغاً في وصف البطل الذي يبارزه ويسطو عليه ، أو وصف المعركة التي يخوض غمارها ، ويلقي بنفسه في مهالكها .

ويحدث عن القتلى والأسرى والسبايا والغنائم ، فلا يخلو حديثه عن تكثر أو غلو . والتكثر والغلو من خصائص شعر الفروسية ، فإن الواقعة الصغيرة تبدو ملحمة كبيرة ، والعدد القليل يجرّ جيشاً عرمرماً ، ونفيراً من القتلى يعد بالمئات والألوف . على أن غلوهم لم يأت مستقبهاً ، وهو وليد العاطفة المتحمسة تجعله قريباً إلى النفس ، والفطرة الساذجة تسمح به بجمالها الجذاب . يخالف الحقيقة ويصدق في شعوره الفني ، يجري مع الطبع في نشوة الخاطر المتدفق ، لا يهينه العقل في يقظة الفكر المتكلف . والشعر الحماسي كسائر الشعر الجاهلي ، يعتمد في الأكثر على الوصف ،

وفي الأقل على القصص ، وهو في كلا الحالين يؤثر الإيجاز على التطويل ، ويلمح
الجزئيات دون الكليات ، ويتعلق بالمادة أكثر من الروح . فلو أراد أن يصف
معركة اجتراً ببضعة أبيات ترينا جواده وسيفه ومضات من البرق جميلة في سرعتها
وتلويحاتها . غير أننا لا نخرج منها بفكرة عامة أو صورة تامة عن الواقعة ، فما
ندري كيف جرت حركات المتحاربين ، وكيف انتظم الجيوشان ، وأين وقف
الفرسان ، وأين وقف الرجالة ، وكيف تمّ الهجوم والالتحام . ولا نسمع من
الأصوات إلا غماغم يختلط فيها وقع السلاح ، وصياح الفرسان ، وحممة الجياد ،
ودفقة الخوافر ، ولا نرى من صفات السلاح إلا سيفاً قاطعاً ، ورعماً طويلاً ،
ودرعاً سابغة ، وقليلاً ما يسهب الشاعر ويدقق في أوصاف السلاح كما يسهب
ويدقق في نعت جواده ونعت الفارس المقاتل . على أن صورة الفارس لا تظهر
في الغالب جليّة ، بل يتركها غامضة معشاة . ويعطينا المعركة على الإجمال تهاويل
مقطعة الخطوط والأوصال لا يتألف من أجزائها وحدة موضوعية متلاحمة .

والوصف عنده لا يتعدى الطبيعة ومريثاتها ، ولا يرتفع بها عن منزلتها إلا
نادراً . فجواد عنتره ، في شكواه وتألّمه ، صورة تكاد تكون فريدة في روحانياتها
وارتفاع الحيوان بها إلى درجة الإنسانية . وليس له اليد الطولى في استجلاء أسرار
النفس وتفهم أهوائها وحركاتها ، فجاءت نفسيات الفرسان كتنصاويرهم الخارجية
يتغشاها سحاب من الإبهام . فبراعته في الوصف لا تتجاوز النقل عن الطبيعة في
الجملة ، على شيء من الإحكام والتهديب ، لأن البدوي له عين متنبهة لالتقاط
المريثات ، وخيلة مصورة تحسن تقليد الأشياء ، وليس له قوة الخيال المبدع الذي
يختزن المحسوسات ويجمع بعضها إلى بعض ، ثمّ يحلّلها ويركّبها ، فيخترعها
صوراً جديدة أو يخلفها خلقاً مبتكراً إلا في القليل المحدود . ومع ذلك فهو يجيد
الوصف ويتقنه أكثر مما يجيد القصص ، فإن القصة في الشعر الجاهلي ضعيفة الفن
لاقتصارها على الخبر البسيط والسرد السريع كما يفعل عنتره في كلامه على مبارزاته ،
وتأبط شرّاً في حكاياته عن الفيلان ، ولا جرم أن الإيجاز الذي درج عليه الجاهلي

كان يحول بينه وبين الإسهاب في أخباره . وهذا الإيجاز يعود في معظمه على قصر النفس ، ونزارة ينابيع الخيال المبدع ، فلم يتضر له عمل الملاحم والقصص الطويلة ، وقد فصلنا ذلك في كلامنا على ميزة الشعر الجاهلي .

الشعر السياسي

١ المدح

المدح في الجاهلية من الأبواب الرئيسة لاتصاله بالحياة القبلية . فقد كان على الشاعر أن يدافع عن أعراض قومه . ويمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويطري فضائلهم ويمجد أعمالهم ، ولذلك كانت القبيلة تغتبط وتتباهى إذا نبغ شاعر فيها ، وإن لم يكن من الفرسان ، لأن حماية الأعراض والأحساب لا تقل شأنًا عن حماية الأرواح والأموال . ولا تلحق الشاعر غضاضة من هذا المدح لأن مفاخر القبيلة ، وهو منها ، تعود إليه كما تعود إلى غيره من أبنائها ، فخلق بهذا المدح أن يُعَدَّ من الفخر ، فما كان عمرو بن كلثوم في معلقته إلا مفاخرًا بقومه ، مدافعًا عنهم ، وكذلك الحارث بن حلزة في رده عليه والدود عن بني بكر ، مع أنه لم يكن سيد القبيلة ولا فارسها .

على أن الشاعر الجاهلي مضطر كثيره من البدو إلى الترحل والتزول على قبيلة غريبة ، ضيفاً أو جاراً ، فتحسن وفادته ، وتبالغ في قراءه وإناسه ، أو تحيره وتوهمه في خوفه ، وتساعده على حاجته ، فيرى من واجبه أن يشكر لها صنيعها ، ويمدح السيد الذي أضافه أو أغاثه ، وهذا لا يعد من باب التكسب ، وإنما هو شكر على معروف ، لا استجداء لصله ، كما مدح امرؤ القيس القبائل التي كانت تضيفه أو تحيره بعد مقتل أبيه ، فقال في المعلق التيمي حين أجاره من

أقرّ حشا امرئ القيس بن حجر بنو تميم مصاييح الظلام

ولم يُعرف التكسب بالمدح إلاّ عندما أخذ الشعراء ينزحون عن قبائلهم ، ويرددون في الأحياء الغربية ، ويقرعون أبواب الملوك والسوقة ، مادحين مستجدين ، هاجين من لا يحسن لهم العطاء . فهبطت منزلتهم عن منزلة الشعراء القبليين الذين أبوا أن يقبلوا الصلة ويريقوا ماء الوجوه .

بيد أننا لا نستطيع أن نردّ بدء التكسب على شاعر قبل غيره لبعد العهد ، وضعف المستندات التاريخية ، وكثرة الشعراء الذين تكسبوا ، وعاصر بعضهم بعضاً ، إلا ما كان من زعم جماعة من الرواة أن النابغة أول من سأل بشعره واستعطى ، وزعم آخرون أنه الأعشى . وإعترض ابن رشيق في العمدة على الذين يضيفون بدء التكسب إلى أبي بصير فيقول : « وقد علمنا أن النابغة أسنّ منه وأقدم شعراً . »

ونعلم من الرواة أن الشعراء قبل النابغة كانوا يقصدون قصور الملوك ويمدحونهم ، فقد ذكروا أن المسيّب بن علس دخل على عمرو بن هند ومدحه ، ولقي هناك طرفة والمثلث ، وكان يردّد على الققعاق بن شور الدارمي ويمدحه وينال صلاته . ومع ذلك لم يعيّر هؤلاء الشعراء ، ولا غرض الشعر منهم ، كما أن زهير بن أبي سلمى لم يؤخذ عليه مدحه لهرم بن سنان وقبوله العطاء منه ، وما ذاك إلاّ لأنهم لم يتخلدوا الشعر حرفة للتكسب كما اتخذته النابغة والأعشى والحطيئة . وليس المسيّب بن علس من الذين يُذكرون مع كبار الشعراء ليعني الرواة بتسقط أخباره ، فنعلم دوافع مدحه لعمرو بن هند والققعاق الدارمي . ولم يتكسب زهير إلاّ يسيراً من هرم بن سنان ، حتى قيل إنه كان يتجنب التسليم عليه لثلاث يتعرض لعطائه ، وهو على كل حال مدح سيّداً من قبيلة أقام في أرضها وانقطع إليها ، وتزوج منها وأصبح شاعرها وحكيمها يرشدها ويدافع عنها ، وأمه تتسبب إليها . وأما النابغة فكان ينتقل من المناذرة إلى أعدائهم الغساسنة ، يمدح

هو لاء وأولئك ويستجديهم . ثم يذل ما في وسعه لاسترضاء النعمان أبي قابوس ،
خاشعاً متذللاً ليعود إلى قصره بعد انقطاع رجائه من ملوك الشام . فعيّروه
وقالوا : غض الشعر منه ، لأنه من أشراف القبيلة .

وأما الأعشى فقد كان أكثر منه تردداً في البلاد ، يأخذ الصلة من الملوك
والسوقة ، وينفّر سيداً على آخر فيهبجو من لم يسئ إليه ليمدح منافسه على السيادة ،
فعله بعلمة بن علّانة تأييداً لعامر بن الطفيل ، ومدحه للمحلّق الصعلوك مشهور ،
ولذلك قالوا : جعل الشعر متجراً ، ومن قوله في تطوافه :

وقد طفتُ للمال آفاقه عُمَان فحمص فأورى شلِمُ
أُتيتُ النجاشي في أرضه ، وأرض النبط وأرض العجم

وبلغ التكسب إلى أدنى دركاته عند الحطيئة ، فقد أكثر من السّؤال بالشعر ،
وانحطاط المهمة فيه والإلحاف ، حتى مُقت الشعر وذلّ أهله كما يقول ابن رشيق .
يمدح الشخص ويتكسب منه ، ثم يهبوه تزلّفاً إلى عدوه ، فعله بالزبرقان بن
بدر عندما هجاه تقريباً إلى بني شماس بعد أن نزل في جواره .

على أن المدح ، وإن صار إلى التكسب اللئيم في أواخر العصر الجاهلي ، فقد
كان تأثيره عظيماً في الأشخاص والقبائل ، يرفع شأن الحامل ، وينشر ذكره
بين الناس كما ارتفع المحلّق الكلابي واشتهر بشعر الأعشى بعد خموله ، وكما
ارتفع بنو أنف الناقة بشعر الحطيئة ، وكانوا ينجحون باسمهم ، فصاروا
يتطاولون بهذا النسب بعد قوله فيهم :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهمُ ، ومن يساوي بأنف الناقة الدنيا ؟
والتجاء طلاب السيادة إلى الشعراء في مفاخراتهم دليل على ما للشعر من
الأثر البالغ .

ولا يختلف المدح في صفاته العامة عن الفخر والحماسة ، فإن الفضائل التي
يفأخر بها الشاعر الجاهلي ، وينافس غيره من الشعراء والقبائل ، هي التي يمدح بها

السادات والملوك شاكرأ أو متكسبأ، معتدراً أو مستعطفأ، لأنها خير ما يرى من حميد المزايأ ومكارم الأخلاق ، في بدوه وفي حضره ، فأضافها إلى ممدوحيه مبالغأ في الكلام عليها مبالغة الشاعر الفارس في المباهاة بها ، وإن تكن الحمية عنده أخف منها عند الآخر ، لأن النفس التي تدفع إلى المدح والثناء غير النفس التي تندفع حماسة وفخرأ .

ويختلف الشعراء في مبالغاتهم بين مقلّ ومكثّر ، ولكنهم لا ينجحون إلى الإحالة ، لأن طبع البدوي في صفائه ينفر من الغلو إلا إذا رانت عليه العاطفة في حزن أو حماسة ، فتخرج به إلى غاية الإغراق والكذب ، غير معتدل ولا متأم . وقلما سمعنا شاعراً مداحأ في الجاهلية يغلو غلو النابغة في وصفه سيوف الفساسة حيث يقول :

تقدُّ السلوقي المضاعفَ نسجهُ ، وتوقدُ في الصفّاح نار الحُباب

أو في ذكره قدير ابن الجلاح الكلبي قائد الفساسة زاعماً أنها تسع الجزور بجملتها . فهذه المغاليات مأنوسة في المفاخر والمراثي أكثر منها في المدائح ، ولكن تحول الشعر إلى التكسب جعل الشعراء يفرطون في تعظيم الأشراف والملوك ، تملقأ لهم واستدراأراً لأكفهم ، وإن تكن السداجة القطرية لا تعدو تصوراتهم ، مثل وصف النابغة للقدير التي تسع الناقة العظيمة ، وينضاف إلى هذه التصورات ما نسع من مدح الأشخاص بنعالمهم وجودتها . فإن الأشراف يتعللون السبب وهو الجلد المصبوغ ، فلا تأكله الكلاب كما تأكل غيره من الذي لم يصبغ . قال النجاشي الحارثي يمدح هند بن عاصم .

ولا يأكلُ الكلبُ السُّروقُ نعالمُ ، ولا تتقيُ المنعُ الذي في الجماجم

ومدح النابغة الفساسة برقة نعالم ليدل على ملوكيتهم وترفعهم ، وأنهم لا يخرجون من منازلهم إلا راكبين على خيولهم ، فما يحتاجون إلى لبس النعال الغليظة .

ومثل هذا ما نرى من استنكار الأشراف للأكل يجلدون فيها غضاضة ،
فيبتعدون عنها ، ويأنفون من أكلها ، فيمدحون بهذه العفة ، كما مدح النجاشي
هند بن عاصم لأن قومه لا يأكلون الأدمغة وهي ليست طعام السادات والملوك :
« ولا تنتقي المخ الذي في الجماجم . »

وحمدوا جوار شخص وذموا جوار آخر بمقدار ما يحسن أو لا يحسن قرى
جيرانه ، ومن هنا مدح الكرام بنيرانهم وكلابهم ورمادهم . فالتار توقد ليلاً لهداية
الضيغان ، ولا يوقدها إلا السخي الجواد الذي يكثر رماده لكثرة طبائخه ،
قال الخطيئة :

مضى تأته تعشو إلى ضوء ناره ، تجد خير نار عندها خير موقد
والكلاب تنبح لتهدى الطارق إلى المنزل ، ولكنها لا تنبح في وجهه إذا
أقبل . قال حسان بن ثابت في الغساسنة :

يُغشون حتى ما تهرّ كلابهم ، لا يسألون عن السواد المقبل

ولا يختلف مدح الملوك في اعتماد هذه الفضائل عن مدح السادات ، فإن
الشعراء الذين مدحوا الغساسنة والمناذرة أفاضوا في ذكر حروبهم وانتصاراتهم ،
وجودهم وضيافاتهم ، وحلمهم وهيبتهم في النفوس ، لأن ملوك الشام والعراق
لم يبتعدوا بذهنيهم عن سيّد القبيلة ، وإن أصابوا طرفاً من الحضارة . فالمدح
الذي يصلح لصاحب القبة الحمراء ، يصلح أيضاً لأمر جليق والبريص ، ولرب
الخورنق والسدير .

وكان ملوك غسان ولحم يقربون شعراء البادية ، ويمزلون لهم الصلات
ليتغنّوا بعظمتهم في الأحياء القريبة والبعيدة ، فيتمكن سلطانهم في نفوسها ،
وينبسط نفوذهم على عشائرها ، لأنهم كانوا يحتاجون إلى موازرتها في حروبهم
واقتصادياتهم ، وحراسة قوافلهم ، فقضت عليهم السياسة بتقريب شعرائها
ولأكرامهم للاستفادة من مدائحهم وسيرورة أشعارهم ، كما قضت عليهم

بذلك ذهنية العربي في ارتياده إلى الحمد والثناء . فمدحهم الشعراء مثل مدحهم لسادات قبائلهم ، وأضفوا عليهم سوابغ الأوصاف التي تعودناها منهم تحت الخيام . وإذا كان من خلاف بين المدح البدوي والمدح الحضري ، فإنما هو يقتصر على صفات لا توحى بها خيمة الأعرابي وطلله ، ولا حياته الاجتماعية ، كوصف النابغة للفرات في مدح النعمان ، وتشبيه عظمته بعظمة سليمان ، أو ذكر القصور المنيفة في المدن والعواصم ، كقول الأسود بن يعفر في آل محرق وبني إباد :

أهل الخورنق والسدير وبارق ، والقصر ذي الشرفات من سندان

وكذلك المدح الديني ووصف الحفلات في الأعياد الكبرى كما مدح النابغة بني غسان ، وذكر موكبهم يوم الشعانين . ويتخلل المدح الحضري الأخبار والأساطير ، فعل النابغة والأعشى ، فنستدل بها على الثقافة التي اكتسبها شعراء البدو في رحلاتهم إلى المدن والأمصار ، وغالطتهم للشعوب المتحضرة .

ومما يحمد عليه الشاعر الجاهلي أنه حافظ على كرامته في مدح الملوك والسادات ، فلم يتذلل لهم وهو في أشد الحاجة إلى رفقهم ومعروفهم ، أو عطفهم ومساعدتهم . ولم نجد شاعراً حطّ من نفسه غير النابغة في اعتذارياته للنعمان بن المنذر ، وغير الخطيئة في تصوير بؤسه وضعفه ، وفي متاجراته الدنيئة بأعراض الناس ، ومع أن الأعشى اتخذ الشعر تجارة فلم ينحدر به إلى الدنايا ، ولا بدل ماء وجهه إلى ممدوحيه . وكذلك عدي بن زيد العبادي لم تغضض منه اعتذارياته إلى النعمان ، وكان سجيناً عنده لا طليقاً كالنابغة ، وإن بدا عليه الألم المرير حين يرينا نفسه مكبلاً بالحديد ، مرتدياً ثياباً بالية ، فهو يحافظ على عزة نفسه وكرامة محتده ، ولا يخشى أن ينافس أبا قابوس بالمجد والفضل ، فيذكره بما له ولأبيه من النعمة عليه

١ الخورنق والسدير : قصران للنعمان . بارق : ماء بالعراق بين البصرة والقادسية . الشرفات : جمع شرفة ، وهي مثلقات تبنى متقاربة في أهل القصر . سندان : منازل بني إباد وراء نجران الكوفة .

وعلى والده ، ويذكره بالمصاهرة والمودة ، وأنهم كانوا قبلهم ملوكاً ذوي سلطان :

نحن كنّا ، قد علمتم ، قبلكم ، بعمد البيت ، وأوتاد الإصار^١

ويستهل شعراء الجاهلية مدائحهم ، في الغالب ، بذكر الديار الخالية ، والوقوف عليها للبقاء أو للتحية والسؤال ، معددين المواضع التي توصل إليها ، أو تحيط بها ، متشوقين إلى أحبتهم يوم كانوا يعمرونها ، مشبيين بهم ، مستعدين ذكرى فراقهم ، ثم يرحلون على ناقاتهم مفرجين همهم ، قاصدين إلى المدوح ، فيصفونها عضواً عضواً ، ويصورون سرعتها ونشاطها ، ثم ينتقلون إلى المدح بعد هذه المقدمة التقليدية التي تلزم الشريف أن يراعي حق الشاعر في قصده إليه دون غيره من مكان بعيد يعاني السهر والنصب ، وسرى الليل ، ولفح السموم . وربما جعل ناقته تتظلم شاكية ما يحشمها من مشقة الأسفار وشدّ الحبال ، وفي ذلك ما فيه من استعطاف المدوح ، وإيجاب حقه عليه . قال المثقّب العبدى :

إذا ما قمتُ أرحلُها بليلٍ ، تأوّهُ آهةُ الرجلِ الحزينِ

تقول ، إذا درأتُ لها وضيئي : أهذا دينه أبداً ودّيني^٢

أكل الدهر حلّ^٣ وارتحال^٣ ، أما يُبقي عليّ وما يُقبني ؟

وقد تلوم المرأة زوجها والبنت أباهما على كثرة ترحاله ، خائفة عليه ، فيسكن من جاشها ، ويهون الأمر عليها ، ويعدها بالثروة . قال الأعشى :

تقول ابنتي ، حين جدّ الرحيلُ : أرأنا سواً ومن قد يتيم

لها أبتنا ، لا تريم^٣ عندنا ، فلأنا بخير إذا لم تريم^٣

وقد تكون المرأة رفيقة له في السفر وطلب الرزق ، فيدفعها أمامه ، ويسير

١ الإصار : حبل الخباء يشد بالأوتاد .

٢ درأت : دفعت . الوضيئ : حزام المودج . الدين : العادة والدأب .

٣ لا تريم : لا تبرح .

بها إلى مدوحه فعل الخطيئة :

سيري ، أمامَ ، فإنَّ الأكثرين حصي ، والأكرميين ، إذا ما يُنسَبون ، أبا
قوم هم الأنفُ ، والأذنانُ غيرهمُ ، ومن يساوي بأنف الناقة الذئبا ؟
وشعراء المدح في الجاهلية كثر ، يتشابهون في نواحٍ من معانيهم وتعاييرهم ،
على ما بينهم من اختلاف الطوائع الخاصة .

٢ الهجاء

الهجاء كالمدح باب رئيس متصل بسياسة القبيلة وحياتها الاجتماعية ، لأنها
كانت تدفع شاعرها إلى الذود عن أعراضها ، والرد على الشعراء الذين يهجونها ،
فينشر مثالب أعدائها ، ويعدد انكساراتهم سارداً أخبارها بلعجاز أو بشيء من
التفصيل ، كما فعل الحارث بن حليزة في رده على عمرو بن كلثوم يوم التقاضي ،
فمير بني تغلب الأيام التي هزموا فيها بأسلوب ناعم موجه ليغض من شأنهم عند
ملك العراق ، وكما رد النابغة على عامر بن الطفيل فهجاه وذكره انكسار قومه
يوم حسيّ أمام بني ذبيان ، وفيه قتل أخوه حنظلة بن الطفيل ، وكما فضح حسان بن
ثابت بني هذيل ، وكانت ترمى بأكل لحوم الناس :

إن سرك الغدر صيرفاً لا مزاج له ، فأت الرّجيع ، وسل عن دار لحيان^١
قوم تواصلوا بأكل الجار كلهم ، فخيرهم رجلاً والتيس^٢ مِثلان^٣
وعلى الشاعر أن يدوذ عن حلفاء قبيلته لما بينهم وبينها من تبادل المنفعة
في الدفاع المشترك ، فزى النابغة يهجو زُرعة بن عمرو تأييداً لحلف بني أسد ،
مدافعاً عنهم ، مستفيضاً في وصف نجدهم ومنعتهم كأنه يدافع عن قومه .
وإذا استجار شاعر بقبيلة واعتدي عليه ، عتفها وهجاها ليحرضها على أخذ

١ الرجيع : ماء لذيذ . لحوان : حي من هذيل .

حقه ، لأنه يعلم أن الجوار مقدس عندهم لا يجوز انتهاكه . فقد عنفت البسوس بنت منقذ بني مرة حين عقر كليب ناقة جارها سعد ، وهي جارة لهم ، فجعلتهم أمواتاً ونساء ، حتى أثارت جساساً فقتل كليب وائل ونشبت بينهم الحرب الطويلة المشؤومة .

وخرجوا بالهجاء إلى التكسب كما خرجوا إليه بالمدح ، فكان الشاعر منهم يدعى إلى قبيلة غريبة عنه ، فتضيفه وتكرمه ليهجو أعداءها ، لا تشفع له في هجائه عصبية قَبَلِيَّة كما لو كان يدافع عن قومه ، وإنما حب التكسب هو الذي حمله على شتم هذا ومدح ذاك . فالخطيئة ما هجا الزبرقان بعد مجاورته إياه إلا لأن أبناء شماس أنزلوه عندهم وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً وكسوة فقال للزبرقان :

دع المكارم لا ترحل لبغيتهما ، واقعد، فإنك أنت الطاعم الكاسي

يبد أن أمثاله في الشعراء الجاهليين قليل ، فإن الذين تكسبوا بالمدح أكثر من الذين تكسبوا بالهجاء . وقلما فعل واحد منهم مثل الخطيئة يهجو ليعطى ويطعم . وأشدّ الهجاء عندهم ما كان فيه التفضيل ، خصوصاً بين الأقرباء ، وكلهم طامع في السيادة ، ويسمونه الهجاء المقلد . فإن الزبرقان بن بدر أمضه أن يفضل الخطيئة عليه بغض بن عامر بن شماس ، وهو مثله من بني تميم ، فشكاه إلى عمر بن الخطاب فحبسه مدة ، ولما أطلقه قال له : « إياك والهجاء المقلد ! » قال : « وما المقلد يا أمير المؤمنين ؟ » قال : « المقلد أن تقول : هؤلاء أفضل من هؤلاء وأشرف ، وتبني شعراً على مدح قوم وذمّ لمن تعاديه . » فقال : « أنت ، والله يا أمير المؤمنين ، أعلم مني بمذاهب الشعر ، ولكن حباني هؤلاء فمدحتهم ، وحرمني هؤلاء فذكرت حرمانهم ، ولم أنل من أعراضهم شيئاً . » ومهما يكن من أمر هذه الرواية وزعمهم أن الخطيئة يجهل معنى الهجاء المقلد ، فإنه وإن لم ينل من أعراضهم ، لقد أخزاهم بتفضيل منافسيهم عليهم ، وذكر قعودهم عن المكارم ، وليس القذف مما يحمد فيه الهجاء ، وإنما هو سباب

وبدأة لا يليق بالشاعر أن ينحدر إليهما ، ولم يخلُ الشعر الجاهلي منه ، فقد أفحش زهير في هجاء بني الصيداء عندما أسروا عبده يساراً . والمتلمس في هجاء عمرو ابن هند بعد هربه منه ومقتل ابن أخته طرفة . وفي شعر حسان بن ثابت كثير من الأبيات التي تنهش الأنساب وتمزق الأعراض ، ومنها ما قيل في الجاهلية ، ومنها ما قيل في الإسلام .

على أن الشاعر الجاهلي كان يتوخى ، في الغالب ، إسقاط المهجو من منزلته الاجتماعية ، فيعنى ، على الأخص ، بأن يتزع عنه الفضائل التي يحب البدوي أن ينعت بها ليعده أهلاً للسيادة ، فيرميه بالجهل والحق والجبن والبخل والغدر ، وقد يغمز من نسبه ليخرجه من قومه ، أو يفضل أقرباه عليه ليجعل لهم السيادة دونه . ومثل هذا المهجو له تأثير عظيم في نفوسهم ، يكبرون أمره ويحشون أصحابه ، بخلاف المهجو الذي يهتك حرمان النساء ويصب الشتائم والقبايح . فإنهم كانوا يذمون الناطقين به ويمقتونهم . قال خلف الأحمر : « أشدّ الهجاء أصفه وأصدق . » ويستحسن فيه ما أخرج الشاعر نجرّج التهكم والتصوير الهزلي . فإنه يبلغ مأربه من مهجوه بالطنن عليه ، ويضحك منه السامع بسخره وعبه ، وهذا ما نسميه الهجاء اللاذع .

وقد يأتي الهجاء عن دافع شخصي لا يعامل قبلي أو تكسبي . فإن الشاعر ربما نالته أذية من شخص أفرط عليه ، فيندفع إلى الانتقام بشعره . وهذا أمر إنساني تمليه العاطفة على صاحبها ، فيجد في نفسه حاجة إلى التفريغ عنها بدم من ضامه أو أساء إليه ، كهجاء المتلمس لعمرو بن هند ، وهجاء طرفة له ولأخيه قابوس ثم لصهره عبد عمرو .

وأهاجي الجاهليين كدائهم صادقة التعبير عن ذهنية البدو وعاداتهم وتقاليدهم ، وما تواضعوا عليه من المذموم والمحمود ، وما يقع لهم في ذلك من خلاف وتناقض . فقد كانت القبيلة تعبّر الأخرى بأن شعراءها يرحلون بمدحاتهم إلى الغرباء ، وقلماء خلت قبيلة من شاعر يرحل بشعره . فقد فاخر يزيد بن عبد

المدان عامر بن الطفيل أن شعراء قومه لا يرحلون بمدائحهم إلى قوم عامر ،
أما شعراء قوم عامر فيرحلون بمدائحهم إلى قومه . ويعيرون الفارس إذا فرّ عن
شيعته في الحرب ، مع أنهم لا يستنكفون من التمدّح بالفرار ، إذا كان فيه
منجاة للفارس من الموت . قال عمرو بن معدي كرب وهو من الأبطال المعدودين :

ولقد أجمعُ رجليّ بها ، حذرَ الموت ، ولأني لفروراً^١

ويقبحون الغدر ويهجونه ، قيل إنهم كانوا إذا غدر رجل وأخفر الدمة
جعلوا له تمثالاً من طين ونُصب ، وقالوا : ألا إن فلاناً غدر فalcنوه ! قال عبد
الله بن جعدة يهدد قوم الحارث بن ظالم الذي قتل خالد بن جعفر غدرأ :

فلنقتلنّ بخالد سرواتكم ، ولنّجعلنّ لظالم تمثالاً^٢

غير أنهم كانوا يستحلّون الغدر عند طلب الثأر لما يلحقهم من المذمة في
تركه . فأوسُ بن الخطيم فارس الأوس لم يُدرك ثأره من قاتلي أبيه وجده إلا
بالغدر القبيح ، فغسل عاره بمثله ، ولكنه لم يجد فيه غضاضة لأن النوم عن الثأر
مدلّة الأبد . وقد تسمع بعض الشعراء يرمي مهجوه بالضعف ، إذا عجز عن
الظلم والغدر . والظلم مكروه عندهم إذا أصاب الأقرباء ، محمود إذا أصاب
الغرباء . قال النجاشي ، وهو شاعر مخضرم ، يهجو تميم بن مُقبل العجلاني :

فيلته لا يَغْدِرُون بدمّة ، ولا يَظْلِمُون الناسَ حَبّةَ خَرْدَلٍ

فاستعدوا عليه عمر بن الخطاب . فلمّا سمع البيت قال : ليت آل الخطاب
كذلك ! ولم يحبسهُ إلاّ لأنّه قال فيهم :

أولئك إخوانُ اللّعين ، وأسوةُ المهجين ، ورهطُ الواهين المتدلّل^٣

١ بها : الضمير يعود على فرسه .

٢ سرواتكم : أشراكم ، جمع سراًة ، جمع سري .

٣ المهجين : اللّعين ، ومرمي ولدهن أمة .

وكان العرب يحترقون الصناعات ويلمّون أصحابها ، وينسبونهم إلى
الحمول والضعف ، لأنه ينبغي للفارس أن يكسب رزقه بسيفه وغزواته . فقد
هجا عمرو بن كلثوم النعمان أبا قابوس ، وعيره أمه سلمى ، وكانت بنت
صائع وأخت صائع :

لما الله أدنانا إلى اللّومِ زُلْفَةً ، والأمنّا خالاً ، وأعجزنا أبا
وأجدّرنا أن ينفُخَ الكيرَ خالَهُ ، يصوغ القروط والشنوفَ يبيثرباً^١
ولم تكن التجارة أحسن حظاً عندهم ، وهي لم تُعرف في غير المدن ككة
ويثرب واليمن ، فهجيت قريش بها . روى ابن سلام أن الناس أصبحوا يوماً
بمكة وعلى باب الندوة مكتوب :

ألمى قصيّا عن المجد الأساطيرُ ، ورشوةٌ مثلما ترشى السفاسيرُ^٢
وأكلها اللحم بحتاً لا خليط له ، وقولها : رحلت عيرٌ ، أنت عيرٌ^٣

وأثم بهما عبد الله بن الزبّعري وهو من قريش . ولم يقصر هجوه على
التجارة ، بل عيرهم اشتغالهم بالأحاديث والأخبار في نلوتهم لفراغ
بالهم وقلة همومهم ، ونسب إليهم الرشوة كما ترشى السماسرة ، وعيرهم أكل
اللحم الخالص . والعرب يتهاجون بكلّ شيء أفرطوا في استعماله ، فقد هجيت
بنو تغلب بكثرة روايتها معلقة عمرو بن كلثوم ف قيل فيها :

ألمى بني تغلبٍ عن كلِّ مكرمةٍ . قصيدةٌ قالها عمرو بن كلثوم
وإذا اشتهرت قبيلة بأكلة عُيرت بها ، ولو كانت من طيب الطعام ،

١ زلفة : قربة ، منزلة .

٢ الكير : ما ينفخ فيه الحداد والصانع . القروط : الخلق . الشنوف : نوع من القروط .

٣ السفاسير : جمع سفير وهو السماسر والخدام والتابع .

٤ العير : الغاللة .

فقريش هجيت بالسخينة^١ كما هجيت عبد القيس بالتمر وذلك عام بالحين .
وعيرت أسد بأكل لحوم الكلاب ، قال مساور بن هند :

بني أسد ، إن يحل العام فقص^٢ ، فهذا إذا دهر الكلاب وعامها^٣

وربما عيرت القبيلة بعيب واحد منها . قال الجاحظ في البخلاء : « والعرب
إذا وجدت رجلاً من القبيلة قد أتى قبيحاً ، ألزمت ذلك القبيلة كلها ، كما
تمدح القبيلة بفعل جميل ، وإن لم يكن ذلك إلاً بواحد منها . »

وكان الكرم من أسباب السيادة ، فأكثرُوا من هجو الأشراف بالبخل
والكزازة لإسقاط منزلتهم في الأحياء ، ويتبع ذلك ذكر النار وخمودها لقلّة
طبائخهم ، أو لخشيتهم أن يعيشوا إلى ضيوئها الضيفان ، وذكر الكلب ونباحه في
وجه الزائر لأنه لم يألّف الغرباء عند صاحبه ، وسكوته عن النباح ليلاً لثلاث^٤
يهدي الطارق والحائر ، فاتهموا البخلاء بتخنيق الكلاب .

وللهجاء تأثير عظيم في النفوس ، فقد كانت السادات والقبائل تتصور منه ،
ولا تصبر عليه ، لسيرورة الشعر وكثرة روايته .

وأكثر الشعراء رويت لهم أقوال في الهجاء ، وإن يكن بعضهم تميّز فيه
عن بعض كالحطيئة وحسان بن ثابت الأنصاري ، وأفضله ما جاء في الدفاع عن
سياسة القبيلة والرد على خصومها ، أو ما جاء في ذم الأخلاق الرديئة وخلا من
الفحش وتمزيق الأعراض .

١ السخينة : طعام ياتي من السخنة ، لقيت به قريش .

٢ القص : حي من أسد .

الرثاء

يشغل الرثاء جانباً عظيماً من الشعر القبلي لأنه ، في أكثره ، مصروف إلى سادات العشيرة وفرسانها الذين لهم فيها المآثر المحمودة ، فليس موتهم موت واحد ، بل بنيان قوم تهديم ، كما قال عبدة بن الطبيب في رثاء قيس بن عاصم . وكلما دنت القرابة بين الشاعر والميت ازداد الرثاء حسرة وتفجعاً ، وأروعه ما نُدب به الأبطال المجدُّون في حومات القتال ، فلن الشعراء ، في البكاء عليهم وفي تعداد مناقبهم ، يثيرون الأحقاد ويشحذون الغرائم ، ويهيجون القبيلة للحرب والأخذ بالثأر ، كرثاء المهلهل لأخيه كليب ، والخنساء لأخوها صخر ومعاوية . وفيه تندفق العاطفة لوعةً وألماً ، ويشتد الغلو في ذكر أوصاف الميت وتعظيم المصاب به ، فليس إلا الشعور يفيض دمعاً وأمى عليه ، وفخراً ومباهاة به ، ومدحاً وتأنيئاً له ، لتتفاعل مشاعر مختلفة من خسارة وحزن ، وإعجاب واعتزاز ، وضغن ونفمة . وقد يبلغ بهم استعظام الخطب إلى أن يتمنوا حدوث انقلاب في الكون كما قال المهلهل :

ليت السماء على من تحتها هبطت ، وانشقت الأرضُ فانجابت بمن فيها !

ومثل هذا التصجّع والتهويل شائع عندهم في رثاء الملوك والروساء لا يقتصر على الأهل الأدنين . فقد رثى النابغة حصن بن حذيفة بن بدر بقوله :

يقولون : حصن ! ثم تابى نفوسهم ، وكيف بحصن ، والجبال جنوح^١ُ
ولم تليظ الموتى القبورُ ، ولم تزل نجومُ السماء ، والأديمُ صحيحُ^٢

١ المعنى : يقولون : حصن مات ، ثم تابى للوفهم أن تنلق بذلك . وكيف بحصن يموت ، والجبال جنوح حل الأرض لا تقع ؟

٢ والأديم صحيح : أي وجه العالم صحيح لم يحدث فيه حادث .

وسخط المهلهل على بني بكر ظاهر في تهديده ووعيده وضربه معجزات
الشروط عليهم ليرضى بمصالحتهم ، كما يظهر في رثاء الخنساء وحرقتها على
أخويها ، مع ما في أشعارها من المبالاة بالميت وتعظيم صفاته ومناقبه . ولما قرأت
شعراً في رثاء عظيم ، ملك أو سيد ، إلاّ آتست المغالاة في ذكر فضائله ، شأنك
اليوم عندما تسمع النادبين والنادبات ، ولكن لا ترى في أقوالهم ما يُستهجن أو
تنبو عنه المسامع لأنه صادر عن العاطفة المكلومة ، وكلّ ما تنطق به النفس على
سجيّتها لا يظهر عليه التكلف البغيض . فكعب بن سعد الغنوي لا يرى بعد أخيه
أبي المغوار من يلبي طالب المعروف ، فتصغي إليه غير مستنكر دعواه لما فيها من
فطرة وشعور صادق :

وداعٍ دعا : يا من يُجيبُ إلى الندى ؟ فلم يستجبه ، عند ذاك ، مجيبُ
فقلت : ادعُ أخرى وارفع الصوت ثانياً ، لعلّ أبا المغوار منك قريب !

وهم يصفون الميت بجميع الفضائل التي يفاخرون ويمدحون بها ، غير أنهم
يعملون في كلامهم دلالات على أن المقصود به رثاء لا مدح ، بما يتخلله من
عبارات فيها ذكر المصائب والدفن والقبر ، وفيها التلهف والتفجع ونداء الميت :
لا تَبْعَدْ . قال مالك بن الرّيب :

يقولون : لا تَبْعَدْ ، وهم يدفنونني ، وأين مكان البُعْدِ إلاّ مكانيا ١٢

وقال النابغة في رثاء النعمان الغساني :

ولا تَبْعَدَنَّ ، إنّ المنيّة منهلٌ ، وكلّ امرئٍ يوماً به الحالُ زائلٌ

وكثيراً ما ينعون تلك الفضائل مع الميت ، فكانها ذهبت بذهابه ، فليس
بعده من يجيب إلى الندى كما قال كعب بن سعد ، ولا من يحمي النساء والأموال

ويغيث الملهوف ، فقد دُفنت المكارم بدفنه ، وغُيِّبَت الأخلاق الطيبة في ثراه .
قالت الخنساء :

يا صخرُ ، ماذا يوارِي القبرُ من كرمٍ ، ومن خلائِقِ عَفَاتٍ مطاهِرٍ ١٢

وربما سلكوا سبيلاً آخر ، وهو أن يأتي الشاعر بكأنّ ، فيقول : كأنّ فلاناً لم يركب جواداً ، ولم يوقد ناراً ، ولم يطعم جائعاً ، إلى ما هنالك من المآثر الحميدة ليظهر أنها مضت معه وأصبحت خبراً من الأخبار . قال كعب بن سعد :

كأنّ أبا المِخْوار لم يوفِ مَرَقَباً ، إذا ربأ القومَ الغُرّةَ رقيبُ^١
ولم يدعُ فتیاناً كراماً لِميسِرٍ ، إذا اشتدّ من ریح الشتاء هُبُوبُ^٢

وقد يستسلم للقضاء والقدر إذا لم يجد سبيلاً إلى إدراك الثأر ، أو إذا أدركه ، أو إذا كان الميت قضى غير مقتول بمرض أو حادث طبيعي ، فيعتمد إلى تعزية نفسه بذكر مصائب الدهر ، وفلسفة الحياة والموت ، كما فعل لبيد في رثاء أخيه أربد وقد قتلته الصاعقة :

فلا جزعُ ان فرقَ الدهرُ بيننا ، فكلُّ امرئٍ ، يوماً ، له الدهرُ فاجعُ^١
وما المالُ والأهلون إلاّ ودائعٌ ، ولا بُدّ يوماً أن تُردَّ الودائعُ

قال ابن رشيّق في العمدة : « ومن عادة القدماء أن يضربوا الأمثال ، في المراثي ، بالملوك الأعزّة ، والأمم السالفة ، والوعول الممتنعة في قلل الجبال ، والأسود الخادرة في الغياض ، وبحمر الوحش المتصرّفة بين القفار ، والنسور والعقبان والحيات لبأسها وطول أعمارها ، وذلك في أشعارهم كثير موجود ،

١ لم يوف : لم يشرف عل. المرقب: الموضع المرتفع لمراقبة العدو. ربأ القوم: صار لهم ربيّة، أي طليعة ليراقب العدو .

٢ الميسر : القمار ، يفاخرون بالميسر لأنه دليل الكرم والغنى ، وعصه بالشتاء حين يمتنع الغزو ويشتد الفقر والجوع .

لا يكاد يخلو منه شعر . ١٥١ هـ . وإنما اتخذوا هذا الأسلوب ليستخلصوا حكمة ساذجة ، وهي أن هؤلاء الملوك والأبطال والجبابرة من الشعوب الخالية لم يعف الموت عنهم . ومثلهم الحيوانات الضارية ، أو الممتنعة في الجو والأكام والأودية ، أو الطويلة الأعمار . ولو نجح حي من الموت لكان أولئك الناس وتلك الحيوانات أولى من غيرهم بالنجاة . فيجدون عزاء لأنفسهم بضرب هذه الأمثال ، ما دام الموت لا مهرب منه لكل ذي حياة . فمن ذلك رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده الخمسة ، وقد ماتوا بالطاعون في سنة واحدة ، وقيل كانوا ثمانية فمات سبعة منهم . فذكر أن الدهر لا يبقى على حدثانه أحد من الأحياء ، مهما يكن عليه من القوة والبأس والصلابة والتمتع . فقصّ أولاً خبر الحمار الوحشي إذ كان آمناً ، فأدركه الصياد فرماه فأقصده ، فخر منجداً . ثم اتبعه خبر الثور الوحشي وكيف التجأ إلى شجرة الأرطى ليلاً محتئماً من المطر حتى الصباح ، ففاجأته الكلاب فقاتلها وصرعها بقرنيه ، فرماه صاحبها بسهم فأرداه . ثم أخبر عن مصرع بطلين تبارزا ، ووصف سلاحهما وفرسيهما وعراكهما ، فأخرج قطعة ملحمة جميلة . وأما كلامه على الثور والحمار والصيادين والكلاب فشائع متشابه في شعر الأقدمين .

فهذه التأسيات تجعلهم أحياناً لا يندفعون مع العاطفة الجازعة المتفجعة ، بل يستسلمون إلى القدر الذي يؤمنون بسلطانه ويخضعون لأحكامه القاسية راضين على كره بما قسم لهم كما هي الحال عند أبي ذؤيب وعند لييد . قال أبو ذؤيب :

وإذا المنية أنشبت أظفارها ، ألفيت كل نيمة لا تنفع
والنفس رغبة إذا رغبتها ، وإذا تُردُّ إلى قليل تقنع

وقيل إن في البيت الثاني إشارة إلى قناعته بالطفل الذي بقي حياً من أولاده وقال أهشى باهلة في رثاء المنتشر أخيه لأمه :

هبت مكتئباً حيراناً أندبه ، ولست أدفع ما يأتي به القدر

ولإذا ابتعدت المرائي عن الأهل والأقرباء ، وخرجت إلى السادات والملوك
الغرباء ، كان شأنها شأن المدح التكميلي ، على غير آصرة صحيحة تربط الشاعر
بالميت إلا ذكر أياديه البيض عليه كرثاء النابغة للنعمان الغساني .

الغزل

يقوم أكثر الغزل الجاهلي على الوصف والتشبيب ، وأقله ما جاء قصصياً
يحمل ذكريات المغامرات الغرامية يتخللها الحوار كما نجده عند امرئ القيس ،
وعند المنخل البشكري في قوله :

ولقد دخلتُ على الفتاة الخيدرَ في اليومِ المطيرِ
الكاعب الحسناء تر فُلُ بالدِّمِّ مَقْسِرٍ وبالحريرِ
فدنت وقالت : يا مُنْخَلُ . ما يجسمك من حرورٍ ؟
- : ما شَفَّ جِسمي غيرَ حبِّك ، فاهْدِني عني وسيري !

وفيه من العفة ما يحمد عليه صاحبه ، وإن كان لا يخلو بعضه من فحش
ورذيلة ، ولا سيما شعر المترفين . وتسيطر عليه المادة من جميع نواحيه ، فما
فيه من عمل الروح إلا نفحات خفيفة تكاد لا تُحس .
وليس الغزل عندهم فناً مستقلاً برأسه ، وإنما هو غرض من الأغراض
المتعددة التي تشتمل عليها قصيدتهم ، ولكن له حق الصدارة يُستهلّ به ثم
يُنتهى منه إلى غيره .

ويبدأون غزلهم في الغالب بذكر الطلول الدارسة تلعب بها الرياح ، وتعفو
آثارها الأمطار ، وتسرح بها الآرام مطمئنة لخلوها من سكانها . ثم يذكرون

الفراق وانتقال الطعائن ، فتشجى نفوسهم ، وتفيض عيونهم بالبكاء ، ويستعيدون صورة الحبيب النائي آخذين بوصفه وتمثيله ، ذاكرين اسمه الحقيقي ، أو كائين عنه بغيره حرمة واستحياء .

والجاهلي شديد الشغف بذكر محاسن المرأة يصف أعضائها وملاحمها ومزاياها ، ويحيطها بأحسن ما عنده من التشابه ، كما اقتضت الجمالية القديمة عندهم . فهي كالبيضة ودرة الغواص في صيانتها وصفائها . وشعرها الفاحم كعناقيد النخل تضيع فيه المدرأة ؛ طويل إذا أرسلته ينعفر . ووجهها أبيض ضارب إلى الصفرة ، يضيء كالشمس أو كالبدرا أو كالنار ، أو كمنارة الراهب . وليس للعيون الزرق حظٌ لديهم^١ وإنما هم يوثرون العين السوداء والكحلاء والخوراء ، عين الغزال والمهابة . ويستحسنون بياض الأسنان وأشرها ، ويشبهونها بالأقحوان والبرد ، ويمدحون الثغر ببرودة الريق ، وحلاوة الطعم ، وطيب النكهة لا تخلفه نومة الضحى . ويشبهونه بالخمير ولطيمة المسك والروضة الأنثى . قال المرقش الأصغر :

وما قهوة^٢ صهباء^٣ كالمسك ريحها ، تُعلّ على الناجود^٤ ، طورا ، وتُقدح^٥
ثوت^٦ في سواء الدن^٧ عشرين حجة^٨ ، يُطأن^٩ عليها قرمد^{١٠} ، وتُروح^{١١}
سبها رجال من يهود^{١٢} تباعدوا يجيلان^{١٣} ، يُدنيها إلى السوق مريح^{١٤}

١ يشبه الجاهليون وجه المرأة بالشمس على الغالب . ويشبهون بالبدرا السيد في الشبهة والنساء ، وقلما شبهوا به المرأة كما قال عمرو بن مدي كرب :

وبدت لميس كأنها بدر السماء إذا تبتدى

٢ قال بعضهم :

مرا على أهل الفضا إن بالفضا رقائق لا زرق العيون ولا رمدا

٣ القهوة : الحمرة . الصهباء : الحمرة الحمراء أو الشقراء ، أو المصورة من عنب أبيض .
تعل : تشرب تباعا . الناجود : وعاء الخمر أو المصفاة . تقدح : تفرغ .

٤ ثوت : مكثت . سواء الدن : منتصفه ، ورويت في سبها الدن . القرمد : الجص يطل به .
تروح : تعرض للريح .

٥ سبها : اشتراها . جيلان : بلد في البحرين سمي باسم قوم من أبناء فارس نزلوا به . المريح : الكريم الذي ينحر لضيافته .

بأطيب من فيها إذا جثت طارقاً من الليل ، بل فوها ألدّ وأنصح^١
 ويعجبهم الجيد الأتلع ويرون له شبيهاً في جيد الرئم ، والخصر الأهيف ،
 والكشح المضيم ، والردف الثقيل ، والقامة اللدنة . ويشبهون الخصر بالجديل ،
 والردف بالكتيب ، والقامة بالغصن أو بالرمح . ويصفون الأنامل بالنطاقة ،
 حتى لتكاد تنعقد ، ويشبهونها بالعم والأساريع . ولا تحمد الساق إلا إذا كانت
 عيلة صامئة الحجل رياء المخلخل .

وخير النساء الحرة المنعمة ، الكسول التي تنام الضحى ، ولا تقوم للعمل في
 المنزل ، القصيرة الخطى ، البطيئة إذا مشت . قال قيس بن الخطيم :

تنام عن كبر شأنها ، فإذا قامت رويداً تكاد تنغرف^٢

ومن صفاتها أن تكون حلوة الحديث يتساقط كلامها تساقط الحلي . حصاناً
 عفة ، وفية لزوجها كاتمة سره ، ولا تختل لأسرار الجيران . قال قيس بن الخطيم :

خود^٣ يغث الحديث ما صمتت ، وهو بفيها ذو لدّة طريف^٤
 تخزئه ، وهو مُشتهى حسن^٥ : وهو ، إذا ما تكلمت ، أنف^٥

وقال الشنفرى :

أميمة^٦ لا يخزي نساها حليتها ، إذا ذكر النسوان عفت وجلت^٦

ولكن غزلهم في كثرته يدل على سوء ظنهم بالمرأة ، وشدة ما يعانون من
 خدرها وتبديلها الأصحاب ونفورها من الزوج إذا كبر وشاب . ولطالما حاول

١ أنصح : أي أكثر ريقاً ، لأن الفم إذا جف ريقه خبث رائحته .

٢ تنغرف : أي تنقصت من دقة خصرها .

٣ الخود : الشاة الناعمة . طرف : حسن مستطرف .

٤ أنف : جديد .

٥ نساها : ذكرها ، وما ذاع عنها .

الشاعر أن يرد همة الكبير بذكر همته واستطالته على اللهو وتضيي النساء
قال علقمة بن عبدة :

فلن تسألوني بالنساء ، فلأنني خيرٌ بِأدواءِ النساءِ طيبُ
إذا شاب رأسُ المرءِ ، أو قلَّ ماله ، فليس له في وُدِّهنَّ نصيبُ
ووصف كعب بن زهير حبيبته سعاد بقوله :

فما تلوم على حالٍ تكون بها ، كما تَلَوْنُ في أثوابها الغولُ
ولا تُمسِكُ بالعهدِ الذي زعمت ، إلا كما تُمسِكُ الماءَ الغرايلُ

وقال امرؤ القيس يردّ على بسباسة التي اتهمته بالكِبَر :

ألا زعمتُ بِسباسةٍ اليومَ أنني كبرتُ ، وأن لا يُحسنَ اللهو أمثالي
كذبتِ ! لقد أصبى على المرءِ عيرسه ، وأمنحُ عِرسي أن يُزَنَ بها الخالي

على أن الشاعر الجاهلي في مادته لا يعنى كثيراً بوصف أخلاق المرأة ،
وعرض نفسيته ، وتحليل عواطفها ، كما لا يعنى بتصوير لواجع نفسه ، وتلمس
خفاياها ، واستخراج الأهواء المتدفقة فيها . فقد كان يحسّ كل الإحساس بالآلم
والحياة ، واللذة والأمل ، فتعبّر عن هذه المشاعر دموحه وابتساماته ، وتلهف
وابتهاجه ، أكثر مما تعبّر عنها صوره وألوانه . فهو يحسن تصوير الأشياء المرئية
التي تبيح فيه الشعور والاشتياق ، ولا يحسن مع ذلك تصوير ما في النفس من
خوالج وانفعالات . وربما ظهرت شخصية المرأة في شعرهم عامة مشتركة ،
لتواطئهم على أوصاف راتبة لا يتجاوزونها ، ولا يجيدون عنها ، فقلما وجدت
فرقاً بين واحدة وأخرى من عرائس الإلهام .

١ بسباسة : حلم امرأة ، قيل إنها من بني أسد .

٢ العرس : الزوجة . يزَن : يتهم . الخالي : العزب أو من لا زوجة له . وربما أراد من يغلو بها .

والغزل الجاهلي بما فيه من فطرة لا يخلو من سداجة التعبير عن حب الشاعر وشكواه وتنصجره من العواذل ، ولكن فيه من الأنفة والإباء ما يرفعه عن التذلل والعبودية وتعفير الوجه على أقدام الحبيبة . وكثيراً ما تبرز ألفاظ الحب بألفاظ الحرب ، ولا سيما عند الشعراء الفرسان .

الطبيعة

لا يُستغرب من الشاعر الجاهلي أن ينظر إلى الطبيعة ويعمن في وصفها ، وهو يعايشها غير مصارم لها بهجران ، ويواصلها غير منفصل عنها بحائط أو بنيان . يتكل عليها في حياته ورزقه . مع ما هي عليه من الغلظة والقساوة وقلة العطاء . فقد وجد العرب في بادية عطشى قليلة الماء ، لا تجري فيها الينابيع الغزيرة فضلاً عن الأنهار ، لتروي الأرض وتبعث الخير من بواطنها . فأماهم بالخصب معقودة على ماء السماء . وربما حطمتهم السنة وعضتهم الفاقة لاحتباس المطر واختلاف الربيع ، فتظلم الدنيا في عيونهم من صحو دائم وصفاء راتب .

وفصل الأمطار قصير في الصحراء . ولكنه مستطيل على إحياء الأرض لما بها من قوة كامنة ، فلا يمضي على سقوط الغيث عشر ليال حتى ينبت الربيع كما ذكر ابن دريد : « فما لبثنا إلا عشرأ حتى رأيتها روضة تندى . » ولطالما نشبت الحروب واستحكمت العداوات بينهم لتزاحمهم على المياه والمراعي . كما يتزاحم أهل الحضر ويتقاتلون على المرافق الاقتصادية .

وفي الشعر الجاهلي أوصاف كثيرة للربيع تنظر إلى حياتهم المادية بدافع الرخاء والشدة ، لا إلى حياتهم الروحانية بعامل المتعة والشعور الباطن . فكان الربيع عندهم نجمة للإبل ومورداً للرزق ، فإذا أخطأهم أجذبت المراعي وجف الضرع

وعمّ الجوع والبلاء . فحياة البدوي من إبله ، وحياة الإبل من الكلأ ، وقديماً قال قائلهم : « إذا أخصبت الدّهَاء رُبعت العرب جمعاء . » وإذا ربّعوا : « غيّبت الشفار وأطفئت النار » لأنهم يشربون اللبن ولا ينحرون النياق فعلهم أيام القحط وانقطاع الأمطار .

وحاجة البادية إلى الماء جعلت لفصل الأمطار شأنًا خطيراً في الشعر الجاهلي ، لأن البدوي يشعر بالجوع في أواخر الصيف ، ويحزنه أن يرى العشب يابساً والغدران والآبار جافة ، وتُملّهُ الطبيعة بصحوها المستمر وحرها الخائق ، فتأخذه الكتابة خوفاً من الجذب إذا احتبس المطر ، وضجراً من حياة متشابهة . ويظلّ على هذه الحال خاضعاً للقدر ، مرجئاً تبدّل وجه السماء لتأتيه بالغيث والفرج . حتى إذا اغبر الأفق وسطع البرق ، ابتهج ومضى يتأمل هذه الظواهر الجديدة مترقباً نزول المطر ، كما قعد امرؤ القيس بين ضارج والعُدَب ينظر فرحاً إلى البرق والسيل الجارف يسحو الجبال ويفترش الصحراء ، فتتقلع الأشجار ، وتهدم الآطام إلا ما بُني بالحجارة ، وتسكر الطير وتوحل السباع .

أصاح ، ترى برقاً أريك وميضه ، كلمع اليدين في حبّبي مكلّل^١ وكما وقف أوس بن حجر يتلمس السحاب وقد أطبق عليه ، وتهذلت أذياله وفجّره الرعد بالقطار :

دانٍ مُسِفٍّ ، فُوتِقَ الأرض ، هيدبه^٢ ، يكاد يدفعه من قام بالراح^٣ كأن فيه ، إذا ما الرعدُ فجّره ، دُهمًا مطافيلَ قد همت بإرشاح^٣ وكما أرق ميلحة الجرمي للبارق الوامض ، فابتهج به وبشر الأرض بالحياة

١ اللع : الحركة . الحبي : السحاب المتراكم بعضه فوق بعض . المكلل : المستدير كالإكليل ، أو هو السحاب الذي تراه كأنه ألبس غشاء ، ويقال له الإكليل .

٢ الهيدب : ذيل السحاب المتدلي . الراح ، جمع راحة : وهي ياطن الكف .

٣ دما : أي نوقاً دما . مطافيل : لها أطفال . الإرشاح : تدريب الطفل هل المشي . يقول : إن قطع السحاب تشبه نوقاً أمامها أولادها ، وهي القطع الصغيرة من النعم ، فكانها تدرّبها هل المعنى .

بعد البلى :

أرقتُ، وطال الليلُ، للبارقِ الومنضِ ، حَيَّيَا سَرَى يَجْتَابُ أَرْضاً إِلَى أَرْضِ
كَأَنَّ الشَّعَارِيخَ الْعُلَى ، مِنْ صَيِّرِهِ ، شَعَارِيخُ مِنْ لَبْنَانَ بِالطُّولِ وَالْعَرْضِ^١
يُبَارِي الرِّيحَ الْخَضْرِمِيَّاتِ مُزْنُهُ ، بِمَنْهَرِ الْأُرُوقِ ، ذِي قَنْزَعٍ رَفَضِ^٢
يُرْوِي الْعُرُوقَ الْهَامِدَاتِ مِنَ الْبَلَى ، مِنَ الْعَرْفَجِ النَّجْدِيِّ ذُو بَادٍ، وَالْحَمَضِ^٣

ويشتدّ ابتهاجهم عندما تهبّ الريح من جهة اليمن كما هبت ريح ملحة
الجرميّ من ناحية حضرموت ، فإنّها تأتي رُخاءً وتبشر بمطر غزير وخصب قريب ،
ولذلك اشتقوا معنى اليمن من الريح اليمنية ، كما اشتقوا معنى التشاؤم من الريح
الشامية لأنها تأتي بالبرد والصقيع ، وتندر بانقطاع المطر والقحط والجوع .

والبدوي يؤثر البرد في جسمه لتعوده الحرارة ، ولا سيما الفقراء في أطمارهم
البالية ، والمسافرون الذين يخبطون الليل في جوف الصحراء ، حتى إنهم سموا
البرد نحساً لتطيّرهم منه . وقد يضطر البدويّ في شدة البرد إلى أن يحطم قوسه
ويشعلها ليستدفىء بها ، وهي عزيزة عليه . قال الشنفرى :

وليلةٍ نحسٍ يصطلي القوسَ ربّها ، وأقْطَعَنهُ اللَّاتِي بِهَا يَتَنَبَّلُ^٤

وقد وصف الشاعر صحراءه في بردها وحرّها ، في برقها وأمطارها ، في
عواصفها ورياحها ، وأحاط ببجالتها وسهولها ورمالها ، وتكلم على نباتها وأشجارها
الشائكة ، وذكر طيرها وحيوانها ، وأخرج عن الأماكن التي يمر بها في ترحله
مصوراً جغرافياً يكاد يكون وافياً . ووصف الليل الطويل وما يتنابه في ظلامه

١ الشعاريخ : أعالي السحاب ورؤوس الجبال . الصبير : السحاب الذي يصير بعضه نوق بعض
أو القطعة الواقعة منه .

٢ الخضرميات : نسبة إلى حضرموت . المزن : السحاب ذو الماء . الأرواق : الأمطار والمياه
الصافية . القزح : قطع من السحاب . رفص : متبدد .

٣ الرفج : شجر سهلي . ذو : الذي ، وهي الطائية . الحمض : ما ملح وأمر من النبات وهو فاكهة
الإبل .

٤ الأقطع : السهام القصيرة العريضة النصال . يتنبل : يرمي النبال .

الدامس من الخوف والأرق ، وسما إلى الكواكب يتبين مطالعها ومغارها ،
ويتضجر من ثباتها إذا وجد الليل طويلاً في حزنه وهمومه . قال امرؤ القيس :

فيا لك من ليلٍ كأنَّ نجومه ، بكلِّ مُغارٍ القتلِ ، شدَّتْ يَدْبُلُ

وقلما خرج إلى تصوير الطبيعة الحضرية الغنية بمياهها وأشجارها كما وصف
الناطقة الفرات وهو عند الملك النعمان . ولم يستفيضوا في الكلام على البحار لأن
سوادهم يقطن في قلب الصحراء . وما غرروا بأزواحهم فركبوا في السفن ،
وكافحوا جنون الأمواج ، ليترك البحر أثراً في نفوسهم كما تركت الغياي والقفار ،
فما له عندهم إلا ذكر عارض نرى له مثلاً في معلقة طرفة وهو ربيب البحرين .
على أن الشاعر الجاهلي ، في ماديته الكثيفة ، لم تظهر عنده عاطفة الطبيعة
واضحة جلية ، فكان ينظر إليها ويتأملها مبتهجاً أو مكثباً لمراها ، لا يستطيع
أن يعبر عن اختلاجات نفسه نحوها ، وما يعترها من التأثيرات في نظره إليها ،
ولا أن يبت الحياة فيها ، فيجعل روضتها امرأة حسناء يشتهيها ويأدها الشعور ،
أو يبدع منها أشخاصاً ، على ما يوحى إليه خياله ، يحلل نفسياتهم في ما يتبادلون
من الأحاديث والنظرات والحركات ، فيمثل فيهم الغيرة والحسد والمراقبة والنميمة
والرحمة والاشفاق كما يفعل الشاعر العباسي والأندلسي ، وبالأولى ألا ينظر
إليها نظراً شاملاً للجماعة الانسانية وما يبدو في حياتها من خير وشر وقبح وجمال ،
ليجرد منها فكرة فلسفية كما يفعل الشعراء من أبناء زماننا . وإنما كانت الطبيعة
عنده محط الرحال ينقلها جزئيات صوراً وألواناً ، لا نقطة السير يستلهمها كليات
فكرةً وخيالاً ، فيخزن المحسوسات وانطباعاتها ، ثم يجمع بعضها إلى بعض ،
ثم يحلّتها ويركّبها ، ويخرعها صوراً جديدة أو يخلقها خلقاً مبتكراً سويّاً .
بيد أنه أجاد تصويرها من النواحي التي سلكها ، وكانت له تخیلات جميلة في
تمثيلها وتشبيهها .

الخمريات

كان أهل الجاهلية أصحاب لهو وشراب ، على حدّ تعبير الرواة والمؤرخين القدماء ، في كلامهم على الذين هجروا الخمر بعد إسلامهم ، أو الذين كانوا من المحدودين فيها ، لأنهم شربوها وهم مسلمون . ويدلّنا ، على مبلغ كلفهم بها وإخبارهم عنها ، ما في المعجم اللغوي من أوضاع لها لا تكاد تقلّ عما للبعير من أسماء وصفات . وهذا من تنبهات الأب لامنس في كلامه على الأخطل . مع أن الصحراء ليست موطناً للكروم والمعاصر ما خلا البلدان الصالحة لغرس الأعناب والنخيل كاليمن والطائف ويثرب ووادي القرى . وذكّر أنه كان للأعشى معصر في أثافيت ، وهي قرية يمانية ذات كروم كثيرة . والخمرة تُصنع من التمر كما تصنع من العنب ، ولم نعر على شعر جاهلي يفرق بين الشرايين ، أو بين النبيذ والراح ، وإنما نجد هذا الفرق في الإسلام .

على أن الشعر الحمري يتحدث عن التجار الغرباء : يهود أو نصارى ، يأتون البادية بزقاق الخمر من نواحي الشام والعراق ، ويخالطون قبائل الأعراب ، فينصب التاجر خيمة ويرفع عليها راية يسمونها الغاية ، فيقبل نحوها الشاربون حتى تفرغ الزقاق ، فيقلع غايته ، ويقفل إلى بلده . ويتحدث أيضاً عن الشعراء الذين يتزلون الحواضر ، ويشهدون فيها مجالس اللهو والشراب ، ويسمعون غناء القيان يضربن على الصنج والعود . قال الأعشى :

ومستجيبٌ، نخالُ الصنْجَ يَسْمَعُهُ ، إذا تُرْجِعُ فيه القَيْنَةُ الفُضْلُ^١

وقال لييد :

١ المستجيب : العود ، سمي بذلك لأنه يجيب . الصنج : آلة طرب . الفضل : التي في ثياب فضلتها ، وهي ثياب غفيلة البيت . وقوله : الصنج يسمعه ، أي يسكت الصنج إذا ضربت القينة على العود .

بَصَّوْحٍ صَافِيَةٍ ، وَجَدَّبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ تَأْتَالُهُ لِإِبَاهُمَا^١
ويبدو من كلامهم أن معاقرة الخمر من علامات الفتوة عندهم كما
قال طرفة :

وَلَوْلَا ثَلَاثُ هُنَّ مِنْ لَذَّةِ الْفَتَى ، وَحَقِّكَ ، لَمْ أَحْفِلْ مَتَى قَامَ عَوْدِي
فَمَنْهُمْ سَبْقِي الْعَاذِلَاتِ بِشَرِبَةٍ كُمَيْتٍ ، مَتَى مَا تُعَلِّ بِالماءِ تَزِيدِ
فيُفَاخِرُونَ بِمَا بَدَلُوا مِنَ الْمَالِ لِأَجْلِهَا ، فَقَدْ أَنْفَقَ طَرْفَةَ ثَرْوَتِهِ عَلَيْهَا وَلَمْ يَجِدْ
غَضَاظَةً فِي ذَلِكَ . وَاسْتَهْلَكَ عِنْتَهُ مَالَهُ مِبَاهِيًا بِكَرَمِهِ :

وَإِذَا شَرِبْتُ فَلِأَنِّي مُسْتَهْلِكٌ مَالِي ، وَعِزِّي وَافِرٌ لَمْ يُكَلِّمْ
وَيُؤَدُّونَ أَثْمَانَهَا ، فِي الْغَالِبِ ، نَوْقًا أَوْ جِيَادًا أَوْ ثِيَابًا يِبَادُلُونَ بِهَا لِقْلَةَ الدَّرَاهِمِ
فِي أَيْدِيهِمْ . قَالَ الْأَعَشَى :

فَقُلْتُ لَهُ : هَذِهِ هَاتِيهَا بِأَدْمَاءَ ، فِي حَبْلِ مُقْتَادِهَا^٢
وَقَالَ طَرْفَةُ :

وَإِذَا مَا شَرِبُوهَا وَانْتَشَرُوا ، وَهَبُوا كُلَّ أُمُونٍ وَطَمِيرٍ^٣
وَرَبِّمَا دَفَعُوا ثَمَنَهَا دَفَانِيرَ ، كَمَا قَالَ عِنْتَةُ :

وَلَقَدْ شَرِبْتُ مِنَ الْمُدَامَةِ ، بَعْدَمَا رَكَدَ الْهَوَاجِرُ ، بِالْمَشُوفِ الْمُعْلَمِ^٤

١ الصبوح : الشرب في الصباح . الكرينة : الجارية العوادة . بموتر : أي ذي أوتار . تأتاله :
تصلحه .

٢ أدماء : ناقة مشربة سواداً أو بياضاً . وقوله : هذه ، يريد بها الخمر .

٣ الأمون : المطية التي يؤمن حثاها . الطمر : الفرس الجواد .

٤ ركد : سكن . الهواجر : أشد أوقات النهار حرّاً . المشوف : المجلو . وقوله : بالمشوف المعلم ،
أي بالهينار .

ويعتدّ صاحبها بأنّه يشرب ويسقي ندماءه ويبدل حتى تلومه عدّالته .
ويمدحون الشارب إذا أنزل غاية التاجر ، أي أنه اشترى جميع ما عنده من
الخمر ، قال عنترة :

رَبِّدْ يَدَاهُ بِالْقِدَاحِ إِذَا شَتَا ، هَتَاكَ غَايَاتِ التَّجَارِ ، مَلُومًا^١

على أن التمدح بعقارها وإغلاء أسعارها لم يصرف الشاعر عن وصفها وذكر
مجالسها ، فراه يؤثر اصطباحها عند صياح الديك أو قبله ، أو حين تُضرب
نواقيس الكنائس لصلاة الصبح ، فيسبق انتباه العواذل إلى حانوت الخمر في
فتية من أصحابه يبض كرام يحبون اللهو والمنادمة . وربما اغتبقوها مساء بعد أن
يلطف الجو وتخف الحرارة كما شربها عنترة . ولكنهم أكثروا من ذكر الصبوح ،
قال عدي بن زيد :

ثُمَّ ثَارُوا إِلَى الصَّبُوحِ فَقَامَتْ قَيْنَةٌ ، فِي يَمِينِهَا إِبْرِينُ^٢
قَدَمْتُهُ عَلَى عُقَارٍ ، كَعَيْنِ الدِّيكِ ، صَقَى زِلَالَهَا الرَّأْوُوقُ^٣

ووصفوا لون الخمرة من كيمت أو حمراء كدم الديك أو دم الغزال ،
صافية كعين الديك . وربما ذكروا العنب الذي عُصرت منه . قال مُثَمَّم بن
نُؤيرة :

وَلَقَدْ سَبَقْتُ الْعَاذِلَاتِ بِشَرِبَةٍ رِيًا ، وَرَأْوُوقِي عَظِيمٌ مُتَرَعٌ^٤
جَعَنٌ^٥ مِنَ الْغَرِيبِ ، خَالِصٌ لَوْنُهُ كَدَمِ الدِّيبِ ، إِذَا يُشْنُ ، مَشْمَعٌ^٦

١ ربه : سريع ، أي رجل سريع الدين . القداح : السهام ، أي سهام المهر . الملووم : من تلومه
عدّالته مرة بعد مرة . ولعب المهر من صفة الفتوة كشراب الخمرة ، وغص الشتاء لأنهم يكثرون
فيه اللعب لفرغهم له .

٢ الراووق : المصفاة ، والتاجود الذي تروق به الخمر ، أي الإلقاء .

٣ الجفن : ضرب من العنب ، وأصل الكرم . الغريب : من أجود العنب ، أو هو الأسود منه .
يشن : أي يصب الماء على الشراب . مشمع : مرقق بالماء .

ونوّها بطعمها ورائحتها وقدم عهدا ، فهي تلذع اللسان ، وتنفع كالمسك ، وتسُلّ غمامة المزكوم . وأحاطوا بأوصاف الحانة وما فيها من زقاق ودنان وأباريق وكؤوس ، كما وصفوا النديم والساقية وطاقات الرياحين وما يُصيّبون من الشواء على الشراب . وعند الأعشى شيء كثير من ذلك . ولعبدة بن الطيب قصيدة في « المفضليات » ذكر فيها مجلس لموه بإسهاب جميل ، فأخبر أنه غدا إلى التاجر عند الصّباح ، وقرن الشمس منفتح ، والدبك يصبح داعياً أسرته . يرافقه صديق كريم محبّ للذات ، فاتكأ على فرُش نُقِشت فيها صور دجاج وأسود . وكانا في كعبة يضيئها مصباح ، ولديهما دنّ مقطوع الرأس ، وإبريق مبرّد بمزاج الماء ، معقود على قلّته لإكليل من الريحان . وجرة ضخمة مثقوبة ، وقطعة من كبش مشكوكة في سفود ، يسعى بها خادم نشيط متطقي ، وفوق الخوان التوابل من الخلل والأبازير . فاصطبحا كميّتا من طيب الراح صرفاً مزاجاً ، وغنت لهما آنسة جيّداء ، حسنة الصوت ، في شعر جميل الوشي ، فأطربتهما ، فخلعا عليها ما يرتديان من البرود والسراويل . ويشربونها مبرّدة بريح الشمال ، صرفاً أو ممزوجة بالماء ، أو بالعسل والماء . قال حسان بن ثابت :

كَانَ سَبِيئَةً ، مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ ، يَكُونُ مِزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ^١

وقد يدخلون عليها المسك لتطيب رائحتها ، أو حبّ الفلفل ليشتدّ لدعها . قال امرؤ القيس :

كَانَ مَسْكَكِيَّ الْجِوَاءِ ، غُدِيَّةً ، صُبِحْنَ سُلَافاً مِنْ رَحِيقٍ مُفْلَلٍ^٢

١ كعبة : بناء مربع .

٢ السبيئة : الخمرة المشتراة . بيت رأس : قرية من لواحي حلب تلسب إليها الخمر .

٣ المسككي : جمع مكاء ، وهي طير من القنابر له صغير حسن . الجواء : البطن من الأرض والواسع من الأودية . صبحن : صقن صباحاً . الرحيق : الخالص من الخمر . يقول : إن المسككي جعلت تصفر مبهجة كأنها سقطت خمرة مفللة لدعت أنسيتها وأسكرتها فجعلت تصفر من حدتها وتأثير نشرتها .

وشربوها ممزوجة بالماء السخين جرياً على عادة الروم ، وهم العرب الذين
جاوروا البنزنيين أو خالطوهم مثل عمرو بن كلثوم حيث يقول :

مشعشة^١ ، كأنّ الحُصّ فيها ، إذا ما الماء خالطَها سَخِيناً^٢

ومثل عديّ بن زيد العبادي عندما جاء دمشق من الحيرة وأقام بها مدة فقال :

قد سَقَيْتُ الشَّمُولَ^٣ ، في دارِ بِشْرِ^٤ ، قهوةً مُزّةً^٥ بماءٍ سَخِينٍ^٦

وذكروا سورة الخمر وتأثيرها ، وحالة السكرى في معاقرتها . قال

الحادرة الليثي :

هَسَمِي^٧ ، ما يُدْرِكُ أنْ رُبَ فِتْيَةٍ^٨ ، باكَرْتُ لِلدَّهَمِ بِأَدَكْنٍ مُتَرَعٍ^٩

محمرة^{١٠} ، عَقِبَ الصَّبُوحِ ، عِيُونُهُمْ^{١١} ، بِمَرَى^{١٢} ، هناكَ من الحياةِ ، وَمَسْمَعٍ^{١٣}

مُتَبَطِّحِينَ^{١٤} على الكنيفِ كَانَهُمْ^{١٥} ، يكونُ حولَ جنازةٍ لم تُرْفَعِ^{١٦}

بَكَرُوا عَلَيَّ بِسُحْرَةٍ فَصَبَّحْتُهُمْ^{١٧} ، من عَائِقٍ ، كدَمِ الْغَزَالِ ، مُشْعَشَعٍ^{١٨}

ووجدوا فيها طيب العيش ولذة الحياة ، تطرد عنهم الهموم وتفرج

الكرَب . قال متمم بن نويرة :

ألهو بها يومي ، وألهي فِتْيَةً^{١٩} عن بَشْتِهِمْ^{٢٠} ، إذ أَلْبَسُوا وَتَقَنَعُوا^{٢١}

١ مشعشة : مرققة بالماء . الحص : الزعفران .

٢ الشمول : الخمر . القهوة : الخمر . المزة : الخمر يكون طعمها بين الحلو والحامض .

٣ سبي : مرغم سمية ، مخلوف حرف النداء . رب : يخفف رب بالتشديد . الأدكن : أي الزرق الأسود .

٤ بمرى : أي بمرأى ، على ترك المزنة .

٥ الكنيف : حظيرة من خشب أو شجر تتخذ للإبل .

٦ المائق : الخمر المتيقة القديمة . مشعشع : مرقق بالماء .

٧ لبث : الحزن والغم . ألبسوا وتقنعوا : أي صار لهم من الغم لباس وقناع .

وتبعث فيهم نشوة وزهواً ، فتخرجهم من دنياهم إلى دنيا جديدة ، يحسبون أنفسهم فيها ملوكاً ، ويزدادون شجاعة . قال المُنخَل اليَشْكُريّ :

فلِذَا سَكِرْتُ فَلَئِنِّي رَبَّ الْخَوَرَنَقِ وَالسَّيْرِ
وَلِذَا صَحَوْتُ فَلَئِنِّي رَاعِي الشَّوْهَةِ وَالْبَعِيرِ

وقال حسان بن ثابت :

ونشربُها ففترَكُنَا ملوكاً ، وأسَدًا ما يُنْهِنُهَا اللَّقَاءُ^٣

وعبروا في حبّهم إياها عن شعور صادق . وأحاطوها بكلّ كرامة ، لا يرون خيراً في مصارمتها ، حتى بعد الممات . قال أبو مِجَنّ الثَّقَفي ، وهو من المخضرمين :

إِذَا مِتُّ ، فَادْفِنِي إِلَى أَصْلِ كَرْمَةٍ ، تُرَوِّي عِظَامِي ، بَعْدَ مَوْتِي ، عُرُوقُهَا

وإذا أرادوا أن يحثوا نفوسهم على أخذ النار جعلوا تحريمها حافزاً لهممهم فلا يشربونها إلا بعد إدراك طلبتهم . وتواضعوا على أن يحدوا طعمها في رضاب الحبيبة ، ونكحتها في فمها ، فعل كعب بن زهير والمرقش الأصغر حيث يقول :

وَمَا قَهْوَةُ صَهْبَاءُ كَالْمِسْكِ رِيحُهَا ، تَعْمَلُ عَلَى النَّاجُودِ ، طَوْرًا ، وَتُقَدِّحُ^٤
ثَوْتَ^٥ فِي سِبَاءِ الدَّنِّ عَشْرِينَ حِجَّةً ، يُطَانُ عَلَيْهَا قَرْمَدٌ ، وَتُرَوِّحُ^٥

١ رب الخورنق والسدير : ملك العراق النعمان الأكبر ، وها قصران له . وقيل السدير نهر قريب من الخورنق .

٢ الشوّهة : تصغير الشاة .

٣ ينهنا : يزجرنا ويكلنا . اللقاء : الحرب حيث تلتقي الجيوش .

٤ القهوة : الخمر . الصهباء : الخمر الشقراء أو الحمراء . الناجود : المصفاة . تقدح : تفرغ بالقدح .

٥ في سباء الدن : أي في أسره . القرمذ : طين يطل على رأس الدن . ترويح : تبرّد بالريح .

سباها رجالٌ من يهودَ تباعدوا بجيَلانَ يُدْنِيها إلى السوقِ مُرْبِحُ^١
بأطيبَ مِن فيها إذا جثتُ طارقاً من اللّيلِ ، بل فوها ألذُّ وأنصَحُ^٢

وإذا وقع أحد الأشراف في الأسر ولم يجد منجاة من الموت ، سأل أعداءه أن يقتلوه قتلة كريمة كما سأل عبد يغوث الحارثي بني تميم ، فسقوه خمرأ وقطعوا له عرقاً يقال له الأكحل ، وتركوه يتزف حتى مات . ويذكر ابن قُتيبة ثلاثة من سادات العرب شربوا الخمر صرفاً حتى ماتوا ، وهم زهير بن جناب ، وأبو براء ملاعب الأسنّة ، وعمرو بن كلثوم . وكان الغضب قد استولى عليهم لما نالهم من أذية لم تصبر عليها عنجهيتهم ، فأثروا الموتة الكريمة على احتماها . وقد يُسقى ضريح الميت خمرأ إذا كان من عشاقها في الحياة . فقد ذكر الرواة أن فتيان منفوحة كانوا يأتون قبر الأعشى ويسكرون عنده ، ويريقون الأقداح على ثراه .

ولكن الخمرة لم تسلم من ذمّ بعضهم والابتعاد عنها وإنكارها ، فإن قيس ابن عاصم أقسم ألا يلدوقها طوال حياته بعدما قادته إلى إثم كبير ، وقال فيها :

رأيتُ الخمرَ صالحةً ، وفيها خِصالٌ تُفسِدُ الرجلَ الحلِيمَا
فلا ، والله ، أشربُها صحيحاً ، ولا أشفي بها ، أبداً ، سقيما
ولا أعطي بها ثمناً حياتي ، ولا أدعو لها ، أبداً ، نديما

ولم يشأ زهير بن أبي سلمى أن يمدح صاحبه حصن بن حذيفة بن بدر بشرب الراح حتى يستهلك ماله ، بل قال فيه :

أخي ثقة لا تُتْلِفُ الخمرُ ماله ، ولكنه قد يُهْلِكُ المالَ نالهُ^٣

١ سباها : اشتراها مع تسهيل الهزّة في سبأ . جيَلان : بلد من بلاد العجم . المربح : الكرم المضياف .

٢ أنصح : أي أكثر ريقاً . ورويت : أنصح ، أي اخلص وأطيب .

٣ نالهُ : صطّاه .

على أن الدين شربوها ومدحوها أكثر من الدين هجروها وذموها . وزهير
نفسه كرم الخمرة حين شبه بها ريق صاحبه فقال :

كَأَنَّ رِيْقَتَهَا ، بَعْدَ الْكَرَى ، اغْتَبَقَتْ ، مِنْ طَيِّبِ الرَّاحِ لَمَّا يَعْدُ أَنْ عَتَقَا
وذكر أنه شربها مع أصحابه إذ يقول :

وقد أخلدو على ثُبَّةٍ كِرَامٍ ، نَشَاوَى ، واجدينَ لما نَشَاءُ
لهم راحٌ وراووقٌ ومِسْكٌ ، تُعَلِّ بِه جُلُودُهُمْ ، وماءُ

وهو لم ينزه مددوحه عن شربها وإنما نزهه عن إتلاف ماله فيها ليجعله
مُسْتَهْلِكاً في العطاء . ولم يهجرها قيس بن عاصم لأنه مقت ارتشافها ، أو رآها
غير صالحة لإرواء غليله وشفاء نفسه ، وإنما عققها بعدما ورطته في أقبح المعرات .
فشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، أحبوا الخمرة وشربوها وافتنوا في وصفها ،
على ما بينهم من تفاوت ، فتركوا من معانيهم وتصاويرهم أشياء لمن جاء بعدهم
من شعراء الدولتين .

الحكم والمواعظ

الحِكم في الجاهلية وليدة حوادث الدهر وتجاربه ، لا وليدة العلم الصحيح
والتفكير العميق والتأمل الطويل . فجاءت ، في كثرتها ، من الحقائق البديهية والفكر
المشترك ، موافقة لحياة القبيلة في الصحراء ، وما تواضعت عليه في ناموسها الفطري
من الآداب الخلقية والاجتماعية ، ترشد البدوي إلى منافع ، وتبعده عن مضاره ،

تزين له الفضائل التي محمدتها الحمية الجاهلية كتعظيم القوة وتحقير الضعف ، وظلم البعداء والحلم على الأقرباء ، والعفة عن الجارة ، وإدراك الثأر ، وصنع المعروف لنيل الثناء واكتساب الذكر الجميل ، كما تزين له فضائل إنسانية لا يحدها زمان ولا مكان كالأمانة والوفاء بالوعد ، واصطفاء الصديق ، وتجنب الرياء والخيانة ، وإيلاء الدل والصبر على المصائب . ونظروا في حياتهم الاقتصادية ، فتكلموا على الكسب وجمع المال وثمره وحسن القيام عليه . قال المتلمس :

لَحِظْ الْمَالَ خَيْرٌ مِنْ بُغَاهُ وَسِرٌّ فِي الْبِلَادِ بِغَيْرِ زَادٍ
وإصلاحُ القليلِ يزيدُ فيه ، ولا يبقى الكثيرُ مع الفسادِ

وقابل عروة بن الورد بين الغني والفقير فرأى الناس يزدرون الفقير ولا يحفلون له وزناً في مجتمعهم ولو كان عاقلاً فاضلاً ، ورآهم يعظمون الغني مبالغين في إطراء فضائله ، مثناسين عيوبه وما يقترف من ذنوب ، فقال يخاطب امرأته :

دعيني للغني أسعى ، فلنأتي رأيتُ النَّاسَ شَرُّهُمْ الْفَقِيرُ
وأبعدُهم وأهونهم عليهم ، وإن أسمى له حَسَبٌ وخَيْرُ
ويُقَصِّيه النَّدَى ، وتزدريه حليتهُ ، وينهره الصغيرُ
ويلقى ذا الغنى ، وله جلالٌ ، يكادُ فؤادُ صاحبه يطيرُ
قليلٌ ذنبُهُ والذنبُ جَمٌّ ، ولكن للغنى ربٌّ غَمُورُ

ولم تسمح لهم بيئتهم الطبيعية والاجتماعية بأن يخرجوا في آرائهم إلى نُظُم إصلاحية عامة ، فجاءت حكمهم جزئية يفيد منها المجموع ، لا كلية شاملة تتوخى خير الجماعة ، وتعنى بعلاج مشاكلها ، ووضع الشرائع والقوانين لتقومها وصلاحها .

١ الخير : الشرف والكرم والأصل .

٢ الندي : النادي .

وتستوقفنا ظاهرة غريبة في آرائهم وهي إصرافهم في الكلام على الموت والدر الذي يبلي الحياة ، ويفرق بين الأهل والأصحاب . فأكثر شعرهم يشتمل على شكوى الزمان وصروفه وتقلباته ، ويتراءى فيه شبح الموت ماثلاً نصب عين الشاعر ، يبعث القلق في صدره ، لاستغلاق غده ، وغموض مصير النفس عليه ، فيحمله على اليأس والسأم والاستسلام إلى القدر ، أو على اقتحام المخاطر وإغاثة المعوزين وذوي الحاجات طلباً لحسن الأحدث ، أو على تبديد المال ومبادرة الملذات قبل فواتها ، ما دام المرء غير مخلص . وقل من كان مصير النفس لا يلتبس عليه كعدي بن زيد لنصرانيته ، حيث يقول :

أعاذلُ ، مَنْ تُكْتَبُ لَهُ النَّارُ يَلْتَقِهَا كِفَاحاً ، وَمَنْ يُكْتَبُ لَهُ النَّوْزُ يَسْعُدُ
فلم يَسْعَ إلى طلب الملذات كغيره بل نبّه الغافل ليصلح أمره قبل أن يسابقه الموت فيسبقه :

أيها النائم المغفلُ ابصرْ أن تكون المبادرَ المتبدورا !

وعمل لتأديب نفسه وتزيينها بالتقوى . ووعظ وأدب ، فشاعت في شعره روح دينية تحيي الأمل وتخفف من ذلك اليأس الوثني الذي يقلق الشاعر الجاهلي . قال :

فدعِ الباطِلَ والحقَّ بالتقَى ، فتقَى ربك رَهَنٌ بالرَّشْدِ

وتأتي حكمهم مقترنة بالمذائح كما نجدُها عند زهير والنابعة والحطيئة إذ يقول في مدح بني شماس :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ لَا يَعْدَمُ جَوَازِيَهُ ، لَا يَذْهَبُ الْعُرْفُ بَيْنَ اللَّهِ وَالنَّاسِ
أو مقترنة بالمفاخر كما تظهر في شعر حاتم الطائي مثل قوله في العفو عن المسيء :

وأغصِرُ عوراءَ الكريمِ ادِّخارُهُ ، وأعرضُ عن ذاتِ اللثيمِ تَكْرُمُهُ^١

وفي شعر عمرو بن معدى كرب إذ يقول في تعريف الجمال :

ليس الجمالُ بمشزِرٍ ، فاعلمْ ، وإن رُدِّيتَ بُرداً

إنَّ الجمالَ معادنٌ ، ومناقبٌ أوبرنَ مَجْداً

أو مقترنة بالمراثي كما نتيبَتُها في رثاء لبید لأخيه أربد ، وفي رثاء أبي ذؤيب الهذلي لأولاده حيث يقول في حُكم الموت الذي لا مَرَدَّ له :

وإذا المنيَّةُ أنشبت أظفارَها ، ألفيتَ كلَّ تيممةٍ لا تنفَعُ

أو مقترنة بالأهاجي مثل قول زهير في بني حصن :

وانَّ الحَقَّ مَقْطَعُهُ ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نِفَارٌ ، أو جِلاءٌ

أو بالشكوى والعتاب والدفاع عن النفس كفلسفة طرفة في الحياة والموت واتباع المملدات .

وقد تأتي مواضع مجردة يقصد منها النصيح والإرشاد كأراء زهير في معلقته ، وآراء عدي بن زيد في مجمرته . ومنها قول أمية بن أبي الصلت في وصف السماء والملائكة ، وسوق المالكين إلى النار وهم ينادون بالويل والثبور ، وكان أمية نصرانياً على مذهب الحنفية :

وسيقَ المجرمون ، وهم عُرَاءٌ ، إلى ذات المقامع والنكالِ^٢

فنادوا : ويلنا ، ويلاً طويلاً^٣ ! وعجوا في سلاسلها الطَّوَالِ

١ العوراء : الكلمة القبيحة .

٢ المقامع : جمع مقمعة ، وهي السمود من حديد يضرب به رأس الفيل ، وخشبة يضرب بها الإنسان على رأسه .

٣ صجوا : صاحوا ورفلوا صوتهم .

وقلما رأينا شاعراً جاهلياً يخصص قصيدة كاملة بالحكم والمواعظ ، دون أن يتناول غرضاً آخر أو عدة أغراض ، ولا نستثني زهير بن أبي سلمى حكيم الشعراء ، فإنه على شهرته في النصيح والإرشاد . كان بيت الحكم أحياناً في مختلف أشعاره لا ينظمها مستقلة برأسها ، وإن تكن معلقته حوت طائفة حسنة من آرائه الخلقية والاجتماعية . ونستثني عدي بن زيد فإنه قصر مجهرته على تأديب النفس وإطراء الفضائل ، فجاءت في مجموعها ، تدعو إلى الخير والصلاح في اكتساب الصفات المحمودة ومعاملة الناس بالاحسان ، ومنها قوله :

فَنَفْسَكَ فَاحْفَظْهَا مِنَ الْغَيِّ وَالرَّدَى ، مَنِ تَغَوَّهَا يَغْوَ الَّذِي بَكَ يَهْتَدِي
ويضرب هذا المثل الجميل الذي يذكرنا بالمثل الفرنسي المأثور : « قل لي من تعاشر أقل لك من أنت » :

عن المزمع لا تسأل وسل عن قرينه ، فكل قرين بالمقارن يقتدي

وآراؤهم ، في الجملة ، فردية كأصحابها ، فكل بيت مستقل بحكمته . لا يتصل بغيره إلا قليلاً أو نادراً . ويغلب عليها الأسلوب الخطابي بما فيه من أمر ونهي وترغيب وترهيب ، وضرب المثل السائر في البيت العائر . وربما اصطنعوا الأمثال القصصية يعظون بها وينصحون ويحذرون . وأكثرها أساطير اشتبهت فيها حقيقة التاريخ ، وتبلورت بخيال يمنح إلى الإغراب ، ولكنه لا يبلغ حد الإبداع ، فجاءت قصصهم جافة في معظمها ، قصيرة النفس لا يزيد أطولها على بضعة وعشرين بيتاً ، وتكاد تقتصر على الشعراء الذين سكنوا الحضر أو ترددوا في الأمصار كمعدي بن زيد والنابعة والأعشى وأمية بن أبي الصلت مما يدل على أن مخالطتهم لسكان الحواضر أكسبتهم ثقافة واطلاعاً على أخبار الأمم والملوك ، وما حيك حولها من الخرافات والأساطير . فعدي بن زيد أكثر من الاعتماد على الأمثال القصصية في قصائده ، ولا سيما شعره الذي قاله وهو سجين ، فكان ينظمها مسلماً نفسه ، متأسماً بما أصاب الشعوب الخالية من غير الأيام

والليالي ، أو ينظمها ليعظ بها النعمان أبا قابوس عارضاً عليه صور الملوك الذين
أذلهم الدهر بعد عزهم ، فذهبوا ضحية الغفلة والغرور ، أو ضحية الحياة والغدر ،
وغيرهم من الذين اتعظوا قبل قوat الأوان ، فتركوا الدنيا ليربحوا الآخرة .
فمنها أسطورة النعمان السائح رب الخورنق والسدير ، وأسطورة جديمة الأبرش
والزباء . وأسطورة صاحب الحضرة وابنته وسابور . قال في أسطورة النعمان
السائح يخاطب أبا قابوس :

وتذكرُ ربَّ الخورنقِ ، إذ أشرفَ يوماً ، وللهُدى تفكيرُ
سرِّه ماله وكثرةُ ما يملكُ ، والبحرُ مُعرضاً ، والسديرُ
فارعى قلبه ، فقال : وما غبطةُ حيٍّ إلى المماتِ بصيرُ
ثمَّ بعدَ الفلاحِ والمُلكِ والإمَّةِ ، وآرَتَهُمْ ، هناك ، القُبُورُ
ثمَّ صاروا كأنَّهم ورقٌ جفَّ فألوت به الصِّبا والدُّبورُ

والنابغة الذبياني اصطنع الأمثال في شعره ليعظ بها قومه أو مدحوه ،
فعندما أراد أن يدعو النعمان إلى نبذ أقوال الوشاة ، وأن يكون صادق النظر في
الحكم عليه ، قص عليه أسطورة زرقاء اليمامة التي استطاعت أن تعدَّ سرب القطا
الطائر بين جبلين لصدق بصرها ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر
الزرقاء مرجعه العين ، فإن الصدق هو الجامع بين النظرين . وكذلك أسطورة
الحية والأخوين ، فإن هدفه فيها أن يقول لقومه إن الثقة المتبادلة انقطعت بينه وبينهم
كما انقطعت بين الحية وأخي القتيل بعدما أخذ الدية منها وأقسم لها على الوفاء ،
ثمَّ خانها وغدر بها .

والأعشى يروي لشريح بن السموأل خبر وفاء أبيه ليأمن في جواره ،
وأمية بن أبي الصلت يعظ ويذكرُ بأنباء التوراة كقصّة لوط وخراب سدوم ،
وخبر إبراهيم وتضحيته بإسحق . ولا ينبغي أن تغفل قصة الثور الوحشي والحمار

١ الإمّة : النسمة .

٢ الصبا : الريح الشرقية ، وتقابلها الدبور .

الوحشي عند أبي ذؤيب الهذلي في عظة نفسه وتعزيتها .
وشعراء الجاهلية ، على الإجمال ، نطقوا بالحكمة وضربوا الأمثال ،
على تفاوتهم في القلة والكثرة ، وشارك بعضهم بعضاً في الأفكار والعظات ،
فترددت آراؤهم مستعادة مكروزة ، تواطأوا عليها كما تواطأوا على مختلف المعاني
والتماير ، وقلما وقعت على فلسفة شخصية يتميز فيها الواحد منهم عن الآخر مع
ما يبدو عليها من سذاجة وضعف في الأحكام وتعليل الأسباب .

شعراء الجاهلية

الشنفرى

حياته

هو أحد صعاليك العرب وعدائهما ، جاهلي قديم . والمشهور أن اسمه ثابت بن أوس الأزدي والشنفرى لقب له لعظم شفتيه . اختلف في مولده فقيل إنه نشأ في قومه الأزدي ثم أغاظوه فهجرهم . وقيل ولد في بني سلامان أو أنهم سبوه صغيراً فنشأ بينهم حتى عرف حقيقة أمره فهرب مضعراً لهم الشر وأقسم أن يقتل منهم مائة ، فأخذ يترصدهم ويفتك بهم حتى إذا بلغ عدد القتل تسعة وتسعين قبضوا عليه وقتلوه وطرحوا جثته وجمجمته عرضة للضواري لتفترسه ، فمرَّ بجمجمته رجل منهم ورفسها برجله فدخلت فيها شظية فأماتته وتمت به المائة ، فقررت عين الشنفرى بعد موته وبرّ بقسمه . ومثل هذه الرواية كثير في أخبار العرب فلا ينبغي التعويل عليها .

آثاره

له أشعار متفرقة في كتب الأدب وكلها في وصف غاراته وشدة بأسه ، وأشهرها قصيدته المعروفة بلامية العرب ، وشك بعضهم في نسبتها إليه وأضافها ابن دريد إلى خلف الأحمر ، ونسبها غيره لشعراء صدر الإسلام . على أن هذا الشك لا يضيرها من حيث تعابيرها الجاهلية وموافقتها لحياة الشنفرى وما رافقها من شظف عيش وخشونة طباع .

وقد عني بشرحها كثير من العلماء كالبرد وتعلب والزخشي ودرسها
المستشرقون ونقلوها إلى لغاتهم .

ميزته

يمثل الشفري في شعره الحزن حياة البدوي الغليظ الطباع ، الذي جافاه
قومه فأبت نفسه الحرة أن تحمل الضيم فتركهم ساخطاً عليهم ، لأنهم خذلوه
في جناية اقترفها ، وأبوا أن ينصروه . ورأى أن الأرض لا تضيق على امرئ
عاقل ، وأن السباع التي يعاشرها أفضل منهم ، لأنها أكرم للسرّ ولأن الجاني
لا يُخذل عندها .

وحياة هذا الشاعر حافلة بالجرائم ، فقد كان يقطع الطرق على المسافرين
يستبيح أموالهم ويسبي طعائنهم ، أو يغير على الأحياء الآمنة فيلقي الدعر فيها ويقتل
ويغنم . وفي لاميته الشهيرة يصوّر أخلاقه وعاداته أحسن تصوير ويصف غارة له
في الليلة المظلمة الباردة ، وعودته قبل الصباح بعدما أيتّم النسوان وأيتّم الأولاد ،
فيمثل بلجهاز بديع حياة صعاليك العرب وغزواتهم وما يصيبهم من جوع وبرد
وخوف .

يفخر بالتشرد والفتك والسلب كما يفخر بفقره وجوعه وقناعته . يكره
الجنح إذا مدت الأيدي إلى الطعام ، ولا يرى غضاضة في ذكر قذارته ، بل
يباهي بأن حياة التصعلك منعه من الاغتسال حولاً ، حتى تعلقت الأوساخ بشعره
تعلق الأبعاد بأذنان الإبل . ومن مناقبه أن يغالب القطا في الجري فيسبقها إلى
ورود الماء ، ولا بدع في ذلك وهو أحد العدائين عند العرب ، فمن حقه أن يغالي
في عدوه ، وإن يكن هذا الغلوم يخرج عن فطرته التي تتمثل في جميع شعره ، فنجد
متصلاً بالطبيعة والمادة ، بارز الأنانية في تحدّثه عن نفسه ، وإثاره إيها بالشرف
والفضائل ، وميله إلى الانفراد عن قومه لثلاث تنقص حريتها ، وتضام في كبريائها
وعنجهيتها . يثور عليهم ويشكو ويتظلم لأنهم لم ينصروه في جناياتهم ، ولا حملوا
الديات عنه ، فهم في نظره مذنبون إليه لا خير يرجى منهم ، وأما هو فليس

بمذنب ، وإن حملهم أكبر الجرائم . تلك هي الفطرة بسداجة تفكيرها وصدق
تعبيرها ، وما في صاحبها من قوة الشخصية ، وخشونة الطباع .
وليست اللامية وحدها تشتمل على هذه الصفات بل سائر شعره يجري على
سجيته ، صريحاً عارياً من التكلف والتمويه ، ولا سيما تائيته التي يستهلها بالغزل
فيصف صاحبته خير وصف تظهر فيه المرأة المحموددة في الجاهلية خلقاً وأخلاقاً ،
على ما فيه من إيجاز ، ثم يتطرق إلى ذكر صديقه تأبط شراً في غزوة غزاها
معه مفاخرأ بشجاعته وشدة بأسه وأخذه بثأر أبيه . وفي التائية من غريب اللغة
ووحشيها ما لا يختلف عما نجد في لاميته .

المهلل

حياته

هو أبو ليلى عدي بن ربيعة التغلبي أخو كليب وأثل وجد عمرو بن كلثوم
لأمه ، وقيل إنه خال امرئ القيس الشاعر . وزعموا أنه سمي مهلهلاً لأنه
لهل الشعر أي أرقه ، وفي ذلك يقول الفرزدق :

ومهلل الشعراء ذاك الأول

وعُرف بالشجاعة والإقدام : غير أن ابن سلام يقول : « وزعمت العرب
أنه كان يتكثر ويدعي في قوله بأكثر من فعله . » وكان يقضي أوقاته في اللهو
ومعاورة الخمر ومصاحبة النساء فلقبه أخوه كليب « زير النساء » أي كثير
الزيارة لمن . ولم يكن ينظم من الشعر إلا بعض أبيات في الغزل والملاهي حتى قُتل
أخوه فأهابت به عاطفة الحزن فنظم القصائد الطوال في رثاء أخيه . ونشبت حرب
البسوس بعد مقتل كليب بين تغلب وبكر فأبلى فيها المهلهل بلاءً حسناً حتى مات

اختلفت الروايات في موته ، فابن قتيبة يقول في كتابه « الشعر والشعراء » إنه مات في أسر حوف بن مالك بن ضبيعة في البحرين ، ومنهم من يقول إنه مات عند أخواله من بني يشكر بعدما شاخ وضجر من الحرب . وابن الكلبي يقول : بل قتله عبدان كانوا يخدمانه فملاً منه وكان قد أسنّ وخرف . ونسب للمهلهل أنه لما أحس أن العبدین يريدان قتله أوصاهما أن ينشدا ابنته سليمي بيتاً من الشعر وهو :
مَنْ مُبْلِغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهْلًا ، اللَّهُ دَرُكًا وَدَرُ أَيُّكُمَا

فلما أنشدها البيت أوثقت العبدین وقالت : ما أراد أبي إلا أن يقول :

مَنْ مُبْلِغُ الْأَقْوَامِ أَنْ مَهْلَهْلًا ، أَضْحَى قَتِيلًا فِي الْفَلَاةِ ، مُجْدَلًا
لِلَّهِ دَرُكًا وَدَرُ أَيُّكُمَا ۝ لا يبرح العبدانِ حتّى يُقْتَلَا
ولا يخفى ما في هذه الرواية من التفكيه والإغراب .

حرب البسوس ٤٩٤ - ٥٣٤ (٢)

روي أن وائل بن ربيعة قاد قبائل معدّ كلها يوم خَزَازَى فهزم جموع اليمن ، فاجتمعت عليه معد و نادوا به ملكاً عليهم وقدموا له الطاعة ، فداخله زهو شديد وبغى على قومه حتى بلغ به بغيه أنه كان يحمي مواقع السحاب فلا يرعى حماه . ويقول « وحش أرض كذا في جوارى . » فلا يهاج . ولا تورد إبل أحد مع إبله ، ولا توقد نار مع ناره . وكان له كلب صغير يقذف به في المراعي فيعوي فلا يدخلها أحد إلاّ بإذنه . ويفعل ذلك في المناهل فلا يردها أحد إلاّ بأمره . حتى قيل « أعزّ من كليب وائل » ثم التصق تصغير الكلب باسمه من طول ترداده في الأفواه فصار يعرف بكليب وائل .

وكانت جلييلة امرأة كليب من بني مُرة بن ذُهل بن شيان ، ولها عشرة إخوة منهم جَسَّاس وهو أصغرهم ، فترلت عليه يوماً خالة له اسمها البَسُوس بنت مُنْقِد ، ونزل بالبسوس رجل من جَرَم من أحوال جَسَّاس اسمه سعد ومعه ناقة اسمها سراب ، فرعت مع إبل جساس وكانت إبله وإبل كليب مختلطة لما بينهما من المصاهرة . فأبصرها كليب فأنكرها ، فرماها بسهم خرق ضرعها فولت الناقة تبع حنق بركت بفيتاء صاحبها فلما رآها صرخ : يا لِدُل ! . . فسمعت البسوس فخرجت وصاحت : « واذا له ! واجوار جساس ! واجوار مرة ! . . » ثم أنشدت تعنف بني مُرة :

لَعَمْرِي لو أصبحتُ في دار مُنْقِدٍ ، لما ضيمَ سَعْدٌ ، وهو جارٌ لأبياتي
ولكِنْتِي أصبحتُ في دارٍ غُرْبَةٍ ، متى يَعدُّ فيها الدَّيْبُ ، يَعدُّ على شائي
فيا سَعْدُ ، لا تفرُّ بنفسِكَ وارْتَحِلْ ، فإنَّكَ في قومٍ عن الجارِ أمواتِ
ودُونكَ أذوادِي إليك ، فإنتي مُحاذِرَةٌ أنْ يَغْدُرُوا بَيْتِيَّاتي
وسِرْ نَحْوَ جَرَمٍ ، إنْ جَرَمًا أعِزَّةٌ ، ولا تَكُ فينا لاهِيًا بين نِسْواتِ

والعرب تسمي هذه الأبيات بالمؤثبات ، لأنها أثارت جساساً ، فطلب كليلاً في الحمى فطعنه من ورائه طعنة أرداه بها . فلما وصل الخبر إلى المهلهل ، وكان يشرب وهمّاماً أخا جساس ، قال : « يد جساس أقصر من ذلك . » وظل يشرب ويقول : « اليوم خمرٌ وغداً أمرٌ . » وشاع مقتل كليب في بني تغلب ، فقامت عليه النوائح وشقّت الجيوب ، وعُقرت الخيول . وأقام المهلهل زمناً على قبر أخيه يرثيه ولا يفعل شيئاً سوى الوعيد حتى يشق قومه منه . ثم هب للقتال فدارت رحى الحرب بين بكر وتغلب . وأيامها المشهورة خمسة :

- ١ يعلو : يسطو . الشاة : النعجة . تريد أن لا أحد يدافع من حقها في جوار جساس .
- ٢ دونك : اسم فعل بمعنى خلد . أذواد : جمع ذود وهي من النوق ما فوق الاثنين ودون المشر وقيل الثلاثين . تقول : خلد ما لي من النوق بدل نائلك فلاني هنا أشاف حل بئاني الصغار من الغدر .
- ٣ جرم : قبيلة الرجل . تقول : اذهب إلى جرم فلانها عزيزة تحميك ولا تبق هنا في قوم كلهم لئام .

- ١ : يوم النهمي ، وكان لتغلب على بكر .
 ٢ : يوم الدنائب ، انتصرت فيه تغلب وقتل شراحيل أخو جساس .
 ٣ : يوم عنيزة ، تكافأوا فيه .
 ٤ : يوم واردات ، وكان لتغلب على بكر وقتل فيه همام أخو جساس .
 ٥ : يوم تحلاق الأثمم ، انتصرت فيه بكر وأسر الحارث بن عبادة المهلهل ثم أطلقه بعدما جزّ ناصيته .

وذكر أن حرب البسوس دامت أربعين سنة ، وأن آخر من قتل فيها جساس قتل ابن أخيه الهجرس بن كليب . وقيل إن الملك المنذر والد عمرو بن هند ملك العراق هو الذي أصلح بين الفريقين بعد موت المهلهل .

آثاره

أشعار متفرقة في كتب الأدب كلها في رثاء أخيه كليب وتوعد قاتليه . وقد نخله القصاصون ديوان شعر ورواية تعرف « بقصة الزير » فيهما من ركيك العبارة ، وسخيف النظم ، وضعف التأليف ما يتبرأ منه المهلهل .

ميزته - الرثاء

نسب إلى المهلهل شعر في الغزل ولكنه قليل ، وفي الأغاني أنه أول من استعمل الغزل في الشعر ، غير أن ميزته الشعرية ليست في غزله بل في رثائه وتفجعه على أخيه ، في رقة عاطفته التي أكسبت شعره سهولةً وليناً حتى ليدهشنا أن نجد هاهنا شاعر جاهلي قديم عاش هو والشنفرى في عصر واحد بعدما رأينا ما في شعر هذا البدوي الخشن من منانة وشدة أسر . فكيف تمت الرقة لأحدهما ولزمت الخشونة الآخر ؟ . .

ولكي نجيب على ذلك يجدر بنا أن ندرس نشأة الاثنين والبيئة التي عاشا فيها وما رافق حياتهما من المؤثرات الخارجية . فالشنفرى عرفناه لصاً صعلوكاً يعيش

مع الوحوش في الغابات والبراري بعدما طرده قومه ، يشن الغارات في الليالي المظلمة الباردة ، فيفتك وينهب ، فلا بدع أن يكون شعره مرآة لحياته الخشنة . أما المهلهل فقد نشأ في بيت كريم التجار له السيادة على قبائل معد كلها ، فانصرف إلى اللهو والطرب ومعاشرة النساء ، ومعاقرة الخمر شأن الأمراء أمثاله . فليس من عجب أن تلين طباعه وترقّ عاطفته . ثم قتل أخوه كليب وما أخوه إلا عز بني تغلب ومجدهم ، فاستولى عليه الحزن والجزع فسالت عاطفته على شعره فجاء رقيقاً مهلهلاً .

وهناك نظرة عامة لا نرى بداً من الإشارة إليها وهي أن أكثر شعراء ربيعة لا يخلو شعرهم من لين وسهولة ، ولعل قربهم من أمصار العراق والسواحل البحرية أكسبهم هذه الرقة ، وليس من ينكر تأثير الإقليم في النفوس ، فابن الساحل أرقّ طباعاً من ابن الجبل ، والساكّن في المدن أو على مقربة منها ألين عاطفة ممن يعيش بعيداً عنها . ونحن نعلم أن أطراف جزيرة العرب المتاخمة للعراق والشام والحبش كانت في العصر الجاهلي أكثر حضارة من غيرها ، ومن المعقول أن تؤثر هذه الحضارة في نفوس شعرائها فترقّ عواطفهم وترقّ معها ألفاظهم .

ومن فاسد الرأي أن نحصر رقة العاطفة في عصر دون آخر ، فهي تعيش مع العصور كلها وتكون في البدوي كما تكون في الحضري . وقد نجدها في شاعر يعيش في البادية ولا نجدها في آخر يعيش في الأمصار . وربّ شاعرين يعيشان في عصر واحد وإقليم واحد ، ترى في شعر أحدهما رقة وفي شعر الآخر خشونة ، كجبرير والفرزدق الشاعرين الأمويين ، فالفرزدق في شعره لا يقلّ شدة وأسراً عن أخشن شاعر في الجاهلية ، على حين أن جبريراً ألين منه شعراً وأرقّ غزلاً وعاطفة . وأي وجه للشبه بين شعر أبي نواس وشعر أبي تمام ، وكلاهما عاش في العصر العباسي الأول وكلاهما اتصل بالخلفاء وحظي عندهم ، فكان شعر أبي نواس رقيقاً ليناً ، وشعر أبي تمام متيناً خشناً مع أن الثاني جاء متأخراً عن الأول . فأما وقد عرفنا ذلك فلا نعجب إذا قرأنا شعراً رقيقاً في الجاهلية بل ينبغي أن ندرس العوامل التي أثرت في نفس الشاعر فمحنته الرقة والسهولة . وقد عرفنا

العوامل التي أثرت في نفس المهلهل فأرقت عاطفته وهلهت شعره ، فإذا هو يُسمعنا في رثاء أخيه شبيه الماء سلاسة وعلوية ، مثال ذلك رائيته الحسنة التي قالها بعد أن دفن أخاه وأقام على قبره يرثيه :

أَهَاجَ قَدَاءَ عَيْتِي الإِذْكَارُ ؟ هُدُوعًا ، فَالْدَمُوعُ لَهَا انْحِدَارُ^١
وَصَارَ اللَّيْلُ مُشْتَمِلًا عَلَيْنَا ، كَأَنَّ اللَّيْلَ لَيْسَ لَهُ نَهَارُ

وللمهلهل أسلوب خاص في رثائه وتفجعه تظهر فيه تعابير الشخصية ، فهو إذا ألح عليه الحزن صعد الزفرات مكررة وبدا لك منه غلو في تهديده بني بكر وضربه عليهم معجزات الشروط ليرضى بمصالحتهم ، ولعل الرواة استغلوا هذه الخاصة في الشاعر فأضافوا إليه ما ليس له لأننا نقرأ في أشعاره أبياتاً كثيرة فيها إسفاف وابتذال لا يصح نسبتها إليه مهما بلغ شعره من اللين والمهلهلة . وهذا ما جعل الرواة يزعمون أن الاضطراب والاختلاف من صفات شعر المهلهل ، قال ابن سلام : « وإنما سمي مهلهلاً لهلهة شعره كهلهلة الثوب وهو اضطرابه واختلافه . من ذلك قول النابغة :

أَتَاكَ بِقَوْلٍ هَكَهكَ النَّسِجِ كَاذِبٍ ،

ومن غلوه الفاحش قوله^٢ :

وَلَوْلَا الرِّيحُ أَسْمِعَ مَنْ يَحْجُزُ صَكِيلَ الْبَيْضِ تَقَرَّعُ بِالْدَّكُورِ^٣

١ في كتب اللغة هاج : ثار وتحرك . وهاجه أثاره وتحركه . ولم يرد أهاج إلا بمعنى أليس ، فيكون الهزة هنا للاستفهام ، وقد وقع الوصل بين البيت الأول والثاني لامتثالها في الإنشاء لأن البيت الثاني وإن تكن جملة الشطر الأول منه خبرية لكن لم يرد بها الإخبار بل إظهار التصرع والحزن ، وهو مجاز مركب يقصد به لعل الجملة من الإخبار إلى الإنشاء . القداء والقلبي : ما يقع في العين فهو جها . المعود : المزيج من الليل هدا فيه الناس أي ينامون . الانحدار : السيلان . يقول : إن ذكر كليب أثار قلبي حتى ليلا لسالت الدموع منها .

٢ البيض ، جمع بيضة : وهي الخوذة . الدكور ، جمع ذكر : أصلب السيوف وأشدّها يها .

وقد قيل إنه أكذب بيت قالته العرب ، وبين حجر ، وهي قصبة اليمامة ،
ومكان الواقعة عشرة أيام .

منزلته

وجملة القول ان المهلهل شاعر العاطفة في رثائه وتفجعاته المتصاعدة تكراراً ،
شاعر الغلو في تهديده وادعائه . وهو يمثل أحسن تمثيل رقة الشعر في قبائل ربيعة ،
وتأثير الإقليم والنشأة وعيشة الترف في البدوي ، وما للعوامل النفسانية حزناً أو
سروراً من أثر في العاطفة ، وفي الشعر الذي يُستقطر من تلك العاطفة . ويُعدّ
من الطبقة الثانية في شعراء الجاهلية .

المعلقات

هي أنجود ما وصل إلينا من الشعر الجاهلي ، وتسمى السُمُوط أي العقود .
قال أبو زيد القرشي في كتابه « جمهرة أشعار العرب » : إن أبا عبيدة قال : أصحاب
السبع التي تُسمّى السُمُوط : امرؤ القيس ، وزهير ، والنابعة ، والأعشى ،
ولبيد ، وعمر بن كلثوم ، وطرفة . وقال المفضل : من زعم أن السبع التي
تسمى السُمُوط لغير هؤلاء فقد أبطل . فأسقط من أصحاب المعلقات عنتره
والحارث بن حلزة وأثبت الأعشى والنابعة . واعتمد أبو زيد القرشي على أبي
عبيدة والمفضل في ترتيب أصحاب المعلقات فجعلهم سبعة في مقدمة كتابه ولكنه
خالف ذلك عند ذكر القصائد ، فأضاف إليهم عنتره فصاروا ثمانية . ولعل المخالفة
من الناسخ لا منه . وجعلهم التبريزي عشرة مضيفاً إلى من ذكرنا أسماءهم قصيدة
عبيد بن الأبرص . وجعلهم الزوزني في شرحه المشهور سبعة وهم : امرؤ القيس ،
وطرفة ، وزهير ، ولبيد ، وعمر بن كلثوم ، وعنتره ، والحارث بن حلزة .
وهذا ما رأينا أن نتبعه نحن .

تعليقها على البيت الحرام

اختلف في تسميتها بالمعلقات فزعم بعضهم ومنهم ابن عبد ربه وابن رشيقي وابن خلدون ، أن العرب لشدة إعجابهم بها كتبوها في القبطي^١ بماء الذهب وعلقوها على الكعبة فلذلك سميت المدهبات . أما النحاس المصري وهو معاصر لابن عبد ربه . فقد أنكر تعليقها على البيت الحرام وزعم أن حمّاداً الراوية هو الذي جمع السبع الطوال وقال للناس : هذه هي المشهورات . وقيل : بل كان الملك إذا استُجيدت قصيدة الشاعر يقول : علقوا لنا هذه ، لتكون في خزائنه . ويرجح اليوم أنها إنما سُميت المعلقة لتشبيهها بالسموط التي تُعلق بالأعناق ، وقد دعيت المدهبات لأنها تستحق أن تُكتب بماء الذهب لنفاستها .

١ القبطي : ثياب يفض رفاق من كنان ، سميت بذلك نسبة إلى أقباط مصر الذين كانوا يصاطون لسمجها .

اصحاب المملكات السبع

امروء القيس.

توفي نحو منتصف القرن السادس

حياته

هو امرؤ القيس بن حُجر الكندي ولد في نجد وأبوه ملك على بني أسد وغطفان ، وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة أخت كليب والمهلل ، وقد اختلف في اسمه ، والمشهور أنه يدعى جندحاً ، وله كنيتان وهما أبو وهب وأبو الحرث ، وثلاثة ألقاب وهي ذو القروح^١ والذائد^٢ والملك الضليل^٣ .

نشأ امرؤ القيس ميالاً إلى الترف والاهو شأن أولاد الملوك . ونظم الشعر فتياً وكان يتهتك في غزله ويفحش في سرد قصصه الغرامية ، فغضب عليه والده ونهاه فلم ينته ، فطرده فذهب يطوف في أحياء العرب وجماعة من أصحابه ، يصطاد ويشرب الخمر وينظم الشعر وتغني له القيان . وبينما هو بدمون من أرض الشام أتاه نمي أبيه ، وكان بنو أسد قد خرجوا عليه وقتلوه ، فهبّ للأخذ بثأره وأخذ يستنجد القبائل ، فلم تنجده إلا قليلاً . فسار إلى القيصر يوستينيانوس في

٥ أي رجل الشدة .

١ قيل إنه لقب بذلك لقوله : وبدلت قرحاً دامياً بعد صفة .

٢ لقوله : أذود القواني عن ذبادا .

٣ لبطرافه حل القبائل مستنجداً .

٤ روي أنه كان حل فراب لما جاءه خبر أبيه فقال : اليوم عمر وغداً أمر . وقد ذكر هذا المثل أيضاً للمهلل لما نمي إليه أخوه .

القسطنطينية فعطف عليه ووعد به بأن يساعده على الاثثار لوالده . ثم ولاه فلسطين كما يقول المؤرخ الرومي « نونوز » . فرحل إليها حتى بلغ أنقره فأصيب بداء الجذري فمات ، ولذلك لقب بلدي القروح .

ويعزى عطف القيصر على امرئ القيس لأنه كان نصرانياً مثله . على أن هذا وحده لم يكن كافياً لاهتمام يوستينيانوس بمساعدة الملك الطريد لولا طموحه إلى منافسة الأكاسرة وبسط سيطرته على جزيرة العرب . ويظهر أن عقبات قامت دون بغيته فلم يستطع أن يعيد إلى الشاعر ملك أبيه فعوضه منه إمارة فلسطين . وقد أحاطت بحياة امرئ القيس وموته طائفة من الأساطير فرأينا أن نضرب عنها صفحاً لعدم فائدتها .

آثاره

ديوان شعر طبع مراراً ، شرحه البطلانيوسي النحوي المتوفى سنة ١١٠٠ م و ٤٩٤ هـ . وله المعلقة المشهورة وهي أولى المعلقات تحتوي على ثمانين بيتاً من البحر الطويل نظمها على أثر حادثة جرت له مع ابنة عمّه عنيزة ، وكان يهاواها ، فوصف الحادثة ثم انتقل إلى وصف الفرس والصيد والبرق والمطر .

الشاعر والطلل

يخبرنا الرواة أن امرأ القيس هو أول من ذكر الديار في شعره ، فوقف عليها واستوقف ، وبكى واستبكى في قوله :
قيفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل . . .
فاستحسن العرب منه هذه الطريقة ، واتبعها عليها الشعراء ، فأصبحت من بعده أسلوباً تقليدياً ، يطوي القرون ويتخطى الأجيال ، وفي كل عصر له أتباع وأنصار حتى أوائل القرن العشرين .
على أن الأمير الكندي ينفي عن نفسه هذه الأولوية التي أضافها الرواة إليه ، فيقول من قصيدة :

عوجا على الطلل المحيل لعلنا نبكي الديار ، كما بكى ابن حيدام .

فقد جعل نفسه تابعا لغيره ، لا مبتدعا طريقة ذكر الديار والبكاء عليها ، وإن كنا لا نعرف شيئا عن هذا الباكي الأول . فلو لم يذكره امرؤ القيس في شعره ، على فرض سلامة القصيدة من النحل ، لما جاءنا عنه خبر من الرواة الأقدمين . قال ابن سلام في طبقات الشعراء : « هو رجل من طيء لم يسمع شعره الذي بكى فيه ، ولا شعر غير هذا البيت الذي ذكره امرؤ القيس . »

ويختلف الرواة في ضبط اسمه ، فيقول بعضهم إنه ابن خدام بالخاء المعجمة ، وبعضهم الآخر يرويه ابن حنم ، ولكنهم يقتصرون جميعا على هذا الحد من التعريف به والتحدث عنه لجهلهم حقيقة أمره .

وسواء لدينا صح وجود ابن حيدام أو لم يصح ، وسواء بكى في شعره أو لم يبك ، فإن الوقوف على الديار شيء طبيعي عند القبائل المترحلة ينشأ مع الشعب ، ولا يُعرف له بدء ولا مبدئ . فإن البدوي المتنقل في صحرائه لا بد له من المرور بأرض كان ينزلها من قبل ، فتعوده ذكريات حبيبة إلى قلبه تستثيرها بقايا الرسوم الدوارس من نوثي وديمة وموقد ، فيقف عليها وفي نفسه حنين إلى أيامه الخالية . فغير عجيب أن يبث خواطره شعرا باكيا ، إذا كان من الشعراء ، وإنما العجيب أن يُعرف هذا الشاعر الذي وقف قبل غيره وبكى في عصر لم يكن أبناؤه مؤهلين لتدوين أدبهم وحفظه في الصحف ، فيرجع إليها الباحثون في خصائص الشعر الجاهلي وتطوراته ، لا أن يكون المحفوظ لديهم ما تناقله الرواة شفهيّا بعضهم عن بعض أو عن القبائل البادية ، مع ما في رواياتهم من خبط ونحل وفقر إلى التحقيق والتمحيص .

ولئن فاتنا شعر ابن حيدام لتبين منه كيف ذكر الديار وبكى عليها ، لقد جاءنا شعر عن أشخاص عاصروا امرأ القيس أو تقدموه يحمل إلينا صورة جلية عن مذهب الوقوف والبكاء ، مما يدل على أن هذه الطريقة كانت شائعة مشتركة بين شعراء الجاهلية ، لا ينفرد بها أحدهم عن الآخر . فنجدها عند الحارث بن عباد

الشُّكْرِيّ ، والمُرْقَشُ الأكبر ، ويشتر بن أبي خازم الأسديّ ، قال الحارث بن
عُبَاد ، وكان معاصراً لكليب والمهلل وشهد حرب البسوس :

هل عرفت الغداة رسماً مُحِيلاً ، دارساً ، بعد أهله ، مجهولاً ؟
وقال المُرْقَشُ الأكبر :

هل يعرف الدّار عفا رسمها ، إلّا الأثافيّ ومبنيّ الحَيِّمِ
أعرفها داراً لأسماء ، فالدمع ، على الخديّين ، سحّ سحّمْ

وتظهر هذه الطريقة واضحة في شعر عبيد بن الأبرص الأسديّ ، وكان
نديماً لوالد امرئ القيس ملك بني أسد وريعة ، ثم انقلب عليه منحازاً إلى قبيلته
الغاضبة لما لقيت من جور الملك الكندي ، ولم تلبث أن انتقضت عليه وقتلته .
فأخذ امرؤ القيس يهدد بشعره بني أسد ، وعبيد يرُدّ عليه مدافعاً عن قومه .
وقد أكثر عبيد من ذكر الديار والبكاء عليها ، ولم يفتّه استيقاف الصّحْب
كما فعل امرؤ القيس في معلقته ، فمن قوله :

أمن متراً عافٍ ومن رسمٍ أطلالٍ بكيتُ ، وهل يبكي من الشوق أمثالي ؟
وقوله :

دار وقفتُ بها صحبي أسائلها ، والدمع قد بَلَ مني جيبٌ سِرْبالي
فهذان البيتان يذكّران أسلوب الشاعر الكندي ، ويعطيان أمثلةً صالحة
عن الطريقة التقليدية التي يُضيفها الرواة إليه . فهل تأثر الشاعر الشيخ بأسلوب
الشاعر الفتيّ ، فرسمه في الوقوف والاستيقاف والبكاء على الديار ؟ أم هل تلمذ
أمير بني كندة لنديم أبيه ، فسار على خطاه ، واشتق أسلوبه من أسلوبه ؟
قد يحتمل الأمران ، وإن كنا نؤثر امرأ القيس على عبيد ، ونعلم أنه أقدم
على الإبداع من شاعر بني أسد . ولكن الأسلوب التقليدي ، كما يظهر ، كان شائعاً

في عصر الملك الضَّليل أو قبل عصره . فأكثر الشعراء وقفوا واستوقفوا واستنطقوا الديار وبكوا عليها . ولعلَّ شاعرنا الكندي ظهر على غيره ، في هذه الطريقة ، لمكانته الملوكية من جهة ، ثم لاستطالته في الشعر على معاصريه من جهة أخرى . وليس علينا أن ننسى معلقته وسواها من قصائده التي لا يقف أمامها شعر عبيد وغيره من الجاهليين المتقدمين . وكذلك ابتداءاته التي ذكر فيها الديار ، ولا سيما مطلعُ معلقته ، فإنه أجمع كلمة لطريقة الوقوف والاستيقاف والبكاء والاستبكاء حتى ضُرب به المثل ، فقيل : أشهر من قِفا نبك . ولم يبق شاعر في الجاهلية وصدر الإسلام إلا اعتمد هذه الطريقة وطبع على غيرها . حتى جاء العصر العباسي ، فتنبأها ولكن بعدما حلَّها بالوشي الجديد والاستعارات الحضرية . ولم تحرم في القرن العشرين شعراء يحنون إليها .

أسلوبه وشاعريته

إذا كان الشاعر الذي يحدثنا عن ذاته راوياً أخباره في صلاحها وفسادها ، كاشفاً عن خبايا نفسه في لذاتها وآلامها ، يدعى شاعراً شخصياً ، فأولى منه بهذا اللقب شاعر يترك من أسلوبه طابعاً متميزاً يُعرف به ويُنسب إليه مهما يكثر مقلدوه . وكان امرؤ القيس شاعراً شخصياً في ظهور ذاتيته لا يأتي أن يطالع الناس بأحواله وأسرار حياته ، يقص أحاديث لوه بـ « آتسة كأنها خط تمثال » . ولا يفضل عن لوه بالصيد عادياً على « كيت » وراء « الهاديات » . وهو في أثناء هذا وذاك يطلّ بجلالته الملوكية مستخفياً « بأحراس ومعشر » لا يقدمون على قتله جهاراً « عليّ حراساً لو يسرون مقتلي » تاركاً بعل سلمي « كاسف اللون والبال » . . .

يغيط غطيط البكر شدّ خنائه ليقتلني ، والمرء ليس يقتال

مفتدياً إلى الصيد تتبعه الحاشية شأن الملوكة ، وتنضج الطهارة له « صفيف شواء أو قدير معجل » ساعياً لمجده الموثل « وقد يدرك المجد الموثل أمثالي » لاحقاً

بقيصر ليسترجع ملك أبيه « محاول ملكاً أو نموت فنعدرا » .

ولو اقتصرت شخصية امرئ القيس على ظهور ذاتيته لأسمى شعره شيئاً مألوفاً في الشعراء . ولكنه كان إلى ذلك شخصي الأسلوب ، متميز الطابع ، فتح كنوز الشعر لمن جاء بعده ، وهداهم إلى أغراضه وفنونه ، فترسموه وساروا على طريقه ، قصوراً وأجبالاً ، يتحللون أسلوبه ، ويطبعون على غراره ، ولا يدركون له شأواً . وقلبا قرأنا لشاعر قديم ، أو محدث غارق في القديم ، إلا رأينا صورة امرئ القيس ماثلة خلال سطورهم ، حتى الذين حاولوا التجديد في العباسيين ، كأبي نواس ، كانوا ألصق الناس به في ابتعادهم عنه .

فهذا الأسلوب الذي كُتب له العمر الطويل ، ولا ينفك يستأثر بطابع صاحبه ، هو الذي حمل الرواة الأقدمين على أن يجعلوا له خصائص وأوليات لا يسعنا إلا ذكرها مع ما قدمنا من الاعتراض عليها في كلامنا على الشاعر والطفل . فمن التقليد المتعارف عند الرواة أن الشاعر الملك سبق إلى أشياء ابتدعها ، فاستحسنتها العرب ، واتبعته عليها الشعراء . فكان أول من وقف على الطلول ، واستوقف ، وبكى واستبكى ، وأول من قيد الأوابد ، وشبه النساء بالظباء والبيض ، والخليل بالعقبات والعصي ، وأجاد في التشبيه ، وأرق النسيب ، وفصل بينه وبين المعنى .

وكتب الأدب قديمها وحديثها تتفق على ترديد هذه الرواسم كلما تكلمت على شاعرية امرئ القيس وتقدمه في الشعراء . وهذه الأوليات يميزون أسلوبه ، وإن تكن لا تعطينا إلا صورة مصغرة عنه . ونحن إنما نفهم الأسلوب في معناه الشامل أي ما تناول الموضوع والروح واللغة والفن . ولا نستطيع أن نستجلي شخصية الشاعر في أسلوبه إلا إذا أخذنا شعره من هذه النواحي وألمنا بميزاتها . وقد علمنا أنه شخصي الموضوعات ، تدور أغراضه على حوادثه وأخباره . فإذا تتبعناها ألفيناها تختصر في غزله وذكر مغامراته الحبية ، وصيده وجواده ، وطوافه على القبائل يمدح أنصاره ، ويهجو أعداءه وخاذليه ، وسفره إلى القسطنطينية يستنجد القيصر ليساعده على استرجاع ملك أبيه . وهذه الأغراض قائمة على

ركنين من الفن : الوصف والقصص ، تطفو عليهما ذكريات عميقة ، فيها شعور قوي باللذة ، وفيها شعور قوي بالألم . ويتجاوزها من الصبيين تعهر واستسلام إلى الشهوات والملاهي ، ونفحة من عزة الملوك وترف الأمراء .

ويصف امرؤ القيس ويقص ، وقلما قاده الوصف والقصص إلى التفصيلات والتحليلات الثرية ، فيهبط من جوه الشعري ، لأنه يتناول هذين الفنانين ، في الغالب ، لمحا ووثباً ، فيلقي نظراً شاملاً على المرأة والحواد والطبيعة ، ويخرج لها صوراً متعددة الأشكال تحيط بالوصوف على أنواعه ، ولكنها لا تقتصر على نقله نقلاً آلياً ساذجاً بصورته ومثاله ، بل تستوحيه أحياناً لتخلقه خلقاً عبقرياً جديداً فيه شيء من الحقيقة وفيه أشياء من الخيال المبدع كقوله في صفة الحواد :
مِكْرٌ مِفْرٌ مُقْبِلٌ مُدْبِرٌ مَعَا ، كَجُلُودٍ صَخِرٍ حَطَّ السَّيْلُ مِنْ عَكْرِ
أو قوله في صفة الليل الطويل :

فَقُلْتُ لَهُ لَمَّا تَمَطَّى بِصُلْبِهِ ، وَأَرْدَفَ أَعْجَازاً ، وَنَاءَ بِكَلْكَلِ

وأثال هذه الصور البارعة كثيرة في شعره .

ولذا روى خبراً لا يسترسل في سرده وتفصيله بل يوجزه في بضعة أبيات ، يشتمل قليلها على الحوار اللذيذ وعلى تصوير نفسيات الأشخاص وعواطفهم . ولا يخرج عن كونه شعراً قبل كل شيء . ولنا مثال على جمال قصصه قوله :
سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَمَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُبُوَّ حَبَابِ الْمَاءِ حَالاً عَلَى حَالِ

وما بعده من أبيات إخبارية تعطينا صورة جليلة عن الشاعر المتهتك المغامر ، الساخر بمن دونه ، المعتر بسيفه وسهامه ، وترينا زوجاً ضعيفاً ، يرى الفضيحة على أهله فتحنقه الغيرة ، فيهدد ويتوعد ولكنه لا يصنع شيئاً . وتبرز لنا صورة مغشاة للمرأة في خوفها وحلرها ، في ضعف إرادتها واستسلامها .

واللمحات القصصية يحفل بها شعر الملك الضليل مترجمة بالوصف اللطاح

وكلاهما يعتمد على صناعة التشبيه خصوصاً ، والاستعارات والكنائيات عموماً .
 والتشبيه ركن عظيم في شعر صاحبنا ، لا يتخلى عنه في إظهار صوره وألوانه .
 يستمدّه على الغالب من الطبيعة ، ولا يبالي أن يأخذ ما نستعجهه اليوم ونجده منحنطاً
 عن المشبّه به . ولكن علينا أن لا ننسى أنه شاعر بدوي فطري وإن كان ملكاً
 مرفاً . والفطرة لا تتأبى هذه الأشياء التي نتأبها نحن . فمن العدل أن ننظر إليه
 بعين عصره حين نسمعه يقول :

أَيْقُتْلَنِي وَقَدْ قَطَرْتُ فَوَادَهَا : كَمَا قَطَرَ الْمَهْنُوءَ الرَّجُلُ الطَّالِي¹

أو يقول :

وَتَعْطُو بِرَخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ أَسَارِيعُ ظَبِي ، أَوْ مَسَاوِيكُ إِسْحِيلِ²

والأساريع دود صغار شبيه بها الأصابع في طراوتها .

وقد يتناول التشبيه من الحجارة الكريمة والطيوب المتنوعة ، والحرير
 والدُمقس والمرأة ، مما يدل على نعمته وترفه ، لأن هذه الأشياء لم يعرفها في
 الجاهلية غير الموسرين والأمراء .

وجمال التشبيه عنده يقوم على غرابته وبعده متناوله ، وما فيه من التصوير
 والتمثيل ، والحركة ، كقوله :

أَصَاحِ تَرَى بَرَقاً أُرَيْكَ وَمِیْضَه ، كَلْتَمَعَ الْيَدَيْنِ فِي نَحْبِي³ مَكْلَلِ

١ قطر البعير : طلاء بالقطران . المهنوء : الناقة المطلية بالقطران . يقول : أيقطني وأنا لم أفل
 شيئاً غير أنني شفيت قلبها الحريح إذ طليته بيلسم الحب كما تطل الناقة الجرباء بالقطران فتزول عنها
 الآلام . وليس بمستنكر على شاعر في الجاهلية أن يأتي بهذا التشبيه الخشن ، فالتشبيه يختلف باختلاف
 المصور والأمكنة وما نراه اليوم قبيحاً مكروهاً كان بالأس من متعجباً حسناً . وفي هذا البيت إشباع
 كما لا يخفى ، والإشباع مألوف في شعر المتقدمين .

٢ تطر : تتناول . الشن : الخشن الغليظ . اسحل : شجر دقيق الأغصان تصنع منه المساويك ،
 فشبّه بها بنان الحبيبة في الدقة والاستدارة .

٣ الحبي : السحاب المتراكم . المكمل : اللهي صار أصلاه كالإكليل .

أو قوله :

فمن لنا سرب^١ كأن نِعاجَه عذارى دَوَارٍ في ملاءٍ مُدْبِلٍ

وهذا النوع كثير في تشابيهه ، ويزيده حسناً ما يطوف به من غموض مستحب . لا نبتين فيه وجه الشبه إلا استشفافاً ، فللمحبه لمحاً خفيفاً ، ولا نستوضحه جلياً ، فيترك في أنفسنا أثراً للذة ، ونحن نتبعه ونقصاه على غير خيبة تامة .
وسرّ الجمال في تشابيهه التصويرية أن المشبه به لا يشتمل على وجه تام للشبه ، وإنما فيه ناحية خفية تجمعهم بالمشبه . فهذه الناحية البعيدة يلمحها الشاعر بقوة تصوره ويعتمد عليها في الجمع بين شيئين هما في حقيقتهما لا يجتمعان ، كقوله :

سموتُ إليها ، بعدما نام أهلها ، سُمُوَ حَبَابِ الماءِ حالاً على حالٍ

أو قوله :

مِكْرَرٍ مِفْتَرٍ مُقْبِلٍ مدبرٍ معاً ، كجُلُودِ صَخِرٍ حطّه السيل من علٍ
فلولا الصورة التمثيلية التي نجدّها في البيتين لما كان من جامع بين الشاعر والماء . وبين الجواد والصخر ، فقد جعل من خفة حركة الماء في تصاعد حبيبه شبيهاً بخفة وصوله إلى حاجته دون أن يحدث جلبة . وجعل من الصخر الذي حطّه السيل من جبل عالٍ فمضى يتقلب ظهراً لوجه ، يتنزى على الصخور بمنّة وبسرة . هبوطاً وارتفاعاً : جامعاً بينه وبين جواده في سرعة كره وفره ، حتى لا يفرك بينهما لشدة اندفاعه .

١ عن : مرض وظهر . السرب : القطيع . النعاج : يراد بها هنا إناث بقر الوحش . العذارى : الأيتام ، مفردا عذراء . الدوار : حجر كان حرب الجاهلية ينصبونه ويطوفون حوله تشبهاً بالطالعين حول الكعبة إذا نالوا عنها . الملاء : جمع ملأة : وهي القلعة من القماش إذا كانت ذات لفقين . المدبل : طويل الليل . يقول : مرض لنا قطيع من بقر الوحش كأن إنائه عذارى يطقن حول الدوار . وشبه المها في بياض ألوانها بالمذارى لأنهن مصونات في الخدور لا يغير ألوانهن حر الشمس . وشبه طول أذناها بالملاء المدبل وحسن مشيا بحسن تبخر المذارى .

وهذا الغموض الذي تقع عليه في شعر امرئ القيس ، سواء كان بتشبيه أو بغير تشبيه ، يمكننا أن نعهده من محاسن أسلوبه ، لأنه ليس من الشعر المفلق المعنى الذي يتبعه القارىء في دياميسه دون أن يجد لها منفذاً ، وإنما هو ذلك اللحم الذي أشار إليه البحري بقوله :

والشعرُ لمَحْ تكفي إشارته ، وليس بالهتدِ طَوَلتْ حُطْبُهُ .

أو هو ذلك الغموض الذي عرفه أبو إسحق الصائبي فقال : « إن طريق الإحسان في متثور الكلام يخالف طريق الإحسان في منظومه ، لأن الترسُّل هو ما وضع معناه ، وأعطاك سَمَاعَه في أول وهلة . وأفخر الشعر ما غمض فلم يُعطك غرضه إلا بعد معاطلة . »

ولامرئ القيس لغة تتجاوزها صلابة البدوي وخشونة ، ورقة المنحضر المترف وسلاسته ، فيها إيجاز بليغ امتازت به لغة الجاهليين على السواء ، وفيها تعابير اختص بها الشاعر واصطلح عليها ، فردّها غير مرة في مختلف قصائده ، فما نخطىء نسبتها إليه عندما نقع عليها كقوله : « وقد أغتدي والطير في وكناتها : بمنجرد قيد الأوابد ، درير كخلدروف الوليد ، له أبطالا ظبي وساقا نعامه الخ... » فعُرفت له هذه الأشياء وأمثالها وهي بعض خصائص أسلوبه .

وامتازت لغته بالروعة الفنية فكانت خير صلة بينه وبين قارئه ، تؤدي ألفاظه مهمتها في التعبير عن حالته التي يحسها ويتصورها ، وفي الإيجاء الذي يحمل القارىء إلى دنيا الشاعر فيجعل حاله كحال مستمتعا بجماعته . وهذا حدّ الفن في الأدب ، فالشاعر الذي تعجز ألفاظه عن تأدية فكرته وإحساسه وخياله ، يسقط أدبه لأن قيمة الأدب بنقله إلى القارىء ، وطبيعي ليس إلى أيّ قارىء كان ، وإنما نريد به من حصلت له ملكة التدوق الأدبي .

ففي شعر امرئ القيس من الانسجام والاثلاف اللفظي ما يبعث منه أجراً موسيقية تناوُلها الأذن بلذة ، فتدفعها إلى النفس بما فيها من ألوان وتصور وشعور . وقد تكون لغته الشعرية مألوفة الاستعمال تعبر بحقيقة معاني ألفاظها

تعبيراً قوياً عن حالته النفسية كقوله :

« قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل » .

وقد تكون غير مألوفة الاستعمال يخلقها الشاعر خلقاً ، ويعطي ألفاظها معاني رمزية مجازية ، فيها من قوة الإيحاء ما تعجز الألفاظ الحقيقية أن تقوم به فيسا لو أريد التعبير بها عن هذه الفكرة في قوله :

فقلت له لما تمطى بصلبه ، وأردف أعجازاً ، وناءً بكلكل

والأجرائس الموسيقية تقوم إما على ألفاظ مفردة « يغط غطيظ البكر » أو على انسجام التركيب كطلعه « قفا نبك » أو على تداعي الحروف والحركات « مكرّ مفرّ مقبيل مدبر معاً » تدفعها جميعاً تموّجات تطول وتقصر بحسب الحالة التي تستدعيها . فالتموّجات القصيرة في « مكرّ مفرّ » ملائمة كل الملاءمة لسرعة الجواد في عدوه ، والتموّجات الطويلة في قوله :

وليل كعوج البحر أرخى سدولته عليّ بأنواع الهموم ليبتلي

يتطلبها طول الليل ، وهذا النفس الممتدّ الذي يقصر عنه البحر الطويل . والإيحاء الذي تتولى الألفاظ توليده يجعلنا نقبل ، ونحن في نشوة الأدب ، آراء وأفكاراً نرفضها عندما نعود إلى حياتنا المألوفة . فالقطعة القصصية التي يحدثنا بها الشاعر عن زيارته الليلية لسلمى ، تأبأها الأخلاق القويمة ، وترفضها الشرائع الدينية والمدنية . بيد أننا نقبلها في الأدب على غير إرادة منا ، فتبتهج بها أنفسنا ، ونستمتع بمجالها الفني دون أن نشعر بقبحها ، لأن النفس في مثل هذه الحال تأخذها أخذاً سامياً مطهراً للعواطف Catharsis على حدّ تعبير أرسطو . ففضل الأدب الخالص أن فيه جمالاً خاصاً لا يشاركه فيه الجمال الذي اصطللحنا على اعتباره ، ولا يشوّهه القبح الذي نستنكره ونبتعد عنه ، إلّا إذا حكّمنا العقل والمنطق فيه . وشعر امرئ القيس يتحلّى بهذا الجمال الفني على ما فيه من قبح وفجور ، فكيف به لو خلا منهما .

وبهذا يتميز أسلوبه كما يتميز بروحه ولغته وموضوعاته . وبأسلوبه استطاع أن يكون شاعراً شخصياً ، كما كان شاعراً شخصياً في ظهور ذاته ، وبه وحده تجلّت عبقريته ، فاعترف الناس له بإمارة الشعر ، ولم يطعن فيها يوماً ، ولا خطرت له ببال .

درس تاريخي

قلنا في ترجمة امرئ القيس : « وقيل إن أمه فاطمة بنت ربيعة ، أخت كليب والمهلهل » ، وهذا هو المشهور عنه . غير أننا لا يسعنا ونحن ندرس شعره . إلا أن ننظر إلى هذا النسب بشيء من الاحتياط والشك . فليس في أشعار الملك الضّلّيل ما يدلّنا على هذه القرى حتى نؤمن بها . فلو كان كليب والمهلهل خاليه لما استنكف أن يذكرهما مفتخراً ، أو أن يشير إلى الوقائع التي انتصر فيها التغلبيون على البكرين في حرب البسوس .

ورُبّ معترض يقول إن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لتقادم العهد ولم يصل إلينا منه غير القليل . ونحن لا نخالفه في ذلك ، ولكن هذا القليل كان كافياً للدلالة لو صحت القرى . فلامرئ القيس قصيدة يفتخر بها ويذكر أخواله وأعمامه إذ يقول .

خالي ابن كَبْشَةَ قد عَلِمْتَ مكانَهُ ، وأبو يَزِيدَ ورَهْطُهُ أَعْمَامِي

فمن هذا ابن كبشة ؟ . . إنه غير كليب والمهلهل ، فما كان ابنا ربيعة ينتسبان يوماً إلى « كبشة » ولو أراد امرؤ القيس أحدهما لذكر اسمه واستقام له وزن البيت . ولكنه يشير إلى سواهما لأنهما ليسا بخاليه .

على أن هذا لا يمنع أن يكون والد امرئ القيس تزوج فاطمة بنت ربيعة ، إلا أن الشاعر ليس منها بل من ضرة لها . ولعل فاطمة هذه هي التي تعشقها وتغزل بها في معلقته إذ يقول :

أَفَاطِيمَ ، مَهْلًا بِغَضِّ هَذَا التَّدْلِيلِ ، وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَزْمَعْتُ صَرْمِي فَأَجْمِلِي^١
أَهْرَكَ مِنِّي أَنْ حُبُّكَ قَاتِلِي ، وَأَنْتَكَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ ؟

وحبه لامرأة أبيه مشهور وقيل إن والده طرده من أجل ذلك .
وزعم الرواة أنه أحب ابنة القيصر وأنها هي التي أشار إليها بقوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا ، بَعْدَ مَا نَامَ أَهْلُهَا ، سُمُو حَبَابِ الْمَاءِ حَالًا عَلَى حَالٍ
وقيل إن أباه علم بأمرهما فزوجه إياها . أما نحن فنرى أن القصيدة نُظِّمَتْ
بعد موت والده ولكن قبل سفره إلى القسطنطينية ، ودليلنا على ذلك أن الشاعر
يقول قبل أن يسمو إليها :

تَنْوَزْتُهَا مِنْ أَذْرِعَاتِ وَأَهْلُهَا يَيْتَرِبُ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرًا عَالٍ^٢
فأين يثرب من القسطنطينية ؟ . .

ويقول أيضاً في مكان آخر :

فَأَصْبَحْتُ مَعْشُوقًا وَأَصْبَحَ بَعْلُهَا عَلَيْهِ قَتَامٌ ، كَاسِفَ اللَّوْنِ وَالْبَالِ^٣

فأنت ترى أنه يتغزل بأنسة متروجة والرواة يحدثونا أن ابنة القيصر كانت
عزبة وقد تزوجها امرؤ القيس . وهبها كانت ذات بعل فليس من المعقول أن
يسخر الشاعر من زوجها ويحتقره ، وهو صهر القيصر ، أو ينسب إليه الضعف
والخنوع والمذلة ، وهو أعز منه جانباً ، في كنف ملك يفزع إليه امرؤ القيس

١ صرمي : هجري . أجملي : اتلبي واحتللي .

٢ تنور : نظر النار من بعيد . أذرعَات : بلد في الشام يلبس إليه الخمر . يثرب : مدينة الرسول .
يقول : نظرت لدارها من أذرعَات وهي في يثرب فابتهجت لمرآها لأن أدل فيه من دارها هو
أمر عظيم عندي . والروية هنا قلبية لبعد المسافة بين المكانين .

٣ بعلها : زوجها . القَتَام : الغبار الأسود أو السواد والظلام . يقول : أصبحت لما عشيقاً وأصبح
زوجها وقد عرف بأمرنا ، سود الوجه ، تغير اللون ، مكسور الخطر .

طريداً مستنجداً ينشد عرشه الهاوي .

ودلينا على أنه نظم القصيدة بعد موت والده هو قوله :

فلو أنني أسعى لأدنى معيشة كفاي ، ولم أطلب ، قليل من المال
ولكنني أسعى لِمَجْدٍ مُؤَثِّلٍ ، وقد يُدْرِكُ المَجْدَ المؤَثِّلَ أمثالي

فهو يشير هنا إلى سعيه لاسترجاع ملك أبيه .

وحدثنا الرواة أن امرأ القيس سافر إلى القسطنطينية مستغيثاً بقيصر ، ولم
يذكروا له غير هذه السفارة إلى بلاد الروم . على أننا نعتقد أن الشاعر عرف تلك
البلاد قبل التجائه إلى مليكها ، واطلع على حضارتها فأثرت في خياله الشعري
فوسعته ، وظهر هذا التأثير في تشابيهه اللطيفة ، وابتكاره للمعاني والألفاظ .
ودلينا على أن معرفته لبلاد الروم لا تقتصر على الزيارة الأخيرة ، قوله في معلقته :

مُهَيَّهَةٌ بَيْضَاءُ غَيْرُ مُفَاضَةٍ ، تَرَائِبُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجَنَجَلِ^١

فاستعماله لفظة السجندل وهي رومية الأصل ينبئ اختلاطه بالأروام قبل
نظم المعلقة وقبل مقتل أبيه . وله قصيدة يصف بها سفره إلى قيصر مستنجداً على
بني أسد ، يقول فيها :

لقد أنكرتني بَعْلَبِكَ^٢ وأهلها ، ولا بنُ جُرَيْجٍ في قُرى حِمْنِصْ أنكرًا

فلإنكار بعلبك وأهلها ، وإنكار ابن جريج له دليل على أنه يعرف تلك البلاد
وله فيها معارف وخلان .

١ المؤئل : الأصيل العريق .

٢ المهلهلة : اللطيفة المحصر الضامرة البطن . المفاضة : المرأة العظيمة البطن المسترخية اللحم .
الترائب ، جمع تريبة : عظام الصدر أو ما بين الثديين والرتوتين . السجندل : المرأة ،
رومية مربعة . يقول : هي امرأة دقيقة المحصر غير عظيمة البطن ولا مسترخية اللحم وصدورها
براق اللون مصقول كالمرأة .

ولا بدّ لنا ، ونحن ندرس شعر امرئ القيس ، أن ننظر فيه إلى صحيحه من منحوله ، فقد نُسب إلى الملك الفضليل ما ليس له كما نُسب إلى غيره من الشعراء الأقدمين . ولسنا نزعم أننا نبلغ الحقيقة كلها في درسنا هذا ، إذ من الصعب الوصول إلى نتيجة تامة في مثل هذه الأمور . على أننا نرجو أن تأتي بشيء لا يخلو من فائدة . من المعلوم أن شعر امرئ القيس ضاع أكثره لبعد أيامه ولم يصل منه إلاّ التزر اليسير . ولكن هذا التزر اليسير لم يسلم من النحل والاصطناع . فالرواية أنفسهم يملكون في هذه الآيات من المعلقة ، ويضيفونها إلى تأبط شرّاً ، وهي :

وَقِرْبَةً أَقْوَامٍ جَعَلْتُ عِصَامَهَا عَلَى كَاهِلٍ مِنِّي ذَلُولٍ مُرَحَّلٍ^١
وَوَادٍ كَجَوْفِ الْعَيْرِ قَفَرٍ قَطَعْتُهُ ، بِهِ الدَّائِبُ يَعْوِي كَالْخَلِيعِ الْمُعِيلِ^٢
فَقُلْتُ لَهُ لِمَا عَوَى : إِنَّ شَأْنَنَا قَلِيلُ الْغِنَى ، إِنْ كُنْتَ لِمَا تَمُولُ^٣
كِلَانَا إِذَا مَا نَالَ شَيْئاً أَفَاتَهُ ، وَمَنْ يَحْتَرِثُ حَرَّتِي وَحَرَّتَكَ يَهْزِلُ^٤

١ القرية : الجراب يحمل فيه الماء . المعصام : وكاء القرية أي رباطها . الكاهل : أعل الظهر . المرسل : المعتاد الحمل . يقول : إنه تعود خدمة الرفقاء في السفر بحمله قربة الماء على ظهره .
٢ الجوف : باطن الشيء . العير : الحمار . الخليع هنا : المقامر . المعيل : الذي كثر عياله . وتشبيه الراعي بطن الحمار بني حل أسطورة قديمة رواها الزوزني في شرحه المعلقة وهي : أن رجلاً من بقية عاد اسمه حمار كان متسككاً بالتوحيد فسافر بنوه فأصابتهم صاعقة فأهلكتهم فأشرك بالله وكفر بعد التوحيد فأحرق الله أمواله وواديه فلم يثبت بعده شيئاً ، وقد فهم الشاعر اللفظ إلى ما وافقه في المعنى لإقامة الوزن . المعنى : رب واد كروادي الحمار في الخلاه من النبات والإنس طويته سيراً وكان الدائب يموي فيه من فرط الجوع كالمقامر الذي كثر عياله وهو يصيح بهم ويخاصمهم إذ لا يجد ما يرضيهم به .

٣ شأنا : أمرنا . تمول : أي تتمول حل حذف التاء . وتمول الرجل : صار ذا مال . يقول : فقلت له إن كنت غير متمول فأمرني وأمرك سيان في قلة النى .

٤ أفاته : أنفقته وبذره . الحرث : في الأصل إصلاح الأرض وإلقاء البذر فيها وهو مستعار هنا للسمي والكسب . يقول : كل واحد منا إذا ظفر بشيء أنفقته . ثم قال : ومن سقى سبيي وسميك أنفقته وعاش مهزول العيش .

ونحن نرى أن حمل القربة وقطع الأودية الخالية ومعاشره الذئاب والافتقار وهزال العيش شيء أولى بصعلوك يعيش في البراري والغابات كالشفرى وتأبط شرّاً منه بملك كامريء القيس ، أتيق العيش وافر النعمة تتبعه الطهارة والخدم في حله وترحاله .

ونُسبت إليه قصيدة في التهديد مطلعها :

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْأَثْمَدِ ، وَنَامَ الْخَلِيْءُ وَلَمْ تَرْقُدْ^١

وهي في « معاهد التنصيص على شواهد التلخيص » لامرئ القيس بن عابس الكندي أحد الصحابة . ولعلّ وحدة الاسم بين الشاعرين جعلت بعض الرواة يضيفونها إلى الملك الضليل ويزعمون أنه يهدد بها بني أسد ، على حين أنه ليس فيها ما يشير إلى مقتل أبيه أو إلى بني أسد الذين قتلوه . ومثلها الأبيات التي لُقّب من أجلها باللدائد وهي :

أَذُودُ الْقَوَافِي عَتَى ذِيَادَا ، ذِيَادَ غُلَامٍ جَرِيٍّ جَرَادَا^٢
فَلَمَّا كَثُرْنَ وَعَتَيْنَتْهُ ، تَخَيَّرَ مِنْهُنَّ شَتَى جِيَادَا^٣
فَاعْزَلْ مَرْجَانَهَا جَانِبًا ، وَأَخْذُ مِنْ دُرِّهَا الْمُسْتَجَادَا^٤

فابن الكلبي يقول إنها لامرئ القيس بن بكر وغيره يزعم أنها لامرئ القيس بن عابس . وهذا الاختلاف بين الرواة راجع ، كما لا يخفى ، إلى تشابه الأسماء والتباسها . على أننا لا نرى في الأبيات الثلاثة ما يحملنا على نسبتها إلى شاعر جاهلي ، فهي في اعتقادنا مصنوعة في الإسلام لتيان سبب لقبه ، ثم للاستشهاد

١ الأثمّد : اسم موضع . يخاطب نفسه هنا على سبيل التجريد أو الالتفات .

٢ أذود : أذغ : الجراد : الجنادب التي تجرد الأرض . يقول : أذغ الأثمار وأردها عني إذا كثرت فمل غلام جرّي يدفع عنه الجراد إذا كثّر عليه .

٣ عتبه : أثقلته وأرهقته .

٤ المرجان : الخرز الأحمر أو صندار القز لا كبابه ، ويراد بها هنا الأبيات الضعيفة غير الجيدة .

بها على أن شعراء الجاهلية كانوا يعنون بتقنية أشعارهم فيطرحون منها الرديء
ويختارون الحسن .

وأضيفت إليه أشعار بعد رجوعه من القسطنطينية ومرضه حتى موته في
أنقره . ولكننا لا نستطيع أن نطمئن إلى صحتها لظهور الاصطناع على أكثرها .
مثال ذلك ، ما رواه الأغاني : من أن الشاعر رأى قبر امرأة ماتت وهي غريبة
فدفنت في سفح جبل يقال له عسيب ، فسأل عنها وأخبر بقصتها فقال :

أَجَارَتْنَا إِنَّ الزَّارَ قَرِيبُ ، وَإِنِّي مُقِيمٌ مَا أَقَامَ عَسِيبُ
أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيبَانِ هَهُنَا ، وَكُلٌّ غَرِيبٌ لِلْغَرِيبِ نَسِيبُ

فتفنن الرواة ظاهر في اختراع القصة والبيتين ، والأعجب أن صيغاً جبل
بعالية نجد لا في أنقره من بلاد الروم .

ونُسبت إليه مماثلات مع شعراء عصره . منها مماثته للحارث بن التوأم
اليشكري التي يقول في مطلعها :

أَحَارٍ تَرَى بُرَيْقًا هَبَ وَهْنًا
فِيحْيِيهِ التَّوَامُ مَجِيزًا :

كَتَارٍ مَجُوسٍ تَسْتَعِيرُ اسْتِعَارًا

ومنها مماثته لعبيد بن الأبرص ، وهي أشبه بأحاجي كتاب المقامات
وألغازهم ، ولا ريب أنها منحولة . قال عبيد في مطلعها :

مَا حَيَّةٌ مَيَّةٌ قَامَتْ بِمَيِّتَيْهَا ، دَرْدَاءُ ، مَا أَنْبَتَتْ سِنًا وَأَضْرَأَسَا
فَأَجَابَهُ امْرُؤُ الْقَيْسِ :

تِلْكَ الشَّعْبِيرَةُ تُسْقَى فِي سَنَابِلِهَا ، فَأَخْرَجَتْ بَعْدَ طُولِ الْمَكْتِ أَكْدَامَا

١ أحار : ترقيم أحارث . هب البرق : أومض . وهنا : ليلا .
٢ للدرداء : من ذهبت أسنانها .

على أن هذه الأشعار المصطنعة في الإسلام ليس من شأنها أن تلقي الشك
على شعره أجمع ، ولا سيما الملقة وأمثالها من القصائد المشهورة ، وإن لم تسلم
من التحريف والتبديل .

مقرئته

هو في مقدمة شعراء الطبقة الأولى ، وأبعدهم شهرة ، وأسبقهم إلى
الاختراع والابتكار . فقد رأيت مما تقدم ما لشعره من الميزات الكثيرة من حيث
الجزالة والروعة والإيجاز ، ولطف التشبيه والاستعارة ودقة الوصف ، ولا سيما
وصف الفرس والصيد والمطر . وقد اتفق الرواة على تفضيله . ونُسب إلى النبي
محمد قوله فيه : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء وقائدهم إلى النار . »
وذكروا عن الإمام علي أنه فضّله بقوله : « كان أصحابهم بادرة وأجودهم نادرة . »
وصفوة القول ان امرأ القيس أمير الدولتين : دولة الشعر ودولة بني كندة.

طرفة بن العبد

(الربع الثالث من القرن السادس)

حياته

هو عمرو بن العبد البكري وطرفة لقب غلب عليه . ولد في البحرين ونشأ
يتيم الأب في بيت غني ، كريم المحتد ، فأنصرف إلى اللهو والخمر والنساء ، ينفق
عليها بغير حساب ، فضيقت عليه أعمامه وأبوا أن يقسموا ماله ، وجاروا على أمه
وردة أنحت المتلمس الشاعر ، فظلموها حقها ، فهدهم طرفة بهذه الأبيات
وهي من أوائل نظمته :

ما تَنْظُرُونَ بِحَقِّ وَرْدَةٍ فَبِكُمْ ، صَغُرَ الْبُتُونُ ، وَرَهَطُ وَرْدَةٍ غَيْبٌ^١
 قَدْ يَبْعَثُ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ صَغِيرُهُ حَتَّى تَغْطِلَ لَهُ الدَّمَاءُ تَصَبِّبٌ^٢
 وَالظِّلْمُ فَرْقٌ بَيْنَ حَيِّ وَائِلٍ ، بَكَرٌ تُسَاقِيهَا الْمَنَایَا تَغْلِبُ^٣

على أن جور أعمامه لم يمنعه من الإسراف واللغو فظلل ينفق من ماله على
 أصحابه وخلانه حتى لم يبق له شيء^١ ، فسخطت عليه عشيرته وابتعدت عنه
 فأصبح معزولاً كالبعير الجرب ، وإلى ذلك يشير في معلقته :

وَمَا زَالَ تَشْرَابِي الْخُمُورَ ، وَلَدَّتِي ، وَبَيْعِي ، وَلِنَفَاقِي ، طَرِيفِي وَمُتَلَدِّي^٤
 إِلَى أَنْ تَحَامَتْنِي الْعَشِيرَةُ كُلُّهَا ، وَأَفْرَدْتُ لِأَفْرَادِ الْبَصِيرِ الْمَعْبُدِ^٥

وساء طرفة أن يعرض عنه أهله فتركهم مدة قضاها بالغزو والتطواف ،
 ثم عاد إليهم نادماً ، صغر اليدين ، فحمله أخوه معبداً على رعاية إبله فأهملها ،
 وأنتى لمثله أن يحسن رعايتها ؟ فأنبه معبد وقال له : « تُرَى إِنْ أَخَذْتَ تَرْدَهَا
 بِشَعْرِكَ هَذَا ؟ » فقال طرفة : « لَا أَخْرِجُ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ شَعْرِي بَرْدَهَا . » ولم يطل
 الأمر حتى أخذت الإبل فألح عليه أخوه بردّها ، فلجأ طرفة إلى ابن عمه مالك
 ليعينه على استرجاعها من أخذها وكانوا قوماً من مضر ، فانتهره مالك بعنف
 فتألم الشاعر ونظم معلقته واصفاً حالته وجور أهله عليه ، وعرض فيها للذكر

١ الرهط : القوم ما دون العشرة وليس لهم امرأة .

٢ تصبب : أي تصبب على حذف التاء .

٣ أشار في هذا البيت إلى حرب البسوس .

٤ التشراب : الشرب الكثير . الطريف : المال المستحدث . المتلد : المال الموروث . يقول : ما زال
 شرب الخمر ، واللة والبيع والإنفاق ، أشياء تلازمني كأنها طريفي ومتلدي أو كأنها بمنزلة
 الطريف والمتلد من الحريص على الأموال . فيكون الطريف والمتلد خبراً لما زال . وإذا قدرنا
 ان خبر محذوفاً أي ما زالت هذه الأشياء ديني يكون طريفي ومتلدي مفعولاً للإنفاق .

٥ تحامتي : تجمعتني . المعبد : المطلب بالقطران لجره وهو يبعد ويمزل لتلا يعني الإبل السليمة .
 يقول : ما زلت أعمل ذلك حتى تجمعتني شيرتي كلها وأبعدتني عنها كما يبعد الجمل الأجرب المطلب
 بالقطران عن الإبل السليمة .

سيدن من أقرابة فمدحهما بكثرة المال والولد إذ يقول :

فَلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ قَيْسَ بْنَ خَالِدٍ ، وَلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ عَمْرُو بْنَ مَرْثَدٍ
فَأَصْبَحْتُ ذَا مَالٍ كَثِيرٍ ، وَزَارَنِي بَنُونَ كِرَامٌ : سَادَةٌ لِمُسَوْدٍ ١

فدعاه أحدهما عمرو ، وكان له سبعة أولاد فأمرهم ، فدفع كل واحد إلى
طرفة عشرة من الإبل ، ثم أمر ثلاثة من أبناء بنيه فدفعوا إليه مثل ذلك ، فردَّ
إبل أخيه وقد ردّها بشعره كما قال . وأقام ينفق من الباقي حتى نفد . فاتصل بعمرو
ابن هند ملك العراق وكان صهره عبد عمرو بن يشر وخاله المتلمس الشاعر من
رجال الحاشية ، فقترب الملك طرفة لإعجابه بشعره .

ولكنّ الشاعر الفتي كان تيّاهاً فخوراً بنفسه ، فشجب بأخت الملك غير
مبالٍ ، فأبعده عمرو بن هند عن حاشيته وجعله في حاشية أخيه قابوس فلم يجد
منه ما تعودده من الإكرام فهجاه وهجا أخاه الملك هجاءً مرّاً . من ذلك قوله :

فَلَيْتَ لَنَا ، مَكَانَ الْمَلِكِ عَمْرُو ، رَحْوًا حَوْلَ قُبَّتِنَا تَخُورُ ٢
لِعَمْرُكَ ، إِنْ قَابُوسَ بْنَ هِنْدٍ لَيَخْلِطُ مُلْكَهُ نَوَكُ ٣ كَثِيرُ ٤

ولكن لم يجرؤ أحد أن ينقل هذا الهجاء إلى عمرو .

وشكت ذات يوم أخت طرفة شيئاً من أمر زوجها عبد عمرو فهجاه طرفة
بأبيات منها :

وَلَا خَيْرَ فِيهِ غَيْرَ أَنَّ لَهُ غِنًى ، وَأَنَّ لَهُ كَشْحًا ، إِذَا قَامَ ، أَهْضُمًا ٥

وهذا ما يسميه علماء البيان توكيد الدم بما يشبه المدح . فإنه بعد أن نفى

١ المسود : أي لوالد مسود يعني نفسه .

٢ الرفوث : كل مرضعة ويراد بها الناقة هنا .

٣ النوك : الحق .

٤ الكشح : ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف وهو أقرص الأصابع وأعمرها . الأهضم : الضيف .

الخير عنه جاء بالاستثناء كمن يريد أن يذكر له حسنة يمدحه بها ، فإذا به لا يرى فيه من الحسن غير كثرة المال ولطف الحصر . ومن الهجاء المر أن تصف رجلاً بما توصف به النساء .

واتفق أن عمرو بن هند خرج للصيد ذات يوم ، فانقطع في نفر من أصحابه وفهم عبد عمرو ، حتى أصاب حماراً فققره ، فقال لعبد عمرو : انزل واذبحه . فعالجه فأعياه ، فضحك الملك وقال : لقد أبصرك طرفة حيث يقول ، وأنشد : « ولا خير فيه . » فغضب عبد عمرو وقال : لقد قال في الملك أقبح من هذا ، وأنشده : « فليت لنا مكان الملك عمرو . . » فحقد عمرو بن هند على طرفة ولكنه كره أن يعجل عليه إشفاقاً من هجاء المتلمس ، فلبث يتحين الفرص ليتخلص من الاثنين معاً ، وهو يؤانسهما حتى اطمأننا إليه ، فكتب إلى عامله في البحرين ، وقال لهما : انطلقا إليه وخذا جوائزكما .

فحملا الكتابين وسارا حتى بلغا النجف ، فقال المتلمس لطرفة : تعلمن^١ والله أن ارتياح عمرو لي ولك لأمر عندي مريب . وإني لا أنطلق بصحيفة لا أدري ما فيها . فقال طرفة : « إنك لتسيء الظن » ، وما تخاف من صحيفة ؟ إن كان فيها الذي وعدنا وإلا رجعنا فلم نترك منه شيئاً . « فأبى المتلمس أن يجيبه وعدل إلى حيث رأى غلاماً من الحيرة فدفع إليه الصحيفة ليقراها له ، فلما نظر الغلام فيها قال : « ثكلت المتلمس أمه ! » فأخذ المتلمس الصحيفة وقذفها في البحيرة فضرب المثل بصحيفته . ثم قال لطرفة : « تعلمن^٢ والله أن الذي في كتابك مثل الذي في كتابي . » فقال طرفة : « لئن كان اجترأ عليك ما كان بالذي يجترأ علي^٣ . » وأبى أن يطيعه ، فتركه المتلمس وهرب إلى الشام .

وسار طرفة حتى أتى البحرين وكان صاحبها أبو كرب ربيعة بن الحرث وهو من أقرباء طرفة ، فلما قرأ الكتاب قال : « أتعلم ما أمرت به فيك ؟ » قال طرفة : « نعم أمرت أن تجيزني وتحسن إلي^٤ . » فقال : « إن بيني وبينك لخوالة أنا لها راع^٥ ، فاهرب من ليلتك هذه ، فإني قد أمرت بقتلك . فاخرج قبل أن

تصبح ويعلم بك الناس . « فأبى طرفة وقال : « اشتدت عليك جائرتي وأحببت أن أهرب وأجعل لعمرو بن هند عليّ سبيلاً » ، كأنني أذنبت ذنباً . والله لا أفعل ذلك أبداً . « فأمر بحبسه . ثم كتب إلى عمرو بن هند يقول : « ابعت إلى عمك من تريد فإني غير قاتل الرجل . « فأرسل عمرو بن هند رجلاً من بني تغلب يقال له عبد هند واستعمله على البحرين ، وكان رجلاً شجاعاً ، وأمره بقتل طرفة وقتل ربيعة بن الحرث . فقدمها عبد هند ولبت أياماً فاجتمعت بكر بن وائل فهتت به . وكان طرفة يحضهم . فانتدب له رجلاً من الحوائر يقال له أبو ريشة فقتله وقتل معه العامل السابق . وكان قبره معروفاً بهجر في أرض بني قيس بن ثعلبة .

درس تاريخي

هذه هي الرواية المشهورة عن مقتل طرفة ، وقد تناقلتها كتب الأدب في شيء من الاختلاف . أما نحن فلا يسعنا إلا أن ننظر إليها بشك واحتياط لظهور الاصطناع عليها . فإن سير حوادثها يتن التكلف ، من هجاء طرفة لعمرو بن هند ، إلى هجائه عبد عمرو ، إلى إشفاق ملك العراق من قتله في قاعدة ملكه خوفاً من المتلمس ، إلى إرساله ليقول في البحرين وهي مسقط رأس الشاعر وبلاد قومه ، إلى صحيفة المتلمس ورفض طرفة أن يفض صحيفته ، إلى امتناع صاحب البحرين عن قتل الشاعر لأنه من أقربائه ، وحبسه إياه ، ثم انتظاره أن يرسل عمرو ابن هند عاملاً ليقوله ويقتل طرفة معه ، إلى مجيء العامل وهو من بني تغلب أعداء البكرين ، إلى قعود بني بكر عن إنقاذ شاعرهم في عقر دارهم ، إلى غير ذلك مما يصعب الاطمئنان إليه .

فلقد كان بوسع عمرو بن هند أن يفتك بالشاعرين معاً في العراق ، بدلاً من أن يرسلهما إلى البحرين . ولقد كان ينبغي له أن يخشى هجاء المتلمس أخيراً كما خشيه أولاً بعد أن نجا هذا من الشرك الذي نُصب له . ولقد كان بوسع صاحب البحرين أن ينجو وطرفة دون أن ينتظر قلوب العامل الجديد ليقتلها معاً . وزعم الرواة أن نسيه صاحب البحرين بعث إليه في سجنه جارية اسمها

خولة فردّها وقال في ذلك أحياناً مطلعها :

ألا اعترلني اليومَ يا خولَ أو غُضِي ، فقد نزلتُ حَدياءُ مُحكمةُ العُضِّ

ومنها البيت المشهور يخاطب به عمرو بن هند :

أبا مُنذرَ أفنيتَ فاستبقِ بَعْضَنَا ، حتّانِيكَ ، بَعْضُ الشَّرِّ أهونُ من بعض
ولا يخفى ما في إرسال الجارية إلى السجن من التكلف . وقد جعل الرواة
اسمها خولة وهو اسم المرأة التي يشبب بها طرفة في معلقته فكانهم أرادوا أن
يؤنسوه بذكر من يهوى قبل موته ، وفي ذلك ما فيه من التضيّك والإغراب . وليس
في البيت الذي يخاطب به عمرو بن هند ما يدل على حقيقة الحال ، لأن ملك العراق
لم يُقنِ قبيلة الشاعر حتى يصح قول طرفة :

أبا مُنذرَ أفنيتَ فاستبقِ بَعْضَنَا . . .

على أننا وإن كنا نشكّ في رواية قتله فلا ريبَ عندنا بأن الشاعر مات صغير
السنّ ، ولما يبلغ الثلاثين من عمره ، فعُرف بالغلام القليل ، وبابن العشرين ،
ويؤيد ذلك رثاء أخته الحيرنق له إذ تقول :

عَدَدنا له سِتّاً وعشرينَ حِجّةً ، فلمّا توفّاها استوى سيّداً ضِخماً
فُجِعنا به لَمّا رَجونا لِإِبابه ، على خَيْرِ حال ، لا وليداً ولا قَحماً

وقد يكون عمرو بن هند قتله من أجل الهجاء ، فقد أشار إلى ذلك الفرزدق
بقوله : وأخو بني قيس وهنّ قتلنه ، أي القصائد .

آثاره

لطرفة ديوان جُمعت فيه أشعار أشهرها المعلقة ، ثم « رائية » مطلعها :

١ الهداء من الأمور : الشاقة منها .

٢ الحجة : السنة . توفّاها : استكملها . ضخم : كبير .

٣ لإبابه : رجوعه . قحّم : شيخ هرم .

أَصَحَّوتَ الْيَوْمَ أُمُّ شَاقِقْكَ هِرَ ، وَمِثَّ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ

ولم يذكر له ابن سلام غير هاتين القصيدتين ، وروى مطلعهما ، ولكنه عرف له قصائد أخرى لم يدل عليها .

وأضيفت إليه قصيدة « ميمية » ذكر الأصمعي أنها منحولة ومطلعها :

سَائِلُوا عَنَّا الَّذِي يَعْرِفُنَا بِخَتَازِي يَوْمَ تَحْلَاقِ اللَّسَمِ ٣

ونحن يهمنا من شعر طرفة معلقته ففيها تظهر ميزته ، وعليها المعول في درس حياته ، وأخلاقه ، وآرائه في الحياة والموت . وإن كانت رائيته لا تخلو من الجمال ، ولا تعدوها الفائدة في استطلاع شخصية الشاعر .

ميزته - المعلقة

معلقة طرفة هي الثانية في المعلقات ، وهي كسائر الشعر الجاهلي متعددة الأغراض والمرامي ، يستهلها بوصف أطلال خولة وحدودها ، ثم ينتقل إلى وصف الناقة ، فوصف معيشته وكرمه ، فمعاناة ابن عمه مالك ، فالافتخار بنفسه ، فلذكر آرائه في الموت والحياة ، إلى غير ذلك من الأغراض التي لا يتألف منها وحدة في الموضوع . وقد سُرحَت هذه المعلقة مراراً وترجمت إلى اللغات الأجنبية .

الغزل

لِخَوْلَةٍ أَطْلَالٌ ، بِبُرْقَةٍ لَتَهْمَدِ ، تَلُوحُ كِبَاقِي الْوَشْمِ فِي ظَاهِرِ الْيَدِ ١

١ هر : اسم امرأة .

٢ تحلاق : مبالغة في الحلق . اللم ، جمع لمة : الشعر المجاوز شحمة الأذن . وتحلاق اللم هنا : يوم من أيام بكر وتغلب حلق فيه البكريون رؤوسهم لتعرفهم نساؤهم إذا سقطوا جرحى فتسقيهم الماء ، وتجهز بفرب الخشب على جرحى تغلب .

٣ خولة : اسم امرأة . البرقة : مكان اختلط تراه به بجارة أو حصي . تهمد : اسم موضع . الوشم : غرز ظاهر اليد وغيره بالإبرة وحشو المغارز بالكحل . يقول : إن آثار هذه الدهار تلمع كأثار الوشم في ظاهر الكف .

وقوفاً بها صَحْبِي عَلَيَّ مَطِيئُهُمْ ، يقولون : لا تَهْلِكْ أُمِّي وَتَجْتَدِ ١

وهنا ينتقل الشاعر إلى ذكر حدود المالكية فيشبهها بالسفن ثم يأخذ في وصف تلك السفن حتى إذا انتهى عاد إلى وصف من يهوى . وهذه خاصة في الشاعر الجاهلي تجعله لا يترك الموصوف حتى يصوره من جميع جهاته .

ولهذه الأبيات قيمة تاريخية تفيدنا ما كان في البحرين من ملاحه وصناعة سفن. وليس أولى من طرفه بوصف السفن والملاحين وهو ربيب السواحل البحرية، ثم يعود إلى من يهوى فلا يتعدى في وصفه عنقها وثغرها ووجهاها .

وصف الناقة

ويستقل فجاءة إلى ناقته التي ينفي بها الهم عند حضوره :

وإني لأمضي الهم ، عند احتضاره ، بعوجاء مِرْقَالٍ تروح وتفتدي ٢

فيمعن في وصفها متناولاً أعضائها عضواً عضواً، مشبهاً عظامها بألواح التابوت ، وعدوها بعدو النعامة ، وشعر ذنبها في يياضه بجناحي نسر أبيض ، وأخلالها بقربة بالية لانقطاع لبنها ، وفخذها بياضي قصر منيف أملس، وأضلعاها المتصلة بفقارها بالقسي ، وإبطيها في السعة ببيتين من بيوت بقر الوحش . وشبهها وشبه مرفقيها وبُعدهما عن جنيبيها بسقاء يحمل في يديه دلوين ، وعلوها بقنطرة رجل رومي . وشبه جنيبيها بسقف أسند بعضه إلى بعض ، وآثار النسج ٣ في ظهرها بنقش في الصخرة الملساء . ثم شبه هذه الآثار في تلاقيها وتباعدها بينائق

١ وقوفاً : منصوبة على الحال أي بدت أطلال خولة كالوشم في حال وقف أصحابي مطيعي على أي لأجل . أمي : حزناً ، نصبت حل أنها مفعول له . تجلد : تصبر . يقول : إنهم وقفوا عليه رواحهم يأمرونه بالصبر ويهونه من الجزع . وقد ورد هذا البيت في معلقة امرئ القيس وقائمه تجمل بدلاً من تجلد . والتجمل : الاعتصام بالصبر الجميل .

٢ الاحتضار والحضور واحد . العوجاء : الناقة التي لا تستقيم في سيرها لفرط فشاطها . المرقال : مبالغة مرقل من الإرقال وهو بين السير والمدور . تروح وتفتدي : أي تواصل سير الليل بسير النهار .

٣ النسج : سير تشد به الأحمال .

يبيض في قميص مقدود . وشبه عنقها في ارتفاعه وانتصابه بسُكَّان سفينة جارية في نهر دجلة ، وجمجمتها بالسندان ، وطرف الجمجمة بالمزد في دقته وصلابته ، وخدها بقرطاس الرجل الشامي في انملاسه ، ومشفرها بالجلد اليماني في لينه ، وعينيها في صفائهما وبريقهما بالمرآة وبالماء في نُقْرة صخر ، وحتاجتيها وغوور عينيها فيهما بكهفين أي مغارتين . ثم شبه عينيها في حسنهما بعيني بقرة وحشية مدعورة لها ولد ، وأذنيها في تيقظهما بأذني ثور وحشي منفرد كثير الحذر ، وقلبها في صلابته بمردة أي صخرة تكسر بها الصخور . وشبه ما يحيط به من الأضلاع بمجارة عريضة محكمة .

ولا يخفى ما في هذا القسم من القوائد التاريخية عن العصر الجاهلي .

حياته وشاعريته

وبعد أن يتم وصف ناقته وتصويرها يفرغ إلى نفسه ليصف معيشته في السلم والحرب ، فإذا هو يحب اللهو والمبث كما يحب الحرب ، وإغاثة الملهوف ، وإذا هو مبذر يكره جمع المال لأن الموت لا يفرق بين الكريم والبخيل ، والكريم خير من البخيل ، وفي هذا القسم يطلعنا على آرائه في الحياة والموت ، وعلى اضطهاد عشيرته له ، وعلى غير ذلك مما يتعلق بحياته . وهو أهم أقسام المعلقة ، لأن به تظهر خصائص الشاعر تمام الظهور . فلا خولة طرفة ولا ناقته تجلده إلينا ، أو تجلدنا إليه ، فليس في نسبه ما يغري به ويستخف القلوب . وليس في وصف « عوجائه المرقال » ما يجمع روحنا بروحه ويربط دنيانا بدنياء ، وإن كان أدق واصف لها بشهادة المتقدمين والمتأخرين . وإنما طرفة بنفسه دون غيره ، بلهوه ومرحه ، بفخره واعتداده ، بتشكيه وتظلمه ، يحملنا إليه أو يحمل ذاته إلينا ، فنحس بإحساسه ، نأسى لألمه ، ونبتهج لحماسته ، ونضحك لسروره . فحياته

١ السكان : دقة النية .

٢ الحجاج : القلم المشرف على العين .

في شعره لها أثر قوي في توجيه هذا الشعر ، وضم روحه إلى أرواح قرائه . وإذا لم يكن فيه ما في شعر امرئ القيس من انطلاق النفس ، وعمق التصور ، وتلوين الخيال المتحرك ، فإن فيه من صدق الشعور ، وفطرة النفس ، وبساطة التعبير ما يفيض عليه الجمال ويضمن تقريبه إلى القلوب .

والشعور الصادق عامل رئيس للفن ، يبعث النشاط في النفس ، ويحبو الجمال غنصر الحياة . وكل عمل في فاته الشعور لا يستحق أن يُعَدَّ من أبناء الحياة ، وليست النشوة التي تحدّثها حياة الفن إلا اثتلافاً موسيقياً بين الشعور والخيال والإدراك ، تتولى الألفاظ إخراجه في الشعر كما تتولى إخراجه في الموسيقى والرسم ، والأوتار والألوان .

وكان طرفة في حياته قطعة موسيقية اثثلت بها عناصر الحس والخيال والفكر ، فانتظمت وحدة كلية على غير تكافؤ ، لما للشعور من سيادة وسلطان ، وجاء شعره صورة عن حياته في اتحاد هذه القوى النفسية ، وسيطرة الإحساس عليها جميعاً . وما هذه الحماسة التي ترافق شعره ، في الدفاع عن نفسه وعن آرائه ، إلا وليدة إحساسه القوي لكل ما يتصوره ويفكر فيه . يندفع بإيمان ثابت ، وعناد متصلب ، وإن كان على خطأ في ما يرمي إليه .

وطرفة ربيب البحرين شهد من الحضارة والعمران ما لا يشهده ساكن الخيام في بوادي نجد والحجاز ، ونشأ يتيماً لا يد فوقه تقوم على تأديبه ، إلا بد أمه ولم تكن قاسية عليه ، ووجد في حوزته مالا وافراً ، فراح يختلف إلى الحوانيت وهو في العشرين أو دون العشرين ، يصحب الندمان ، ويشرب الخمر ، ويعاشر القيان ، حتى أنفق ما لديه وأفلس ، فخلعته عشيرته ، وأوسعته لوماً وإهانة ، وكان أقرب الناس إليه ، أخوه وابن عمه ، أشدهم وقمة به . فتألمت نفسه الفتية ، وأبت أن تصبر على الضيم في أنفثها ، وشدة إحساسها ، فتضجرت منها يتابع الشعر نائرة على الظلم ، ساخطة على الأقرباء ، مستهينة بالموت والحياة . وليس للشاعر غير فته يسكن به آلامه ، ويبت شكايته ، وبرد عن نفسه ، فاندفع

طريقة يسفه أقوال لائمه ، ويبيدي لهم صلاح أعماله ، وفساد آرائهم ، في شيء غير قليل من القحة والعناد والزرارية والتحدّي . وبني أحكامه على الخلود والفناء ، فما دام الإنسان ماثلاً على كل حال ، ولا خلود في هذه الدنيا لحي ، فلماذا لا يبادر الفتي منيته بماله وملذاته ؟ تلك الملذات التي يختصرها في ثلاثة أشياء : الحرب والخمر والنساء .

فهذا الدفاع الحار بحجج يسيطر فيها الشعور على الفكر ، هو الذي يحجب شعر طرفه إلينا . وما شعره إلا صورة حياته الهائجة المضطربة ، تلك الحياة التي ينكرها عليه أهله ويضطهدونه من أجلها ، ويرأها ، مع ما لقي بسببها من إفلاس وطرود وشقاء ، مثلاً أعلى لا يسمو إليه إلا كل فتي كريم ، يجمع الشرف والنجدة واللهو والغزل .

وقوة الشعور عنده تكاد تجعلنا لا نشعر بسداجة الآراء التي يبنينا على الموت والحياة ، لأنه لم يقف فيها موقف الخطيب الواعظ ، أو الرجل الحكيم المصلح ، بل جاء بها مدافعاً عن نفسه ، يحسها كأنها بعض روحه ، بما فيها من تدافع الحزن والألم وعزة النفس والأنفة ، وحبها بكل ما في الشباب من نشاط وحياة ، وزادتها جمالاً بساطة التعبير عن خوالج النفس دون أي تكلف ، وفطرة صريحة يخلو بها الشعر الجاهلي ، ويستقل بنفسه عن الأدب العربي . فطرفة لا يجنح في تعابيره إلى الصيغ المجازية البعيدة ، ولا إلى الصور الخيالية العميقة ، وإنما يتدفق شعوره بالألفاظ التي تبعثها النفس على سجيتهما ، سهلة حيناً ، خشنة أحياناً ، فيها من الفن ما يكفي لنقل الحالة التي يحسها الشاعر ويتصورها ، وإن يكن هذا الفن يحتاج إلى تهذيب بعض الأحيان ، ولا سيما المواطنين التي لا يتدفق منها الشعور . والفطرة في شعره تتمثل أصدق تمثيل بصراحته وسداجة عقائده . وتجمسه الشديد لها ، تلك الصراحة التي جعلته يتحدث عن نفسه في خيرها وشرها ، فيطلعنا على حياته اللاهية وشربه وتبذيره ، وحياته البائسة ، وقد أفلس وطرده العشيرة ، وترك منفرداً كالبعير بالحرب . ثم هذا التشكي البريء

لجور ابن عمه وإعراضه ، فابن عمه يراه جانياً ويقسو عليه ، وهو لا يرى على نفسه ذنباً يستحقّ هذه القسوة ، وإن يكن أهمل رعاية الإبل حتى سُرقت منه ، فقد سعى جهده في طلبها وإرجاعها ، فأَي ذنب بعدها يحسب عليه ؟ هذه العقلية الغريبة ، بما فيها من اقتناع بالبراءة ، وإيمان بالنفس والآراء ، ونخطة لكل من يخالف عقائدها ، هي مثال صادق لفطرة طرفة ، وغرور شبابه ، وعناده ، وكبريائه . فشخصية طرفة القوية ، هي التي ترفع قيمة شعره وتدنيه إلى القراء . يغلي في عروقه دم الشباب ، فيفيض حماسة وشعوراً ، وإيماناً . ولا جرم أن سنه ترفد هذا الشعر ، فتكسب صاحبه عطقاً على العطف الذي يستحقه ، فهو شعر الغلام القليل ، وابن العشرين .

هجوه وسخرية

أجمع الرواة على أن طرفة كان حديد اللسان جريء الهجاء ، ويزعمون أن استخفافه بالناس قرّب أجله . غير أن هذه الخاصة لا نجدها في المعلقة على تعدد أغراضها ، فينبغي لنا أن نلتبسها في غير المعلقة . وقد عرفت أن ما وصل إلينا من شعر طرفة ، قليل جداً وأكثره لا يعول عليه . ولكننا نأخذ شواهد ، على هذه الميزة في الشاعر ، انتقاده لشعر خاله المتلمس . وكان طرفة غلاماً يلعب مع أترابه فسمع خاله يقول :

وقد أتتاسى الهمّ عند احتضاره
بيناجٍ ، عليه الصيّريةُ ، مُكْدَمٍ ١

والصييرية سمة للنوق ، فقال طرفة : « استنوق الجمل » فأرسلها مثلاً ، وضحك القوم فغضب المتلمس ونظر إلى لسان طرفة فقال : « ويل لهذا من هذا » يعني رأسه من لسانه . ونأخذ أيضاً هجوه لعمر بن هند وأخيه قابوس :

١ الناجي : البعير السريع ينجر براكيه . الصيّرية : سمة توسم بها النوق في اليمن دون الجبال .
المكدم : الموسوم .

فليت لنا ، مكانَ الملكِ عمرو ، رَغوثاً حَوْلَ قُبَيْتِنَا تَخُورُ
لعمركَ ، إنَّ قابُوسَ بنَ هندٍ لَيَخْلِطُ مُلْكُهُ نَوَكُ كَثِيرُ
وهجوه لصهره عبد عمرو :

ولا خيرَ فيه غيرَ أنَ له غنى ، وأنَ له كشعاً ، إذا قام ، أهضماً

فمن هذه الأمثلة الصغيرة يمكننا أن نتيين خاصة الهجاء في طرفة وما فيها من استخفاف وهزل . واهل الاستخفاف والهزل من أبرز خصائص هذا الشاعر ، فهما ظاهران في لوه وعبه ، ظاهران في زهده في الحياة والمال ، ظاهران في هجوه وانتقاده .

وصحة شعره

قال ابن سلام : « وما يدل على ذهاب العلم وسقوطه قلّة ما بقي بأيدي الرواة المصححين لطرفة وصيّيد ، والذي صحّ لهما قصائد بقدر عشر ، وإن لم يكن لهما غيرهن فليس موضعهما حيث وضعنا من الشهرة والتقدمة ، وإن كان ما يُروى من الغناء لهما فليسا يستحقان مكانهما على أفواه الرواة . ونرى أن غيرهما قد سقط من كلامه كلام كثير ، غير أن الذي نالهما من ذلك أكثر . وكانا أقدم الفحول فلعلّ ذلك لذلك . فلما قلّ كلامهما حُمِلَ عليهما حمل كثير . » ١ .
فهو يرى أن شعرهما ناله من الضياع أكثر من شعر غيرهما لأنهما أقدم الفحول وأن الرواة نحلوهما شيئاً كثيراً لما قلّ كلامهما ، ولكنه يعترف بصحة معلقة طرفة وصحة رائيته « أصحوت اليوم . . . » وبعض قصائد حسان له لم يشر إليها .

ونحن في درسنا شعر طرفة اعتمدنا على المعلقة أكثر من غيرها ، وهي ثابتة له لم يشك أحد في صحتها ، وإذا كان الشاعر قد شدّ عن شعراء ربيعة

١ الغناء في الأصل : البالي من ورق العجر المخالط زبد السيل . وهو هنا الساقط من الشعر .

في متانته وشدة أسرهِ ، فليس ذلك بعجيب ولكلّ قاعدة شلوذ . وإذا نظرنا إلى حياة طرفة وما رافقها من ضيمٍ وشظفٍ عيشٍ ، بعد أن طرده أهله فهام على وجهه يأوي إلى المغاور والجبال ، ويشنّ الغارات على الأحياء ، لم نعجب لشدة شعره وغرابة ألفاظه . بيد أن هذا الإغراب يكاد يقتصر على وصف الناقة دون سائر أقسام المعلقة .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الرابعة لقلّة شعره بأيدي الرواة ولكنه قال فيه : إنه أشعر الناس واحدة وهي قوله : « نخولة أطلال . . . » . وقال ابن قُتيبة : هو أجود الشعراء طويلة . وقال ابن رشيّق : طرفة أفضل الناس واحدة عند العلماء وهي المعلقة . وقال أبو عبيدة : مرّ ليبدٍ بمجلس في الكوفة وهو يتوكأ على عصا ، فلحقه فتى من أهل المجلس وسأله : من أشعر العرب ؟ فقال : الملك الضّلّيل ، يعني امرأ القيس . فسأله : ثم من ؟ فقال : الغلام القتيل ، يعني طرفة . فسأله : ثم من ؟ فقال : الشيخ أبو عقيل ، يعني نفسه . ومهما يكن من أمر هذه الرواية فإنّه يستدلّ منها ومما تقدمها من الأقوال ، أن طرفة فضّل بمعلّته على سائر الشعراء . وهذا التفضيل يعود إلى ما فيها من تصوير صادق لحياته البدوية ، وما يتخلله من الآراء والحكم ، والفوائد التاريخية ، إلى ما هنالك من دقة الوصف ، وبراعة التشبيه ، وقوة التعبير . وحسب صاحبها فضلاً أن يكون غلاماً في العشرين.

زُهَيْر

توفي في السنوات الأولى للهجرة ؟

حياته

لم يتسلم زهير بن أبي سلمى من الخلاف في نسبه ، شأنه شأن غيره من شعراء الجاهلية كالنابغة والحطيئة والشنفرى وسواهم . فقد جعله ابن قتيبة في غطفان ، مع أن ابن الأعرابي وابن الكلبي وأبا الفرج الأصفهاني وغيرهم يردونه إلى مِزينة ويقولون لأنه نزل أرض غطفان وتزوج منهم ، وأقام فيهم . وحجة ابن قتيبة في دفع نسبه عن مِزينة أنه ليس له أو لأبنائه شعر ينتمون به إليها إلا بيت كعب بن زهير وهو قوله :

هم الأصلُ مني حيثُ كنت ، وإنني من المِزَنِيِّينَ المُصَفِّينَ بالكِرمِ

وكان مُزَرَّد بن ضِرَار الغطفاني قد دفع نسب كعب في غطفان ، ورده إلى مِزينة ، فلم ينكر كعب عليه زعمه بل أثبت بهذا الشعر أنه منها . ويشرح ابن سلام ذلك بقوله : « وقد كانت العرب تفعل ذلك ، لا يُعزى الرجل إلى قبيلة غير التي هو منها إلا قال : أنا من الدين عنت . » فيُستدل من كلامه أنه يشك في مِزينة كعب . ويقول أيضاً : « وكان أبو سلمى وأهل بيته في بني عبد الله بن غطفان ، فبهم يُعرفون ، وإليهم يُنسبون . » ثم يقول : « ولقد أخبرني بعضُ أهل العلم من غطفان أنهم من بني عبد الله بن غطفان ، وأن اعتزاه إلى مِزينة كقول هؤلاء ، وأما العامة فهو عندهم مُزَنِي . »

فانتفاء كعب إلى مِزينة ، بحسب هذه الرواية ، كانتفاء العرب الذين يُنسبون إلى قبائل غريبة ، فيقولون : « أنا من الدين عنت . » ولكن ابن سلام ، مع ما ألقى من الشك على مِزينة زهير ، لم يسعه إلا أن يجاري العامة عند ذكر نسبه

فجعلله من المزنيين . ونرى أن رواية الغطفاني لا تسلم من الجرح ، فليس من الغريب أن تدعي غطفان شاعراً مشهوراً كزهير عاش مجاوراً لها يمدح ساداتها ويدافع عنها أصدق دفاع . قال ابن عبد البر في الاستيعاب : « وكانت محلتهم في بلاد غطفان ، فيظن الناس أنه من غطفان ، أعني زهيراً ، وهو غلط . »

ولم يصل إلينا شعر كثير عن كعب ، ولا عن غيره من ولد زهير وحفدائه لنجد في أقوالهم ما يدل على نسبهم سوى هذا البيت لكعب . وبيت آخر لأخيه بُجَيْر يقول فيه : « وألف من بني عثمان واف . » والمراد عثمان بن مزينة . رواه ابن سلام وقال : « وقد يجوز أن يكون يعني غير قومه من المزنيين . » ولعل اختلاطهم بغطفان في السكنى والزواج هو الذي صرفهم عن التفاخر بمزينة كما صرف والدهم زهيراً من قبل ، فإن أشعاره ، على كثرتها بالإضافة إلى أشعارهم ، لا تهدي راويتها إلى أصله ونسبه ، بل نجدها تشتمل على مناقب مرة ومآثر غطفان ، يمدح ساداتهم وفرسانهم ، ويرد على أعدائهم منافحاً عنهم . وكان والده أبو سلمى ربيعة هجر قبيلته واجداً عليها ، وأقام في غطفان متزوجاً إليها ، فنشأ الابن فيهم تعطفه الخوالة من ذبيان ، ولا تهزه العمومة من مزينة ، فعاش بينهم وأصهر إليهم وخص شعره بهم ، حتى شك ابن سلام في مزنيته ، وجزم ابن قتيبة ، فجعله من غطفان .

ولم يجتمع لشاعر في الجاهلية حظ من الشعر كما اجتمع لزهير . فقد كان أبوه ربيعة شاعراً ، وخاله بشامة بن القدير الغطفاني شاعراً ، وأخته سلمى والخنساء شاعرتين ، وابناه كعب وبُجَيْر شاعرين . وحفيده عقبة بن كعب الملقب بالمضرب شاعراً ، وابن حفيده العوام بن عقبة شاعراً . وكان زوج أمه أوس ابن حَجَر شاعراً مشهوراً فروى له زهير ونظم الشعر ففاقه ، وأخمل ذكره . وأقام زهير في بني مرة مكرماً مسموع الكلمة . وكثر ماله وتزوج امرأة تكنى أم أوفى ، ثم جمع بينها وبين ضرة يقال لها كبشة بنت عمار من غطفان ،

١ الخنساء : أخت زهير هي غير تماضر بنت عمرو بن الشريد أخت صخر الشاعرة المشهورة .

فولدت له كعباً وبُجَيْراً . فغارت أم أوفى منها لأن أولادها ماتوا ، وأخذت تسيء إلى زهير حتى طلقها . ثم ندم وأخذ يذكرها في شعره كلما خطرت له في بال . وعاش زهير عمراً طويلاً ربما بلغ به التسعين أو نيف عليها ، وتدلنا المعلقة على أنه كان في الثمانين يوم نظمها لقوله فيها :

سئمت تكاليف الحياة ، ومن يعيش ثمانين حولاً ، لا أباك لك ، يسأم
وهذه القصيدة أنشئت بعد أن وضعت حرب داحس والغبراء أوزارها ، أي في أوائل القرن السابع ، فتكون ولادة الشاعر في العقد الثالث من القرن السادس للميلاد .

وروى صاحب الأغاني أن النبي نظر إلى زهير وله مائة سنة ، فقال : « اللهم ، أعلني من شيطانه ! » فما لك بيتاً حتى مات . فإذا صحت هذه الرواية فيكون زهير قد أدرك سنة ٦٣٠ ، أي التاسعة للهجرة ، ولكن يرجح أنه توفي قبل إسلام ولديه لأن الرواة لم يذكروه معهما ، ولا يجوز أن ينسى مثله لو كان حياً . وقد أسلم ابنه بجير في أواخر السنة السابعة للهجرة ، وأسأم كعب في السنة التاسعة . وذكر البغدادي في خزانة الأدب أنه مات قبل البعث بسنة أي نحو سنة ٦١١ م . فإذا صحت روايته ولا ندري مستندها ، فيكون زهير قد جاوز الثمانين ، وتكون رواية الأغاني باطلة . ومهما يكن من شيء ، فإن الشاعر كان من المعمرين ، ومات على جاهليته سواء أدرك البعث أم لم يدركه .

شعره

انتهى إلينا طائفة صالحة من شعره ، وفيها معلقته المشهورة التي قالها بعد حرب داحس والغبراء . وليس لدينا شعر قاله في أثناء هذه الحرب ، محرصاً بني ذبيان أو راثياً الفرسان الذين قتلوا فيها ، شأن شعراء القبائل في مثل هذه الحال ، وقد مرّ به أعظم حادث روت له القبيلة ، فكانت مجزرة أهلية فجعت بني ذبيان بخيرة رجالها . فلماذا سكت زهير عن رثائهم وتخريض القبيلة على الأخذ بثأرهم ؟

أبعل" هذا الشعر ضاع فلم يصل إلينا ؟ أم لعله لم ينظم شيئاً فيهم ، لأنه كان كارهاً هذه الحرب التي اشتعلت نارها لسبب تافه ، وهو الشاعر الحكيم الذي يسعى لخير القبيلة ، ولا يرى لها أن تتورط في حرب مشؤومة تفانت فيها بنو غطفان : « ودقوا بينهم عطر متشيم » على حدّ تعبيره . فلم يشأ أن يورث جمرة الأحقاد بدمه وتحضيضه ، بل كان يرجو أن يقوم من عقلائهم من يسعى إلى الصلح ، حتى تجند له هريم بن سنان والحارث بن عوف المريان ، فمدحهما وشكر صنعهما ، وأشاد بذكرهما . وله في هرم عدة قصائد خلّدت ذكره وذكر أبيه سنان .

ولا يُذكر زهير في شعراء الجاهلية إلا ذُكرت معه الرويّة والرزانة والحكمة ، وبدا لنا منه شاعر متعاقل لا تنطوي حياته وطباعه على شلوذ غير مألوف في نظام الاجتماع . وجاءت أقوال المتقدمين فيه وصفاً لما يبدو من أخلاقه في شعره ، وتفضيلاً لهذا الشعر بهذه الأخلاق . فقد نسبوا إليه الحوليات ليظهروا رويته وأناته في تنقيح شعره ، فقالوا إنه كان ينظم القصيدة في أربعة أشهر ، ويهذبها في أربعة ، ويعرضها على أخصائه في أربعة . وقالوا فيه : هو أشعرهم لأنه لا يعاظم في الكلام ، ويريدون بذلك تنزيل ألفاظه على ما يقتضيه قانون الشعر عندهم ، أي ليس فيه تداخل ولا تضمين يجعل القافية متعلقة بما بعدها ، وسموه قاضي الشعراء ، كما يقول ابن رشيق ، من أجل هذا البيت :

وانّ الحقّ مقطّعه ثلاثٌ : يمينٌ ، أو نيفارٌ ، أو جلاءٌ

وقدموه على غيره لأنه صاحب من ومن ومن ، وهي أبياته المشهورة في الحكم . فمنزلة شعره تستند عندهم إلى رجحان عقله وحبه للخير والسلام ، لا إلى جوهر الشعر نفسه .

وقد كان زهير ، كما عرفوه ، قاضياً يصلح بين المتخاصمين ، وحكياً ينصح الناس ويرشدهم ، ويدعوهم إلى العمل الصالح . وفي شعره أمثلة كثيرة تدلّ على عنايته بخير مجتمعه القبلي وتقويم أخلاقه . وجميل بالشاعر أن يكون له هدف إصلاحي يتجه إليه ، وإن كان الفن يستوحي الحياة على إطلاقها ، ويحد كل

ناحية صالحة لأن تكون له مادة وصوره . فالشاعر عضو في مرافق الجماعة الإنسانية له رسالة سامية يبلّغها بجمال فنه وما فيه من بهجة للنفوس وإلهاف للعواطف ، ولكن من الخير أن يجتمع إلى جمال الفن جمال الغاية فيستطيع الشاعر أن يضيف إلى رسالته الأدبية رسالة الإصلاح . وهذا قلتما تأتي لشاعر يعتمد أحكام العقل والمنطق ، فينصرف إلى سنّ القوانين الخلقية وضرب الأمثال ، فتغلب عليه صفة المعلم الاجتماعي ، كما غلبت على زهير . لأن طريق الشعر في تطهير الأخلاق غير طريق الوعظ والخطابة . على أن الشاعر يمكنه أن يؤدي رسالته الإصلاحية بأن يكون إنسانياً في شعره فيتصور الخير والجمال دُمى في خياله ، ويحسهما إحساساً بليفاً في أعماق نفسه ، حتى إذا أصبح جزءاً من حياته ، أو ذاتاً من ذاته ، أخرج عنهما صوراً وأنغاماً متعددة الألوان ، مؤلفة الأجزاء ، تتحرك فيها عناصر الحياة بما نفعها الشاعر من إحساسه ونفسه ، فيتراءى الخير في جماله ، والشر في قباحته ، وترضى الأخلاق ولا يغضب الفن .

وهذا لا يعني أننا نحاول النيل من لغة زهير وبلاغته ، فهو كسائر الجاهليين ، مستطيل على الألفاظ والتراكيب . وتمتاز لغته بشدة أسرها ، ودقة أحكامها ، خاصة عُرِف بها شعراء مُضَرّ لإعراقهم في البداوة ، وبُعدهم عن الأمصار . ولكن لغته ، بروحها واتجاهها وفنها ، لغة خطابية منطقية تصلح للشعر الاجتماعي الذي يتصل بالعقل أكثر منه بالخيال والعاطفة ، وفيها اعتماد ملحاح على المادة لإظهار الحقائق واضحة ملموسة ، على منطق راجح وحب إقناع . وحسبنا أن فنظر إلى عنايته بتبيان مغبة الحرب في صور محسوسة بارزة الخطوط ، وإلى مجادلاته ومواعظه وأمثاله بغية الإقناع ، ثم إلى فحصه عن مادة اللون وصورته :

حَلَوْنَ بِأَنَامُطٍ حَيْتَاقٍ ، وَكِيلَةٍ وَرَادٍ حَوَاشِيهَا ، مُشَاكِهَةِ الدَّمِ

١ الأَنَامُطُ : جمع النمط ، وهو ضرب من الثياب يسط . للمِثَاق : الكرام . الكيلة : السرة . وراد : جمع ورد وهو الأحمر . الحواشي : الجوانب . مشاكهة : مشافة . والباء في قوله : حلون بأنامط ، للصدفة ، أي ألهين أنامطاً . المني : أن هؤلاء اللسان طرمن حل الموداج أنامطاً كراماً وسترأ رقيقاً ، ثم وصف تلك الثياب بأنها حمر الحواشي ، وأن حمرتها تشبه لون الدم .

لنعلم مبلغ تعلقه بالحقائق على ما يرتضيه المنطق ويقبله العقل . حتى إن المتقدمين ، في تفضيلهم إياه . كانوا من أنصار العقل في الشعر فمدحوه بقولهم : « إنه كان واضح الغرض لا يقول إلا ما يُعرف » .

فمادية زهير ، واعتماده على ما يعرف من الحقائق جعلها شعره واضح الغرض . ويكفي القارئ أن يفهم ألفاظه الغريبة ليستولي على أفكاره ومقاصده ، لا أمثاله وآرائه وحدها . بل الأشياء التي يتناولها وصفاً وتصويراً ، فإنه لتدقيقه في جلالها ، جعلها نائمة الملمس . خالصة من الغموض ، على ما فيها من جمال الصورة وبلاغة التعبير :

بَكْرَنَ بِكُورًا ، وَاسْتَحْرَنَ بَسْحَرَةً ، قَهَنَ وَوَادِي الرَّسِّ كَالْيَدِ فِي الْقَمِّ .

زهير في حكمه وأمثاله وجدله ومواعظه ، شاعر حكيم ، وخطيب اجتماعي ، وقاضٍ يرشد ويصلح . ومنظوماته ، في كثرتها ، ليست من الشعر الخالص ، وإن كان لا يعدوها جمال العبارة وحسن التصوير . وربما وجدت فيها برودة وجفافاً يتمثل بهما صاحبها الوقور الهادي الرصين . حتى إن غزله ، في هدوئه وصلابته . لا يثير عاطفة ولا يحرك قلباً . يصرف عنايته إلى ذكر الديار الخالية ، ووصف فراق الأحبة ، ومرافقة الطعائن في انتقالها من مكان إلى آخر . وقلما وصف الحبيبة وأظهر محاسنها . فغزله ، في جملة ، يدل على أن صاحبه قد تقدمت به السن . قاله في حرب داحس والغبراء أو بعدها ، فهو ذكريات شيخ يحن إلى امرأته أم أوفى التي طلقها ، أو يأسف لأن العذارى أصبحت تناديه : يا عمي ! بدلاً من أن تناديه : يا أخي !

وقال العذارى : إنما أنت عمنا ! وكان الشباب كالخليط تزأله

ويمكن القول إن أكثر أغراض الشاعر ومقاصده تنماز بالرصانة والهدوء والتعاقل . وتترع إلى الجدل وتوخّي الحقائق المادية المجسّمة .

إذا كان زهير ، في مختلف أغراضه ، أشياء حسان ، فخير شعره ما قاله في مدح سادات بني ذبيان ، والدفاع عن القبيلة وإرشادها ، وإسداء الحكيم الاجتماعية في حسن السياسة ومكارم الأخلاق . فمدائحه خير مثال لأسلوب المدح الجاهلي ، تظهر فيه مناقب الأشراف والفرسان وفضائلهم ، على ما فيها من عنجوبة ومكاثرة واعتداد. فإن زهيراً لم يتصل بملوك الشام والعراق ليشتمل شعره على صفات أصحاب القصور ، ولا وفد على القبائل الغريبة يمدحها ، ليخرج بشعره عن الصفة القومية التي ينتمي إليها ، بل مكث في بني ذبيان يخصصهم بمدائحه وآرائه ونصائحه ، ويقارع أعداءهم شأن أمثاله من الشعراء القبليين الذين يوجهون أشعارهم شطر مجتمعهم لصالحه ومنفعته ، فيبدلون له ما في وسعهم ، أسوة بغيرهم من أبناء العاملين . ونعرف من الأشخاص الذين مدحهم من بني مرة : سنان بن أبي حارثة ، وولده هرم ، والحارث بن عوف ، ومن بني بدر : حصن ابن حذيفة . ونستثني مدحه للحارث بن ورقاء الصيداعي . فإنه ثناء أسداه إليه إثر هجاء بعدما ردّ عليه عبده يساراً ، وكان قد سباه .

وأكثر مدائحه وأفضلها ما قاله في هرم بن سنان ، لأنه كان شديد الحب له ، وكان هرم يبرّه ويجزل له العطاء ، وإن تكن مدائحه للآخرين لا يعدوها الجمال ، ولا يقل أصحابها عن هرم شرفاً وسوءدداً . فالحارث بن عوف سيد من سادات العرب ، وهو الذي سعى في الصلح بين المتحاربين حتى أدركه وحمل عن القوم ديات القتلى ، وشاركه فيها هرم بن سنان ، فخصهما زهير بمعلقته ، ثم بقصيدته اللامية التي يقول فيها :

تداركنما الأحلاف قد ثلّ عرشها ، وذبيان قد زلّت بأقدامها الثعل^١

ما عدا القصائد التي مدح بها هرمًا وحده والتي مدح بها أباه سنانًا ورثاه ،
حتى قبل أن هرمًا حلف أن لا يمدحه زهير إلا أعطاه ، ولا يسأله إلا أعطاه ،
ولا يستلم عليه إلا أعطاه عبدًا أو وليدة أو فرسًا . فاستحيا زهير مما كان يقبل
منه ، فكان إذا رآه في ملاجئ قال : « انعموا صباحاً غير هرم ، وخيركم استثنيت . »
ومن حسنات زهير أنه كان لا ينجح في مدحه إلى الغلو المقوت ، ولا يأتي
بسفساف القول ، ولذلك قال الأقدمون فيه : « زهير لا يقول إلا ما يعرف ،
ولا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وإذا وقع له شيء من الغلو جعل الشرط له
مانعاً مثل قوله في هرم :

لو نال حيّ ، من الدنيا بمنزلة ، وَسَطَ السماءِ ، لَنالت كَفُّهُ الأفقُ
فلو : حرف امتناع لامتناع ، أي امتناع نيل الأفق من أجل امتناع الشرط
لنيل وسط السماء . قال ابن سلام : « من قدّم زهيراً احتجّ بأنه كان أحسنهم
شعراً ، وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من اللفظ ،
وأشدّهم مبالغة . » فلو الشرطية هنا أبعدت زهيراً عن السخف والكذب وأبقت
في حدود صدقه ووصافته ، وجنبته فضول الكلام الذي يلزم شعراء المدح عادة .
وهذا ما أراده الأحنف بن قيس إذ قال إنه ألقى عن المادحين فضول الكلام ،
واستشهد بقوله :

فما بكُ من خيرٍ أتوهُ فلإنما توارثه آباءُ آبائهمُ قبلُ

وأما مبالغته التي ذكرها ابن سلام فلأنها تجعله يتتبع وصف ممدوحه بجميع
الخلال الحميدة من كرم وشجاعة وحلم وطيب مختد وبلاغة في المنطق ، إلى ما
هنالك من الفضائل والصفات التي يفاخرون بها ، ويعدونّها من شروط السيادة
عندهم . ولا يغفل عن ذكر العاذلة التي تشغل مكاناً في الشعر القديم ، تلامس
عاطفة الجاهلي بنصحها وتأنبها له ، تلومه على إسرافه بالكرم والحب والشجاعة ،
ولكنها لا تلقى منه سوى الرد والإعراض .

وَيَسْتَوْفِنَا مَا نَسَبَ إِلَى هَرَمٍ مِنَ التَّقْوَى حَتَّى إِنْ اللَّهُ يَعَصِمُهُ مِنْ سَيِّءِ الْعَثَرَاتِ :
وَمِنْ ضَرِيَّتِهِ التَّقْوَى ، وَيَعَصِمُهُ مِنْ سَيِّءِ الْعَثَرَاتِ اللَّهُ وَالرَّحِيمُ ١

وقلما وجدنا المدح الديني في الشعر الجاهلي ، لأن التقوى لم تكن من الفضائل التي يفاخرون بها ويمدحون بها ، فقد كان الدين ضعيفاً في نفوسهم فما يذكرون الله إلا في الحلف لتوكيد كلامهم ، ولا يلمحون شطر أصنامهم إلا عرضاً لبدائيتهم وترحلهم وبعدهم عن بيوتها . وإذا سمعنا النابغة يمدح الغساسنة بدينهم ، ويصف موكبهم يوم الشعانين ، فلأنهم كانوا مسيحيين يباهون بديانتهم ويتمسكون بعقائدهم . فهل كان هرم بن سنان مسيحياً ليصفه زهير بالتقوى ، ويجعل له الكرامة عند الله ، أم هل كان زهير من أولئك العرب الذين تأثروا بالنصرانية التي تسربت في الصحراء وانتحلتها جماعات من مختلف القبائل ، فجعل الدين والتقوى من الصفات التي يحمدها في ممدوحه ؟ وليست هذه الظاهرة وحيدة في شعره ، فإن له أمثاله في مملته وغير مملته تدل على ما للدين من خطر في نفسه ، حتى مال بعضهم إلى الشك فيها ، وأبى نسبتها إليه ، مع أن هذا لا يدعو إلى العجب بالإضافة إلى تعاقل زهير وحكمته وحسن بصره بالأمر ، فغير بعيد أن يصل أشباهه إلى معرفة الله والإيمان بالآخرة والثواب والعقاب عن طريق المسيحية أو اليهودية ، وهما غير مجهولتين في جزيرة العرب ٢ .

فلإذا بلغ زهير في تفصي الصفات المحمودة فإنه يبرأ من الكذب والغلو المذموم . وكثيراً ما يمدح الرجل بذكر أعماله فيسردها على طريقته القصصية ويجعلها شواهد ناجحة بحسن خلال ممدوحه . فإنه في مدحه هرم بن سنان والحارث ابن عوف ، قصّ خبر سعيهما للصلح ، وكيف نجما الديات دون أن يشتركا في الحرب ، حتى بلغا مأربهما وأصلحا بين المتحاربين . فكان في إخباره عنهما

١ ضريته : علقته .

٢ يرى الأصمعي أن زهيراً أحد بكترة اليهود كما ذكر الأب لاملس في كتابه مهد الإسلام .

مادحاً لهما بمساعيهما دون جنوب إلى الخيال المفرط ، فالحقائق الناصعة هي التي تتكلم وترفع شأن ممدوحيه ، وهذا الأسلوب الخبري يحملك لا تستنكر ما يقول الشاعر في ممدوحه ، ولا تعزوه إلى الغلو والإفراط . فمدائح زهير هي خير ما وصل إلينا عن الجاهلية من الإشادة بسادات القبيلة ، والعناية بشؤونها السياسية وأحوالها الداخلية والخارجية .

السياسة الخارجية

لم يقتصر شعر زهير على مدح السادات والفرسان ، وذكر سياستهم الداخلية في إدارة شؤون القبيلة ، وفضّ مشاكلها في أنديتهم . وإطعام فقرائها في السنة الشهباء ، وإيقاد نارهم للضيوف الذين يتزلون عليها ، ونصرة بعضهم لبعض في المغارم والمغانم ، بل توفر أيضاً على شؤونها الخارجية التي تتناول القبائل القريبة والبعيدة . وقد وقع في زمانه أعظم حادث مرّ بيني ذبيان ، وهو حرب داحس والغبراء . وشهد ما حلّ بهم من الكوارث الفظيعة . فما كاد يُعقد الصلح ويتعدّ شبح الموت ، حتّى عاد خطر الحرب يهدد القبيلتين الغطفانيتين ، بعد مقتل رجل عبيسي . فنشط إلى تلافي الأمر قبل استفحاله ، فوجه معلقته إلى تحسين السلام وتقبيح الحرب . وقد علم أن من الخير لبني ذبيان ألا تعود إلى القتال بعدما خسرت نخبة فرسانها وساداتها ، وهاله أن تعاودها الولايات بعد انقشاع غائمتها المظلمة : فهب يدعو المتحاربين إلى الوفاء بعهد الصلح ، مذكراً لإياهم ما لقوا من المصائب في قتالهم ، مخالفاً رأي من يبغي الحرب أمثال حصين بن ضمضم ، مع أنه من أنسابه ، وفارس مشهور في بني مرة . ولم يحجم عن لقاء التبعة عليه وحده في مقتل العبيسي ، متخذاً أسلوباً جميلاً ، منطقي الاتساق ، مزيجاً من الوعظ والقصص . فبلغ غايته الانسانية في الدعوة إلى السلم والتحذير من الحرب ، وبرأ بني ذبيان من تهمة الغدر والخيانة ، وباح باسم القاتل دون أن يخلّده . فقد شرع في أول الأمر يذكر ذبيان والأحلاف اليمين التي أقسموها على إبرام الصلح ،

وخوفهم غضب الله وعقابه إذا كانوا يضمرون الحنث فيها^١ . ولكنه لم يتبسط في تفصيل هذه الفكرة الغيبية ، بل انتقل إلى عالم الطبيعة . وهو يعلم أن الصور المحسوسة أبلغ تأثيراً في نفس البدوي المستغرق في ماديته . ففطق يصف فظاعة الحرب ووخيم مغباتها ، فوق لبولوج مأربه كلّ التوفيق ، وأتى بصور بارزة تنوّل دراكاً متفكة على تمثيل الحرب وأحوالها ونتائجها وغلاتها ، فكان فيها عنيفاً شديداً على رصائنه وهذونه . وما مثله إلا مثل المرشد الحكيم يترفق في نصحه عند صغار الأمور ، ويعنف ويقسو عند كبارها .

وكان يعلم أن بني عبس ساخطون على بني مرةً لقتل صاحبهم بعد عقد الصلح . يتهمونهم بالخيانة ويرصدون الشر للسيد المصلحين ، فأظهر براءة القبيلة من هذه الخيانة ، وأخبر أن القاتل ابن ضمضم أقدم عليها ، ولم يخبر جمهرة قومه ، فهو مسؤول عنها دون غيره . بيد أنه لم يشأ خذله وإطماع الأعداء فيه ، وإنما أراد تبرئة قبيلته من ظنة الحنث والغدر لثلاث يتسع الخرق فلا يصلح الأمر بعده أبداً . فما كاد يتهمه حتى اندفع يذكر شجاعته وجراته وإقدامه ، وأن وراءه ألف فارس يحاربون معه ويشدون أزره .

وتتبع تبرئة بني مرة ولا سيما السيدين اللذين أصلحا بين المحترين ، فأورد أسماء فرسان من بني عبس قتلوا في معامع السباق . وقال للعبيين : إن الذين تحملوا الديات من أجل الصلح لم يشاركوا في دماء هؤلاء القتلى ، فكيف تتهمونهم الآن ، وتأخذونهم بحريرة غيرهم ؟ ولم يغفل أن يفهم بني عبس أن سادات غيظ بن مرة عزيزو الجانب لا يدرك الموتور ثأره منهم ، وإذا جنى أحدهم جناية ، لا يسلمونه ولا يخذلونه ، وكأنه يشير هنا إلى جناية حصين بن ضمضم :

كِرَامٌ ، فلا ذو الضفّن يدرِكُ وترّه ، ولا الجسارِمُ الجاني عليهم بمُسْلَمٍ

فبلغ ، بحسن منطقته ، ما أراد من التحذير والتنبية وتبرئة قومه والدفاع

١ يشك بعضهم في هذا الكلام المنسوب إل زهير لقربه من تمثيل القرآن .

عنهم ، فأدى مهمته القبلية خير تأدية ، وأنقذ السلم والشرف في وقت معاً .
 وكان كلما عرضت له خدمة القبيلة لا ينكص عنها . فإذا صمدت بنو
 تميم إلى بني غطفان تطلب غزوها ، تصدى لها يتهددها ويثبط عزيمتها ، بسكون
 طبعه ورباطة جأشه ، دون أن يفور له فائر . فيظهر منعة قومه وكرم خيولهم .
 ثم ينصح لها أن تبقى في ديارها لثلاث ثمنى بالذل ، أو أن تنتجع سنان بن أبي حارثة
 المري والد هرم فتلقى عنده الخير والسماحة :

فقرّي في بلادك ، إنّ قوماً متى يدعوا بلادهم يهونوا
 أو انتجعوا سناناً حيث أمسى : فإن الغيث مُتّجّعٌ معينٌ

وكذلك كان شأنه مع بني هوازن وبني سليم عندما أزمعوا الغارة على
 الغطفانيين ، فذكرهم القرابة ودعاهم إلى رعايتها وإلى حفظ المودة ، ولم ينس
 أن ينوّه بشدة بأس قومه ، وأنهم إذا آثروا الصلح فعدوهم أقفر إليه منهم .
 ولم يكن هجاؤه لآل حصن إلا من جملة سياسة القبيلة في الدفاع عن غطفان
 ومقاومة من يسيء إليهم أو إلى أحد منهم . فإن الذي دفعه إلى هجائهم هو أن
 رجلاً من بني عبد الله بن غطفان ، وهم الذين جاورهم زهير ، أتى قوماً من
 آل حصن ، فأكرموه وأحسنوا جواره . وكان مولعاً بالقمار ، فنهوه عنه ، فأبى
 إلا المقامرة . فقمروه مرة فردوا عليه ما ربحوا منه ، ثم قُمّر أخرى فردوا عليه ،
 ثم قُمّر الثالثة فلم يردوا عليه ، فترحل عنهم إلى قومه ، وزعم أنهم أغاروا عليه ،
 فهجاهم زهير . ثم لما علم الحقيقة ندم ، وكان يقول : ما خرجت في ليلة ظلماء
 إلا خفت أن يصيبني الله بعقوبة لهجائي قوماً ظلمتهم . فقد هجاهم زهير لاعتقاده
 أن الغطفاني مظلوم أغير عليه ، فأنبرى يلدود عنه ويهدد بني حصن ساخرأ بهم ،
 ولكنه لم يفحش في أعراضهم كما أفحش في بني الصيداء بعدما سبوا عبده يساراً ،
 بل اقتصر على التهكم الأليم والوعد والوعيد دون أن يغلط باب الصلح . فكان ناصحاً
 ومرشداً لهم يجادلهم ليثبت عليهم خطأهم ، ويدعوهم إلى إصلاح ما أفسدوا لكي
 لا يتسع الحرق على الواقع ، فيأتيهم منه هجاء لا قبيل لهم به . وفي هذه القصيدة

تتجلى حكمة زهير ورويته واستطالته في الجدل واستتزال الخصم وإلقاء التبعة عليه لا يستطيع أن يبرأ منها . فقد جاءهم بسبيل الحوار المقدس والذمة والوفاء ، فكان أشبه بمحام يدافع عن موكله ليثبت الجرم على خصمه ، ويحمّله على تأدية الدين إلى المدعي ، فيرد على الحجج التي بوسعه أن يتذرع بها ، ويدحضها بجدلته وبراهينه ، ويبصّره مقاطع الحق التي أعجب بها الأقدمون ، فلقبوه من أجلها بقاضي الشعراء .

سياسة الاجتماع

رأينا زهيراً ، في مدائحه وأهاجيه . يمثل . أفضل تمثيل ، سياسة القبيلة الجاهلية ، يشيد بمناقب ساداتها ، ويوجع في تهديد أعدائها ، يخطب ويعظه ، ويحامي ويدافع ، فعلينا أن ننظر الآن إليه حكيماً مرشداً يريد الخير لقومه ، فيبذل من الآراء والأمثال ما تستقيم به أحوالهم الخلقية والاجتماعية . وليس لدينا من شعره قصيدة تجمع الحكيم أبياتاً يتوال بعضها إثر بعض غير معلقة . فقد خصّ القسم الأخير منها بطائفة من الآراء الاجتماعية التي شهرته عند الأقدمين . وفضلوه من أجلها ، فقالوا : أشعر الناس صاحب من ومن ومن . وله أقوال متفرقة في مختلف أشعاره . منها أدلة عقلية مثل قوله :

وَهَلْ يُنْبِتُ الْخَطِيءُ إِلَّا وَشِيجُهُ ، وَتُغْرَسُ ، إِلَّا فِي مَنَابِتِهَا ، النُّخْلُ ؟^١

ومنها أمثال في الحُصْ على العمل الصالح :

تُرَوِّدُ إِلَى يَوْمِ الْمَمَاتِ فَإِنَّهُ ، وَإِنْ كَرِهَتْهُ النَّفْسُ ، آخِرُ مَوْعِدِ

أو في تحديد مقاطع الحق :

١ الخطي : الريح ملسوب إلى الخط وهي جزيرة في البحرين . الرشيع ، القنا الملتف في منابته . يقول : لا تنبت القناة إلا القناة ، ولا تفرس النخل إلا بجثث تنبت وتصلح ، وكذلك لا يولد الكرام إلا في موضع كريم .

وأما آراؤه في المعلقة فإنه يتكلم أولاً على الحياة ، فإذا هو قد ستمها لطولها بعدما عاش ثمانين حولاً يلقى تكاليفها وأثقالها . وستمها لأنه يجهل ما يستر عنه القدر ، وهي أمنية الانسان لو استطاعها . وستمها لأن الموت يخطط على العمياء ، فيصيب هذا ويخطئ ذاك . ثم يتناول سياسة الاجتماع ، ف يرى كل بيت يشتمل على فكرة مستقلة برأسها تتوخى إرشاد الفرد إلى الطريق الذي يحسن به سلوكه لينتفع في دنياه ، وهي من الآراء التي يدركها الإنسان بتجارب الحياة ، واختبار الناس ، والاطلاع على وجوه الخير والشر ، وهي ، إلى ذلك ، من الحقائق البديهية والفكر المشترك استطاع الإعراب عنها بمختلف التعابير شعراً ونثراً دون أن تخسر شيئاً من قيمتها المعنوية ، ولكنها إذا انطلقت على ألسنة الشعراء . كان تأثيرها أبلغ في النفوس ، وتجعل لصاحبها منزلة بين الحكماء ، حتى نسمع جرجي زيدان ، على فضله ، يقول فيها : « هذا لا يقل شيئاً عن أحكام أكابر الفلاسفة ! »

وإذا قلنا تتوخى إرشاد الفرد فلأنها لا تبحث في خير المجموع جملة ، وما يؤول إلى إصلاح نظمهم ومداداة آفاته العامة ، وإنما هي فردية مثل البدوي ، ملائمة لحياته الصحراوية ، ترشد الأفراد ليستفعدوا بها في قبيلتهم ، على علاقتها ، فتشمل المنفعة المجموع الذي يتألف منهم . وهذا ما أراده زهير عندما أخذ يرشد بقوله :
مَنْ وَمَنْ وَمَنْ ، داعياً الانسان إلى المصانعة ليستفيد في الحياة بحسن سياسته :

وَمَنْ لَا يُصَانِعْ فِي أُمُورٍ كَثِيرَةٍ ، يُضُرَّسْ بِأَنْيَابٍ وَيُوطَأَ بِمَنْسِمٍ

ويدعوه إلى البذل والسخاء ليقبى عرضه ويلقى الحمد . وهذا من الآراء الشائعة في الأدب القديم ، لتعودهم أن يقرؤا الضيوف ، ويحجروا الخائفين ، ويكرموا العفاة ، فنطقوا بذلك معبرين عن أحوالهم ، وإن اختلفوا في صنع المعروف ، فزهير يرفضه في غير أهله ، ويجعل عاقبته ذمّاً وندامة ، وغيره يقبله ويرى أنه لا يضيع كما قال الخطيبه :

من يفعل الخير ، لا يعدّم جَوَازِيهَ ، لا يذهبُ العُرفُ بين الله والناسِ .
ولم يكن زهير رسول الضعف والهزيمة وثبیط العزائم في دعوته إلى السلم
وتحذيره من الحرب ، وإنما أدبه أدب القوة كغيره من الشعراء الجاهليين ، لا يبشر
بالاستكانة والخنوع ، بل يدفع الحرب ما دام بوسعه أن يدفعها لخير القبيلة أفراداً
وجماعات دون أن يقودهم إلى الدّلّ والصغار . فأما إذا كان لا بدّ من الحرب ،
فليس للمرء أن ينكص عنها :

وَمَنْ لَمْ يَتَذُدْ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ ، يَهْدِمُ ، وَمَنْ لَا يَتَظَلَّمُ النَّاسَ يَظْلَمُ .

ولا نعجب أن تصدر عنه حكمة في تزيين الظلم ، فإنما هي حياتهم القبلية
تفرض عليهم ظلم البعداء والحلم على الأقرباء ، فكلهم يفاخر بالجور على الغريب
والرفق بابن العم . فزهير لم يزين الظلم إلا لأنه مصروف إلى الغرباء لا إلى القبيلة ،
فأوصى به في جملة آرائه ، وجعله من سياسته الاجتماعية متأثراً بروح عصره .
فليس آراؤه كلها إنسانية تجاري العصور وتنحطى حواجز المكان والزمان ،
بل فيها ما لا يعيش إلا في الصحراء ، في المجتمع القبلي ، والعصر الجاهلي .
ويستوقفنا قوله :

لِسَانُ الْفَتَى نِصْفٌ وَنِصْفٌ فَوَادُهُ ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صُورَةُ اللَّحْمِ وَالْدِّهْنِ

فالعرب يعتقدون أن القلب مقر العقل ، أو هو العقل بعينه كما في كتب
اللغة . وكان أرسطو يجعل القلب موضع القوى النفسية ، بخلاف جالينوس الطبيب
الذي يجعلها في الرأس ، وكان ابن سينا يأخذ برأي أستاذه أرسطو .

وقد قال العرب من عهد بعيد : المرء بأصغريه قلبه ولسانه . ولم يذكروا
العقل في كلامهم ، وإنما ذكروا مكانه القلب والفؤاد . فزهير لم يتعمد عن حكمة
الشعب في هذا البيت ، كما أنه لم يتعمد عنها حين يقول :

وَأَنَّ سَقَاهُ الشَّيْخَ لَا حِلْمَ بَعْدَهُ ، وَأَنَّ الْفَتَى ، بَعْدَ السَّفَاهَةِ ، يَتَحَلَّمُ

فآراؤه المتفرقة لا تجاوز نطاق التفكير العام، ولكنها تجعل من صاحبها شاعراً حكيماً ، وخطيباً مرشداً . فهو من أولئك الشعراء الجاهليين الذين لهم رسالة اجتماعية يؤدونها لخير قبايلهم وإصلاح أمرها . فقد قام بها أفضل قيام في مدح سادات القبيلة وفرسانها : وإطراء مناقبهم : وفي الدفاع عنها وإرشادها إلى ما فيه نجاحها ، فكان الشاعر القبلي ، والشاعر الحكيم : وقاضي الشعراء .

منزلته

هو أحد الثلاثة المقدمين في الجاهلية وهم : امرؤ القيس ، والنابعة ، وزهير . وقد اختلف في تقديم أحدهم على صاحبيه ، وروى عمر بن عبد الله الليثي : أن عمر بن الخطاب قال : « زهير أشعر الشعراء لأنه كان لا يعاقل في الكلام ، وكان يتجنب وحشي الشعر ، وكان لا يمدح أحداً إلا بما هو فيه . » وروى أيضاً عن عمر أنه كان يقول : « أشعر الشعراء صاحب مَن ومَن ومَن . . . » وقال أبو عبيدة : « أشعر الناس أهل الوَبَر خاصة وهم : امرؤ القيس ، وزهير ، والنابعة . » وسأل عكرمة بن جرير أباه : « من أشعر الناس ؟ » ففضل زهيراً في الجاهلية . وقال ابن سلام : « من قدّم زهيراً احتجّ بأنه كان أحسنهم شعراً ، وأبعدهم من سخف ، وأجمعهم لكثير من المعاني في قليل من الألفاظ ، وأشدهم مبالغة في المدح ، وأكثرهم أمثالا في شعره .

فيتبين لنا من كلّ ذلك ، أن زهيراً في مقدمة شعراء الطبقة الأولى . ومنهم من يفضلهم عليهم جميعاً . وهو كما رأيناه في شعره ، متين السبك غير خشن ، واضح المعاني ، موجز التعبير ، متناسق الأفكار ، رصين الأسلوب . يؤثر القصص في سرد أفكاره ، والتصاوير الحسنة في إبراز موصوفاته . ترافقه الحكمة والرزانة في جميع فنون الشعر وأبوابه . فهو رزين في غزله ووصفه ومدحه ، حكيم في

١ يعاقل : يأتي بالتضمين أي أن تتعلق قافية البيت بما بعده على وجه لا يستقل بالإفادة ، وهو محب في الشعر .

هجائه ونصحه وتحذيره . ولا بدع أن يقلّ سخفه فذاك راجع إلى ترويه في
النظم وأناته .

وقصارى القول إن زهيراً شاعر حكيم ، ومصور بارع حريص على إتقان
صوره وتبليغ ألوانها .

ليبد

٦٦١ م و ٤١ هـ (١)

حياله

هو أبو عقيل لبيد بن ربيعة العامري . وكان أبوه يعرف « بريعة المقتيرين »
لجوده وسخائه . فنشأ لبيد كريماً مثله . وقيل إنه نذر في الجاهلية أن لا تهب الصبا
إلا أطعم . وظلّ على نذره في الاسلام .

وبدت دلائل التجابة على الشاعر منذ حداثة سنه . ومما يروى عنه وهو غلام
أنه وفد في رهط من بني عامر على النعمان بن المنذر . فوجدوا عنده الربيع بن
زياد العبسي . وكان الربيع ينادم النعمان . فطعن في العامريين وذكر معايبهم لعداء
بينهم وبين بني عبس . فجافى النعمان وفد بني عامر وأهمل أمرهم . فخرجوا من
عنده غضاباً . فعرض عليهم لبيد أن يهجو الربيع في حضرة النعمان . فاستخفوا به
لصغر سنه . فألحّ عليهم حتى رضوا . فلما أصبحوا دخلوا به على النعمان .
والربيع يؤاكله . فقام لبيد يرتجز ويقول :

١ المقتيرين : الفقراء .

أَكُلْ* يَوْمَ هَامِي مُقَرَّعَةً ، يَا رَبَّ هَيْجَا هِيَ خَيْرٌ مِنْ دَعَةٍ*
 يَا وَاهِبَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ مِنْ سَعَةٍ* ، إِلَيْكَ جَاوِزْنَا بِنِلَادًا مُسْبِغَةً*
 نَحْنُ بَتْنُو أَمَ الْبَتَيْنِ الْأَرْبَعَةِ* ، سَيُوفُ حَقٍّ . وَجِفَانٌ مُقَرَّعَةٌ*
 نَحْنُ خِيَارُ عَامِرِ بْنِ صَعْنَعَةٍ* ، الضَّارِبُونَ الْهَامَ تَحْتَ الْخَيْضَةِ*
 وَالْمُطْعِمُونَ الْحَقْنَةَ الْمُدَّعَدَةَ* ، مَهْلًا ، أَيَبْتُ اللَّعْنَ إِلَّا تَأْكُلُ مَعَهُ!

ثم قال بعدها بيتين لا يجمل ذكرهما ، فكره التعمان مناداة الربيع وطرده ،
 ثم قضى حوائج بني عامر .

وعُمِّرَ لَيْدٌ حَتَّى أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ فَانْتَحَلَهُ دِينًا ، ثُمَّ انْتَقَلَ مِنَ الْبَادِيَةِ إِلَى
 الْكُوفَةِ وَأَقَامَ فِيهَا حَتَّى مَاتَ . وَكَانَ مَوْتُهُ فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ أَنْ جَاوَزَ الْمِائَةَ ؛
 وَسَمَّيَ الْحَيَاةَ كَمَا سَمَّيَ مِنْهَا زَهِيرًا . وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ :

وَلَقَدْ سَمَّيْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا ، وَسَوَّالِ هَذَا النَّاسِ : كَيْفَ لَيْدٌ ؟
 وَزَعَمَ الرِّوَاةُ أَنَّ لَيْدًا لَمْ يَقْلُ شَعْرًا فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا بَيْتًا وَاحِدًا وَهُوَ :

الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجَلِي ، حَتَّى كَسَانِي مِنَ الْإِسْلَامِ سِرْبَالًا
 وَقِيلَ بَلْ هُوَ :

مَا جَاءَتْبَ الْحُرَّ الْكَرِيمَ كَتَنَفْسِهِ ، وَالْمَرْءُ يُصْلِحُهُ الْجَلِيسُ الصَّالِحُ

١ الهامة : الرأس . مفزعة : مخلوقة ، من القزح وهو أن يحلق رأس الصبي وتترك مواضع منه
 متفرقة غير مخلوقة تشبيهاً بقزح السحاب أي يقطعه . الهيجا : الحرب وأصلها بالهمز . الدعة :
 الراحة . المعنى : أن الغلام الشاعر يفضل الحرب على الراحة وتزيين الرأس .

٢ مسبغة : ذات سباح كثيرة . وقوله : يَا وَاهِبَ الْخَيْرِ ، خطاب للثمان .

٣ الجفان : القصاع ومفردا جفنة . مترعة : مملوءة . وقوله : سَيُوفُ حَقٍّ وَجِفَانٌ مَرْتَعَةٌ ، أي
 أبطال حروب وقراءة ضيفان .

٤ غمار الشيء : أفضله . الهام ، جمع الهامة : الرأس . الخيضة : البيضة التي تلبس على الرأس
 في الحرب .

٥ المددعة : المترعة . أيبت اللعن : دعاء في الجاهلية وتحمية للملوك ، أي أيبت أن تفعل ما تلعن به .

ورَوَا أن عمر بن الخطاب كتب إلى عامله المُخَيَّر بن شُعْبَةَ في الكوفة :
 « أن استنشد من عندك من شعراء عصرك ما قالوه في الإسلام . » فأرسل إلى ليبيد
 واستنشد ، فكتب ليبيد « سورة البقرة » في صحيفة ثم أتى بها إلى المخيرة وقال :
 « أبدلني الله هذه في الإسلام مكان الشعر . »

من الغريب أن يطمئن الرواة ومن أخذ عنهم : إلى سكوت ليبيد عن نظم
 الشعر في الإسلام ، على حين أنهم لا يجدون مشقة في أن يضيفوا إليه أشعاراً قالها
 بعد إسلامه ، فزعموا أنه لما بلغ مائة حجة وعشراً قال :

أليسَ في مائةٍ قد عاشَهَا رَجُلٌ ، وفي تكاملٍ عَشْرٍ بَعْدَهَا : عُمُرًا
 وأنه قال لما بلغ مائة وعشرين :

ولقد سَمِنتُ من الحَيَاةِ وطُولِهَا ، وسؤالِ هذا النَّاسِ : كيف ليبيد ؟
 غَلَبَ الرَّجَالُ ، فكانَ غيرَ مُغْلَبٍ ، دَهْرٌ جَدِيدٌ دَائِمٌ مَعْدُودٌ
 يَوْمٌ أرى يَأْتِي عَلَيَّ وَلَيْلَةٌ ، وكِلَاهُمَا بَعْدَ الْمَضَامِ يَعُودُ

وهم يقولون إن ليبيداً عاش تسعين سنة في الجاهلية ، وسائر عمره في
 الإسلام ، فهذه الأبيات إذاً قيلت بعد إسلامه . ويروون لليبيد قوله مخاطباً ابنته
 لما حضرته الوفاة :

تَمَنَيْ ابْنَتَايَ أَنْ يَعِيشَ أَبُوهُمَا ، وهل أنا إِلَّا مِنْ رَبِيعَةٍ أَوْ مُضَرٍّ ؟
 إِذَا حَانَ يَوْمٌ أَنْ يَمُوتَ أَبُوكُمَا ، فلا تَحْمُسَا وجهًا ولا تَحْلِقَا شَعْرُ
 وَقُولَا : هو المَرءُ الَّذِي لَيْسَ جَارُهُ مُضَاعًا ، ولا خَانَ الصَّدِيقَ ، ولا غَدْرُ
 إِلَى الْحَوْلِ ، ثم اسمُ السَّلامِ عَلَيْكُمَا ، وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ

فكيف يمكن التوفيق بين ما يروون له من الشعر في الإسلام ، وزعمهم أنه

١ إل الحول : أي زورا فبري كل يوم وافلا ما أمرتكما حتى يمضي الحول فحسبكما ثم السلام عليكم .
 وللفظ اسم : هنا زالده .

لم يقل فيه غير بيت واحد ؟ . . أما نحن فنرى أن ليبدأ نظم الشعر في الإسلام كما نظمته في الجاهلية ، ومن تدبر أشعاره بروية ، استروح في بعضها نفحة قرآنية لا تحفى ، مثال ذلك قوله :

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرُ نَقَلٍ ، وَيِلْذَنْ اللَّهَ رَيْثِي وَالْعَجَلُ^١
أَحْمَدُ اللَّهِ ، وَلَا نِدَ لَهُ ، يَبْدِيهِ الْخَيْرُ ، مَا شَاءَ فَعَلُ^٢
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ ، وَمَنْ شَاءَ أَضَلَّ

فمثل هذا الشعر ، إذ صح ، لا يقوله إلا شاعر عرف الإسلام ، وتأثر بالقرآن .

وزعم ابن قتيبة وغيره : أن الحرث الأعرج الغساني وجهه إلى المنذر بن ماء السماء مائة فارس وأمر عليهم ليبدأ ، فساروا إلى عسكر المنذر وأظهروا أنهم أتوه داخلين في طاعته . فلما تمكنوا منه قتلوه ، وركبوا خيلهم ، فلحقهم القوم فقتلوا أكثرهم ونجا ليبدأ ، فأتى ملك غسان فأخبره فحمل الغسانيون على عسكر المنذر فهزموهم ، فكان ذلك يوم حليمة .

ولكن الرواة يجمعون على أن ليبدأ كان حدثاً لما قدم النعمان في وفد من بني عامر . وبين النعمان أبي قابوس وابن ماء السماء نحو نصف قرن ، فكيف كان ليبدأ فارساً مغواراً على عهد المنذر بن ماء السماء ، ثم كيف أصبح غلاماً مقرّع اللمة على عهد النعمان بن المنذر ؟ . . أليس هذا من خلط الرواة وأضاليلهم ؟ فليبدأ بن ربيعة لم يعرف المنذر ولا الحرث الغساني ، وإنما عرف النعمان وكان صبيّاً ، والذي ذكره ابن قتيبة هو غير شاعرنا .

آثاره

أشعار وصل إلينا منها قدر يسير فجمعت في ديوان وطبعت « بفيينا » ثم ترجمت إلى الألمانية . وفي جملة هذه الأشعار مطولته وهي المعلقة الرابعة .

١ النفل : النعمة والمهبة . الريث : البطء .

٢ اند : المثل والنظير .

لا ينبغي أن نلتبس ميزة لبيد في المعلقة وحدها ، فهي لا تغنينا عن سائر شعره لتبئين خصائصه ، ونذكر منزلته . فالمعلقة تبدي لنا حياة رجل بدوي كريم ، كلف بالمجد والمعالي ، ولكنها لا ترينا ذلك الشيخ الحكيم الذي يحسن وعظ نفسه وتعزيتها عند نزول المصائب . فلا بدّ لنا إذاً من أن ندرس مع المعلقة شيئاً آخر من شعره لنعرف من هو لبيد ، وما هي ميزته الشعرية .

أما المعلقة فلها شأن أدبي لا يستهان به ، وإن تكن دون المعلقات الثلاث التي مرّت بنا . وهي في متانة لفظها وصلابة أبياتها ، تمثل الحياة البدوية الساذجة ، وتمثل الشعر المُضْري أحسن تمثيل . وقد بدأها لبيد بوصف الديار الخالية وتعرضها للأمطار فأجاد الوصف وفاق غيره .

ثم يتخلص إلى الغزل بسؤال الديار عن أهلها ، فيوجز في وصف الفراق وذكر صاحبه نوار . ثم ينتقل ، على عجل ، إلى وصف ناقته التي تساعده بالأسفار على قطيعة من صرمت حباله . وهو في غزله كما في سواه صلب حزم لا يلين أسره ولا ترق ألفاظه ، ولا يبالي أن يقطع مودة من هجره .

ويأخذ بعد ذلك في وصف ناقته ، وهو أروع أقسام المعلقة ، ولكنه لا يصف أعضائها كما فعل طرفة ، بل يجعل همه في تصوير سرعتها فيتسع خياله لثلاثة تشبيهات رائعة رويّة ، يورد اثنين منها في أسلوب قصصي فكه . فشبهها أولاً بالسحابة الحمراء خفت بها ريح الجنوب فدفعتها أمامها فأسرعت في جريها وهي خالية من الماء . ثم شبهها بأتان وحشية نشيطة غار عليها قرينها من الفحول ، فدفعها أمامه يسوقها سوقاً عنيقاً حتى اعتزل بها في أعالي الآكام فسلخا ستة أشهر في الشتاء والربيع يرعيان الرّطب صائمين عن الماء ، فلمّا هبت رياح الصيف واشتدّ الحرّ ونبت الشوك فأصاب حوافرهما انطلقا مسرعين يطلبان الماء ، وخيم عليهما غبار كأنه دخان نار موقدة ، وكان العير يعدو وراء الأتان فما بدعها تتأخر عنه لثلاث ثقلت منه ، وظلاً في عدوهما حتى بلغا الماء فورداه . وهنا ينتقل إلى

التشبيه الثالث سائلاً نفسه : أف تلك الأتان تشبه ناقتي في سرعتها ؟ أم تشبهها بقرة وحشية افترس السبع ولدها فأسرعت في السير تبحث عنه ، وظلت في طلبه حتى أدركها الليل فأمطرها السماء ديمةً مداراً « في ليلة كثرت النجوم ظلامها » ، فلجأت إلى شجرة في الرمل تنقي بأغصانها البرد والمطر فما بقيها ، وكثبان الرمل تنهال عليها . ولكنها يثست من ولدها بعد أن طال بحثها عنه ، وجف ضرعها بعد امتلائه ، ثم راعها الرماة بكلاهم فجذبت في العدو ، فطاردها الكلاب فلم تتر بداً من أن تدافع عن نفسها ، فقابلتهن بقرنها .

وبعد أن ينتهي من تشابيه الثلاثة يعود إلى نفسه فيصفها بإباء الضيم والشمم ، ثم ينصرف إلى وصف حياته في هذوئها واضطرابها ، فهو في السلم صاحب هوا وطرب يشرب الخمر ويُنْقِلُ ثمنها ، ويدفع بها شدة البرد والريح :

بَصْبُوحٍ صَافِيَةٍ ، وَجَذَبِ كَرِينَةٍ بِمُوتَرٍ تَأْتَالُهُ إِبْهَامُهَا^١

وهو كريم جواد ينحر الجحزور ، ويطعم الفقراء والمساكين . وهو في الحرب شجاع باسل يحمي الحي ، ويرقب الأعداء على جبل قريب من جبالهم وراياتهم ، تحمله فرس سريعة الجري ، يتوشح بلبجائها ليظل متأهباً لركوبها . وبعد أن وصف فرسه يلجأ ، أخذ يفتخر بقومه ، فأرانا فيهم كرمًا ونجدة وأمانة :

وَإِذَا الْأَمَانَةُ قُسِّمَتْ فِي مَعَشَرٍ ، أَوْفَى بِأَوْفَرِ حَظَّنَا قَسَامُهَا^٢

فمعلقة ليبد تمثل شطراً من حياة البدوي الأبي النفس ، العالي الهمة ، الصادق

١ كثر : ستر .

٢ الصبوح : الشرب في الصباح . الكرينة : الجارية العوادة . موتر : أي ذي أوتار . تأتاله : تصلحه « تدوزله » . يقول : ادفع البرد والريح ذي باسطيح خمرة صافية ، وسامع عوادة تجذب أوتار حودها وتصلحه بإبهامها .

٣ أوفى : وفى ولم ينقص . يقول : وإذا قسمت الأمانات بين الناس كان القسم الأوفر لنا . والهاء بأوفر زائدة .

في تصوير أخلاقه ، ولكنها لم تمثل لنا ميزة الحكيم في الشاعر ، فهذه نجدها في رثائه لأخيه أربد^١ ، ووعظه نفسه لتتأسى وتعتمد بالصبر الجميل . وقد أثر الحزن في الشاعر فأرق^٢ رثاءه ، فلست ترى فيه تلك الصلابة التي نجدها في أبيات المعلقة . ولكن عقل الشاعر الحكيم سيطر على عاطفته ، فحبسها عن الإرنان والتفجع ، وسما بصاحبه إلى المثل الأعلى ، إلى الحكمة التي تجعل الإنسان يقوى على ضعفه ، فلذا بنا نرى من لبيد واعظاً مرشداً يعزي نفسه بأنواع الأمثال الحكمية ، ويقابل مصيبتة بمصائب الناس فتهدون عليه ويخف جزعه ، ولماذا يمزج وكل امرئ في هذه الحياة الدنيا سيموت ؟ . .

فلا جَزَع أنْ فَرَّقَ الدَّهْرُ يَبْنَتَنَا ، فكلُّ امرئٍ يوماً له الدَّهْرُ فاجع^٣ ففي هذا الرثاء وفي غيره من شعره حِكَم تسمو إلى ما بعد الطبيعة حتى تتصل بالعرزة الإلهية ، لذلك لا نعتقد أن لبيداً قالها في جاهليته ووثنيته ، وهذا ما يجعلنا ننفي زعم الرواة أنه لم يقل غير بيت واحد في الإسلام .

منزلته

قال أبو زيد القرشي : « لبيد أفضلهم في الجاهلية والإسلام ، وأقلهم لغواً في شعره . » وجعله ابن سلام في الطبقة الثالثة وقال فيه : « وكان عذب المنطق رقيق حواشي الكلام . » وروي أن النابغة نظر إليه وهو صبي مع أعمامه

١ أربد : أخو لبيد لأمه ، ذهب في وفد من بني عامر إلى المدينة بعد ظهور دعوة محمد ليدخلوا في الدين الجديد ، ولكنه عاد ولم يسلم ، وبينما هو في الطريق انقضت عليه صاعقة فقتلته وفي ذلك يقول لبيد :

فجئني الرعد والصواعق بال
يا عين هلا بكيت أربد إذ
إن يشغبوا لا يبال شغبهم ، أو يقصدوا في الخصام يقتصد^٤

١ الكيد : الأمر الشاق .

٢ يشغبوا : يهيجوا الشر . يقصدوا : يعتدلوا .

٣ الجزع : غدا الصبر . فاجع : موزج .

على باب النعمان بن المنذر فقال له : « يا غلام ، إن عينيك لَعَيْنَتَا شاعر ،
أفترض الشعر ؟ » قال : « نعم . » قال : « فأُنشدني . » فأُنشده :

أَلَمْ تُلِّمْ عَلَى الدَّمَنِ الْخَوَالِي ، لِسَكْمِي بِالْمَذَائِبِ فَالْقَقَالِ ١٤
فقال له النابغة : « أنت أشعر بني عامر . زدني . » فأُنشده :

طَلَلْ لِيْخَوْلَةَ بِالرُّسَيْنِسِ قَدِيمُ ، بِمَعَاقِلِ فَاْلأَنْعَمَيْنِ ، وَشُومُ ٢
فقال له : « أنت أشعر بني هَوازَن ٣ . زدني . » فأُنشده معلقته . فقال له :
« اذهب فأنت أشعر العرب . »

وسواء صَحَّتْ هذه الرواية أو لم تصحَّ ، فمترلة لبيد في الشعر جليلة ،
فهو وإن يكن قصّر في معلقته عن امرئ القيس في التشايب والاستعارات ،
ووصف الجواد والمطر ، وعن طرفة في وصف أعضاء الناقة ، وذكر حياته ،
وعن زهير في وصف الفراق والحرب ، وفي سياسة القبيلة ، فإنه فاقهم جميعاً
بوصف الديار الخالية ، وبتشبيهاته القصصية في وصف سرعة الناقة . وهو يمتاز في
رثائه المحلّي بالمواعظ ، وفي تلك الحِكَمِ البليغة التي تدلّ على إيمان بالله مكين . . .

١ تلسم : من ألم أو ونزل . الدمن : آثار الديار . الخوالي : الخالية من أهلها . المذائب والققال :
موضعان .

٢ الرسيس ومعاقل والأنمان : مواضع . وشوم : جمع وشم وهو ما نقش على اليد بالكحل .
شبه آثار الديار بالوشوم .

٣ هوازن : القبيلة الجاهمة التي ينتمي إليها بنو عامر .

عمرو بن كلثوم

القرن السادس

حياته

هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب التغلبيّ من أهل الجزيرة ، وأمه ليلي بنت المهلهل أخي كليب وائل ، وأبوه كلثوم من سادات تغلب . نشأ عمرو شديد العُجب بنفسه ، فخوراً بمناقب أبيه وأخواله ، فساد قومه ضيقاً في الخامسة عشرة من عمره .

الخلاف بين بكر وتغلب

عرفنا في كلامنا على المهلهل وحرب البسوس ، أن الملك المنذر ، والد عمرو بن هند ، أصلح بين العشيرتين بعد عداء دام أربعين سنة ، ولكنه خشي أن تعودا إلى القتال فأخذ من كلّ حيّ منهما مائة غلام رهينة ، حتى إذا اعتدت إحداهما على الأخرى أقاداً من الرهائن .

ولما تولى الملك عمرو بن هند هذا حلو أبيه في الارتهان من العشيرتين . وكان أن سَير ذات يوم ركباً من تغلب وبكر إلى جبال طيء في أمر من أموره ، فترلوا في أرض لبني شيبان أحلاف البكريين فقبل لأنهم أجلوا التغلبيين عن الماء ، ودفروهم إلى مفازة فتأهوا وماتوا عطشاً . وقيل بل هبت عليهم سَموم في بعض مسيرهم فهلك التغلبيون وسلم البكريون . فلما بلغ ذلك بني تغلب غضبوا وطلبوا ديات أبنائهم من بني بكر ، فأبت أداءها ، فاحتكموا إلى عمرو بن هند فقال لهم : « ما كنت لأحكم بينكم حتى تأتوني بسبعين رجلاً من أشراف بكر بن وائل فأجعلهم في وثاق عندي ، فإن كان الحق لبني تغلب دفعتمهم إليهم ، وإن لم

١ أقاد الأمير القاتل بالقتيل : قتله به قوداً أي قصاصاً .

يكن لهم حقّ خلعت سبيلهم . « ففعلوا وتواعدوا ليومٍ بعينه ، يجتمعون فيه .
ولما كان يوم التقاضي انتدبت تغلب للدفاع عنها شاعرها وسيدها عمرو
ابن كلثوم ، وانتدبت بكر للدفاع عنها أحد أشرافها النعمان بن هرم .
وكان عمرو بن هند يؤثر التغليين على البكرين ، ويميل إلى إنصافهم ،
فجربى بينه وبين النعمان جدال غضب له الملك فطرد النعمان من حضرته ،
وأنشد عمرو بن كلثوم مطولته فافتخر على خصومه ، مندفعاً مع العاطفة في التبجح
على ملك العراق مندداً به مهدداً إياه حتى أحفظه . ثم وقف الحارث بن حلزة
البكري فردّ عليه بمطولته واستمال الملك بدعائه ، فحكم للبكرين .

قتله عمرو بن هند

كان بنو تغلب من أشدّ العرب في الجاهلية حتى قيل : « لو أبطأ الإسلام
لأكلت بنو تغلب الناس . » وروي أن عمرو بن هند قال ذات يوم لنديائه :
« أتعلمون أحداً من العرب تأنف أمته من خدمة أمي ؟ » قالوا : « لا نعلمها إلاّ
ليلي أم عمرو بن كلثوم . » قال : « ولمّ ذلك ؟ » قالوا : « لأن أباه مهلهل
ريعة ، وعمّها كليب وائل ، أعزّ العرب ، وبعلمها كلثوم بن عتّاب فارس
العرب ، وابنها عمرو بن كلثوم سيّد قومه . » فأرسل عمرو بن هند إلى عمرو بن
كلثوم يستزيّره ، وسأله أن يزيرَ أمّه أمّه ، فأقبل عمرو من الجزيرة في جماعة
من بني تغلب ، وأقبلت ليلي في ظعن من نساء تغلب . وأمر عمرو بن هند برواقه
فضرب ما بين الحيرة والقرات ، وأرسل إلى وجوه أهل مملكته فحضروا .
ودخل عمرو بن كلثوم رواقه ، ودخلت أمه ليلي قبة هند أم الملك عمرو ،
وعمة امرئ القيس الشاعر .

وكان عمرو بن هند قد أوعز إلى أمه أن تنحّي الخدم وتستخدم ليلي إذا دعا
بالطرف^١ . فلما دعا بها قالت هند : « يا ليلي ناولينّي ذلك الطبق . » فقالت :

١ الطرف ، جمع طرفة : وهي اللمة ، ويراد بها هنا ما يقدم بهد الطعام من حلواء وفلاكة .

« لتقم صاحبة الحاجة إلى حاجتها . » فأعادت عليها ، فلما ألحّت صاحبت ليلي :
وَأَذْلَاهُ ! يَا تَغْلِب ! فسمعها عمرو بن كلثوم ، فثار الدم في وجهه ، فقام إلى
سيف لعمرو بن هند معلق بالرواق وليس سيف هناك غيره ، فضرب به رأس
الملك حتى قتله ، ونادى في بني تغلب فانتهبوا جميع ما في الرواق وساروا نحو الجزيرة .
وفي ذلك يقول أفنون بن صريم التغلبي مفتخراً بفعل عمرو بن كلثوم :

لَتَصْمُرْكَ ، مَا عَمْرُو بْنُ هَنْدٍ ، وَقَدْ دَعَا لِيَتَّخِذُمَ لَيْلَى أُمَّهُ ، بِمَوْفِقِ
فَقَامَ ابْنُ كُلْثُومٍ إِلَى السِّيفِ مُصَلِّتًا : فَأَمْسَكَ مِنْ نَدْمَانِهِ بِالْمُخَنَّقِ
وَجَلَّلَهُ عَمْرُو عَلَى الرَّأْسِ ضَرْبَةً بِدِي شُطْبٍ ، صَافِي الْحَدِيدَةِ ، رَوْنَقِ

وَضُرِبَ الْمَثَلُ بِعَمْرُو بْنِ كُلْثُومٍ فِي الْفَتَكِ فَقِيلَ : « أَفْتَكُ مِنْ عَمْرُو بْنِ
كُلْثُومٍ . »

محاربة النعمان

ظلّ المنافذة يناوئون بني تغلب ويحاربونهم برجالهم وأحلافهم حتى اضطهرهم
المنذر الرابع أخو عمرو بن هند إلى الجلاء عن الجزيرة ، فأتوا أرض الشام وعليها
الفساسة ، فمرّ بهم عمرو بن أبي حُجر القسائي ، وقال ابن الأثير : بل خرج
ملك غسان وهو الحرث بن أبي شمير ، فلم يستقبلوه ، فاغتاز وطلب سيدهم
عمرو بن كلثوم وتوعده ، فاقتتلوا فانهزم بنو غسان وقتل أخو الحرث في عدد
كبير . فقال عمرو بن كلثوم :

هَلَا عَطَقْتَ عَلَى أَخِيكَ إِذَا دَعَا بِالْكُلِّ ، وَبَلَ أَيْكَ ، يَا ابْنَ أَبِي شَمِيرِ !
ثم رجع بنو تغلب إلى الجزيرة ، وعلى الحيرة أبو قابوس النعمان بن المنذر

١ مصلاً : مجرداً . النعمان : المتألم من الشراب . المخنق : المتق لأنه موضع حبل الخنق .
٢ جلله ضربة : جعل الضربة خطاء له . بدى شطب : سيف ذي طرائق في منته . رونق : أي
ذي رونق ، وزونق السيف طلائوته .

الرابع ، فأرسل لمحاربهم جيشاً على رأسه ابنه المنذر ، فكسرهم بنو تغلب ، وقتل المنذر بن النعمان ، وقَاتِلُهُ مُرَّةً أُخْرَى عمرو بن كلثوم . وإلى هذه الحادثة ، وإلى مقتل عمرو بن هند يشير الأخطل التغلبي بقوله مفتخراً على جرير :

أَبَي كَلْبِيبٍ إِنْ عَمِّي اللَّذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ ، وَفَكَكَا الْأَغْلَالَا

وقال الفرزدق يردّ على جرير في هجائه الأخطل :

قَوْمٌ هُمْ قَتَلُوا ابْنَ هِنْدٍ عَنُوتَةً عَمْرًا ، وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى النُّعْمَانِ
ثم أرسل النعمان يتوعد عمراً ، فأخذ عمرو يهجو ويعيده أمه سلمى ، وكانت ابنة صائغ وأخت صائغ . فمن قوله :

لَحَا اللَّهَ أَذُنَانَا إِلَى اللَّوْمِ زُلْفَةً ، وَالْأَمْنَا خَالَاً وَأَعَجَزْنَا أَبَا
وَأَجْدَرْنَا أَنْ يَنْفُخَ الْكَبِيرَ خَالَهُ ، يَصُوغُ الْقُرُوطَ وَالشُّنُوفَ يَسْرِبَا

أسره

أغار عمرو بن كلثوم على بني تميم في البحرين ، ثم مال على حمي من بني قيس بن ثعلبة فأصاب مالا وأسارى وسبايا ، حتى إذا انتهى إلى بني حنيفة في اليمامة ، خرج إليه منهم بنو سُحَيْمٍ وعليهم يزيد بن عمرو بن شَمِيرٍ وكان شديداً جسيماً فحمل على عمرو فقطعه ، فصرعه عن فرسه ، وأسره وشده القيد^١ ثم قال : « أنت الذي تقول :

مَتَى نَعْقِدُ قَرِينَتَنَا بِحَبْلٍ ، تَجِدُ الْحَبْلَ أَوْ تُقْصِرَ الْقَرِينَا

١ اللذان : اللذان . الأغلال : القيود .

٢ عنوة : قوة واقتداراً . قسطوا : جاروا وظلموا .

٣ لحا : أخزى . زلفة : منزلة .

٤ القروط : الخلق ، مفردا قرط . الشنوف : القروط أو ما يعلق في أمل الأذن خلافاً للقرط ، مفردا شنف . يثرب : مدينة الرسول .

٥ القيد : قيد من جلد يقيد به الأسير .

أما إني سأقرئك إلى ناقتي هذه فأطردكنا جميعاً . « فمزَّ على عمرو بن كلثوم أن يُحَقِّرَ ويهان ، فصاح : « يا لربيمة ! أمثلةً ١ » ، فاجتمع قوم يزيد فنهوه ولم يكن يريد ذلك إنما أراد تبكيته . فسار به حتى أتى قصرأً بحَجَرٍ من قصورهم ، وضرب عليه قبة ، ونحر له وكساه ، وسقاه الخمر فلما أخذت برأسه أنشأ يمدحه بأبيات قال فيها :

جَزَى اللهُ الْأَغْرَ يَزِيدَ خَيْرًا ، وَلَقَّاهُ الْمَسْرَةَ وَالْحَمَلَا !

موته

عاش عمرو بن كلثوم حتى بلغ من الكِبَرِ عِتِيًّا ٢ ، وشبعت نفسه من الغزوات والانتصارات ، وذاق من الدهر حلوه ومره ، فلما حضرته الوفاة جمع بنيه وأوصاهم :

« يا بَنِيَّ ، قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْعَمْرِ مَا لَمْ يَلْفِهِ أَحَدٌ مِنْ آبَائِي ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَتَرَلَ بِي مَا نَزَلَ بِهِمْ مِنَ الْمَوْتِ . وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا عَيَّرْتُ أَحَدًا بِشَيْءٍ إِلَّا عَيَّرْتُ بِمِثْلِهِ ، إِنْ كَانَ حَقًّا فَحَقًّا وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا فَبَاطِلًا . وَمَنْ سَبَّ سَبًّا ، فَكُفُّوا عَنْ الشَّتْمِ ، فَإِنَّهُ أَسْلَمَ لَكُمْ ، وَأَحْسِنُوا جِوَارَكُمْ بِحَسْنِ ثَنَائِكُمْ . وَامْنَعُوا مِنْ ضَمِيمِ الْفَرِيبِ ، فَتَرُبَّ رَجُلٍ خَيْرٌ مِنْ أَلْفٍ ، وَرَدَّ خَيْرٌ مِنْ خُلْفٍ ٣ . وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَعُودًا ٤ ، وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فَأَوْجِزُوا ٥ ، فَإِنَّهُ مَعَ الْإِكْثَارِ

١ المثلة : التشكيل والتشليح بالقتل . وقوله : يا لربيمة ، وهي القهيلة الجائعة التي ينتسب إليها بنو تغلب ، لأن قبائل البحرين وما يليها أكثرهم من ربيمة بن نزار ، فهو يستغوث بأنسابه وأعدائه في وقت واحد .

٢ حجر : قصة بالهامة .

٣ حتى : أي وصل إلى حيث ولى أمره .

٤ يقول : رب طلب ترده خير من وعد لا تأتي به .

٥ حوا : احتفظوا ما تسمونه .

يكون الإهدار^١ . وأشجعُ القومِ العُطوف^٢ بعدَ الكثر^٣ ، كما أنْ أكرمَ المتأيا
القتلُ . ولا خَيْرَ فيمنَ لا رَويَةَ لَهُ عِنْدَ الغَضَبِ ، ولا فيمنَ إذا حُوتِبَ
لم يُعْصِب^٤ . ومنَ الناسِ مَنْ لا يُرْجَى خَيْرُهُ ، ولا يُخَافُ شَرُّهُ ،
فَيُكَوِّهُ خَيْرٌ مِنْ دَرِهِ ، وَعُقُوقُهُ خَيْرٌ مِنْ بَرِهِ . ولا تَتَزَوَّجُوا فِي حَيْكَمٍ ،
فإنَّهُ يُؤَدِّي إلى قَبِيحِ البُغْضِ . ٥١٥ .

غير أننا لا نقطع بصحة هذه الوصية ، وإن تكن قليلة التكلف اللفظي ،
خالية من الإغراب الذي نجده في أكثر النثر المنسوب إلى عرب الجاهلية ، وهو
ليس من صنعهم بل من صنع شيوخ العلم في الإسلام . وفي الوصية سهولة ولين
يوافقان أسلوب عمرو بن كلثوم في شعره .

وهناك رواية ذكرها ابن قتيبة في الشعر والشعراء وهي أن عمراً ، عندما
أمر في بني حنيفة ، ظلّ يشرب الخمر صرفاً لشدة غيظه حتى مات . فهو أحد
الأشراف الذين قتلتهم الخمر .

وعمره مذكور في طبقات المعمرين ، وأكثر الرواة يزعمون أنه مات وله
من العمر خمسون سنة ومائة .

آثاره

لم يصل إلينا من شعر عمرو بن كلثوم شيء يستحق الذكر غير المعلقة ،
وأما ما بقي فأبيات ومقطعات قليلة ، منها في الاختيار بنفسه وقومه ، ومنها
في مدح يزيد بن عمرو ، ومنها في هجاء عمرو بن هند والنعمان أبي قابوس .
وقد أوردنا بعضها في هذا البحث .

أما معلقته فهي الخامسة بين المطولات ، قيل إنه وقف بها خطيباً في سوق

١ الإهدار : الهديان .

٢ العطوف : الذي يطفئ حل المنهزمين فيهمهم .

٣ يحب : يطي الرعى ويترك ما كان يخضب لأجله ، والمعنى : لا خير فيمن إذا استرعى لم يرعى .

٤ البكوه : قلة اللبن . الدر : كثرة اللبن .

عكاظ وفي موسم مكة . ويُستدلّ من بعض آياتها أنها على قسمين نظاماً في زمانين متباعدين أحدهما يوم التقاضي ، والآخر بعد مقتل عمرو بن هند ، في حين أن الأصمعيّ يزعم أنها قيلت يوم التحكيم دفعة واحدة . فإذا عرضنا بالنقد للقسم الذي قد يُظنّ أنّه نظم بعد مقتل الملك ، لا نجد فيه إلا بيتاً واحداً يمكن أن يستأنس به كدليل أو شبه دليل ، وهو :

تُهدِدُنَا وتوعِدُنَا ، رُوَيْدَا ! متى كُنَّا لأَمَكْ مَقْتُونَا !

فقوله : « متى كُنَّا لأَمَكْ مَقْتُونَا » أي خادمين ، لا يصعب علينا أن نجد له تفسيراً في قصة ليل وهند ، فنظمتُ إلى القول بأن المعلقة نظمت في مرحلتين . غير أن البيت الذي يتقدمه يدل على أن الشاعر يؤتّب عمرو بن هند لأتّه ولّى على بني تغلب أميراً من قبلكه يحكم فيهم . والبلوي لا يرضى بسيادة الغريب إلا مكرهاً ، فإذا سنحت له الفرصة وثب عليه فقتله وتخلّص منه . فالشاعر يقول :

بأيّ مَشِينَةٍ ، عمرو بن هندٍ ، نكونُ لِقَيْلِكُمْ فيها قَطِينَا ١٢

فبنو تغلب ، كما يتبين ، ساعطون على عمرو بن هند لأمر لا علاقة له بمحاذاة الطرف . فقوله إذاً في البيت التالي : « متى كُنَّا لأَمَكْ مَقْتُونَا » يقتضي أن لا يعني بحدّ ذاته حادثة خاصة ، وإنما مفاده أن بني تغلب ليسوا بخدم للملوك أو لأُمهاتهم ليستبدّ هؤلاء بهم ، ويولّوا عليهم من يشاؤون . ولا نجد في بقية الأبيات التي تتناول عمرو بن هند إلاّ تبجح ابن كلثوم واعتداده بصلاصة عوده وتمردّه على كل من يريد أن يتحكم به أو يقومه :

فإنّ قناتنا ، يا عمرو ، أعيّت ، على الأعداء ، قبلك ، أن نلينا

وليس في ذلك ما ينافي قوله السابق : « نكون لقيلكم فيها قطينا . » بل هو ، بالأحرى ، تأكيد له وتبليغ . ويصح أن تكون هذه الأبيات قد قيلت يوم التقاضي ،

١ القول : الملك دون الملك العظيم . القطين : الخادم .

وأغضبت عمرو بن هند فحكم للبكرين ، كما قيلت الآيات التي قبلها وفيها ما يشبهها مثل قوله :

وأيام لنا غرّ طوالٍ ، عصينا الملك فيها أن ندينا

وإذا تتبعنا المعلقة إلى آخرها بعد الآيات التي يأتي فيها ذكر عمرو بن هند نرى أنها متصلة كل الاتصال يوم التقاضي ، فيها مفاخرة بالقبيلة ومنافسة للبكرين ، كما تقتضي شروط المنافرة والتحكيم في العصر الجاهلي ، مما يؤيد أن المعلقة قيلت دفعة واحدة كما ذكر الأصمعي .

ميزته

عمرو بن كلثوم صورة طبق الأصل عن جدّه المهلهل ، فهو فخور مثله ، متكبر مثله ، كلوب مثله . وفي شعره سهولة وتكرار وهلهلة كما في شعر جده . ولا عجب أن يتشبه الولد بأبيه وجده أو عمّه وخاله ، وإنما العجب أن يشدّ عنهم فلا يتأثر بهم في شيء كما هو شأن امرئ القيس ، وقد زعموا أنّه ابن أخت المهلهل .

يبتدىء عمرو معلقته بوصف الحمرة وتأثيرها في شاربها ، ثمّ ينتقل إلى الغزل ، فيستوقف صاحبه ليحدثها عن الحرب شأن الشعراء الفرسان ، ولكنه يجترئ بيت واحد وينتقل إلى وصف ذراعيها ، وصدرها ، وقامتها ، ويرى بعضهم أن مطلع القصيدة يبتدىء بهذا القسم ، والمشهور خلاف ذلك . فإذا بلغ إلى مخاطبة عمرو بن هند ، أخذ في الافتخار والتهديد ، وهنا تظهر الصلة واضحة بين شعره وشعر جده المهلهل ، فأخرجه على طريقته فخراً وحماسة ، مندفع العاطفة حتى الغلو المتطرف ، قليلاً فيه عمل الخيال التصويري ، وأقلّ منه عمل التفكير . ليس إلا شعوراً يتدفق ، وحمية تشتعل ، ونفساً تثور فتخطى الحواجز والحدود ، مرتدية من الألفاظ ثوباً نسجته على هواها ، لم تمتدّ إليه يد صناع فتشدّ سداه ولحمته ، وتحكم وشيه وتخطيطه . فخرج على سجيته من حسن ورديء ،

عصبي المزاج في تركيبه ، تدافعت حروفه تدافع الأمواج الجاثشة ، فيها صخب ولين ، وعود وتكرار ، وتفكك واتصال . أكثره في الفخر ، وأقله في المدح والهجاء . افتخر ممثلي النفس حماسة ، وهجا ثائراً منتقماً ، ومدح شاكراً لا متكسباً . وليس من غرضنا أن نبحت في مدحه وهجائه ، وهما لا خطر لهما في شعره . وإنما غرضنا أن نظهر تلك الشخصية البدوية في كبرها واعتدادها ، في تهورها وغلbian مشاعرها . فالفخر عند ابن كلثوم يخرج صورة جليلة تبرز نفسية سيد عريق يستأثر بالفضائل الجاهلية ، ويتكلم بأنا ونحن ، أنايئاً بصيغة المفرد ، أميراً بصيغة الجمع ، مناقبه غنية في ذاته ، ومناقب قومه مردودة إليه . يبذل المال ولا يبالي . فإذا لامته العاذلة وحذرت من العوز ، أراها مهرة يكر على الأحياء بغزو ويغرم :

يُخْلِفُ الْمَالَ ، فَلَا تَسْتَيْشِي ، كَرِّيَ الْمُهَرَّ عَلَى الْحِمَى الْحِلَالِ

والعاذلة في الشعر العربي شخص رمزي يقرع أبواب الفخر والمدح والغزل ، يلوم المفتخر والمدوح والعاشق على الإتلاف والتبذير وإلقاء النفس في المخاطر ، وعلى التماذي في الصبا والغواية ، فيردّه الأول والثاني ، ويرده الثالث لا يقبلون منه نصحاً ، وفي ذلك منتهى الكرم والشجاعة والهيام . وقد ردّ عمرو بن كلثوم عاذلته :

لا تلوميني ، فلأني مُتْلَفٌ كلٌّ ما تحوي يميني وشِمالي

وحقيق بمثله أن يردّها ، فعنوان الكرم عندهم عدل ورد . ونفسه الجبارة يطيب لها أن تتحدّث بأنا عن كرمها وبأسها ، كما تتحدّث بنحن عن مفاخر قومها ، وفي هذا وذاك لا تتحرج أن تغالي وتفرط في المغالاة حتى الكذب :

مَلَأْنَا الْبَرَّ حَتَّى ضَمَاقَ عَنَّا ، وَظَهَرُ الْبَحْرِ نَمْلُوهُ سَقِينَا

١ الحمي الحلال : القوم النازلون في مكان .

لنا الدنيا ومن أضحى عليها ، وتبَطِّشُ ، حين تبَطِّشُ ، قاديونا
إذا بلغَ الفِطَامَ لنا صَبِيٌّ . تَخِيزُ لَهُ الجَبَابِرُ ساجدينَا

فقد ملأ شاعرنا البرّ والبحر ببحوشه وسفنه ، وجعل الدنيا ومن عليها ملكاً
له ولبنّي تغلب ، وترك الجبابرة تسجد لفظيمهم . فأما وقد رأيت ذلك فلا تحمل
نفسك على معرفة ما كان له من قوى برية وبحرية ، بل حسبك أن تعلم أنه سبط
المهلل ، وأن جده ، لولا عصف الرياح ، لأسمعَ صليلَ سيوف قومه على مسافة
عشرة أيام . وغير عجيب أن يخسر التغليون قضيتهم عند عمرو بن هند ، بعدما
أوسعه ابن كلثوم تهديداً ووعيداً ومكائنة وفخراً .

منزلته

نين مما تقدم أن عمرو بن كلثوم ورث. عن جده المهلل أكثر ميزات ،
فله رفته ولينه ، وله تكراره وتكرهه ، وله غلوه وكذبه ، وله تبجح ووعيده .
وفي شعره فوائد تاريخية نراها في المعلقة وغير المعلقة ، فهو يخبرنا ، في هجوه
النعمان ، أن أم النعمان كانت ابنة صائغ ، وأن أخاها صائغ ينفخ الكير في يثرب .
ويذكر لنا في مطولته كيف كانت النساء تتبع الرجال في الحروب ، وتقوت
جيادهم ، وتمنحهم على الصبر في القتال . ويطلعنا على شيء من صناعات العرب
وملاهي أولادهم .

ولمعلقته ميزات بوانته منزلة سامية في الشعر . فهي في سهولتها وانسجامها ،
وفي رنتها الموسيقية المطربة أصدق مثال للشعر الغنائي ، مع ما فيها من عناصر
ملحمية في ذكر الحروب وتمجيد قومه وتصوير الحياة البدوية . وهي على غلوها
ومكائرتها ، معجبة محبوبة لبعدها من التكلف . فلماذا غالت وكاثرت ، فلأنما
هي تتكلم بعاطفتها لا بعقلها . فالفخر عند ابن كلثوم عاطفي محض لا سلطة
للعقل عليه .

وقد بلغت معلقته ، على منزلتها الأدبية ، منزلة قومية ، لم تبلغها قصيدة

سواها . فإن بني تغلب كانوا يعظمونها جداً ، ويرونها صغارهم وكبارهم ، حتى هجاهم بذلك بعض بني بكر أعدائهم فقال :

أَلْهَى بَنِي تَغْلِبٍ عَنْ كُلِّ مَكْرُمَةٍ قَصِيدَةٌ قَالَهَا عَمْرُو بْنُ كُلْثُومٍ ،
يَرَوْنَهَا أَبَدًا مُلْدًا كَانَ أَوْلَهُمْ ، يَا لِلرَّجَالِ لِيَشِعِرَ غَيْرِ مَسْنُومٍ ١

وقال المفضل الضبي : « لله درّ عمرو بن كلثوم لو أنه رغب في ما رغب فيه أصحابه من كثرة الشعر ، ولكن واحدته أجود من مائتهم . » وروى أبو زيد القرشي في جمهرته عن عيسى بن عمر قوله : « لو وضعت أشعار العرب في كفة ، وقصيدة عمرو بن كلثوم في كفة ، لالت بأكثرها . »

عنزة

مات في العقد الأول من القرن السابع

حياته

هو عَنَزَةُ^٢ بن شدّاد بن عمرو ، وقيل ابن عمرو بن شدّاد بن معاوية ابن قُرَاد العبسي ، من أهل نجد ، ينتهي نسبه إلى مُضَر . ويكنى بأبي المفلّس^٣ لغاراته في الفلّس ، ويلقب بعنزة الفوارس لشجاعته ، وعنزة الفلحاء^٤ لانشقاق

١ . مسنوم : ملول .

٢ . العنزة : واحدة العنتر وهو الدهاب .

٣ . المفلّس : السائر في الفلّس وهو ظلمة آخر الليل .

٤ . الفلحاء : مؤنث الأفلح وهو المشقوق الشفة السفلى ، وإنما قيل له الفلحاء بالتأنيث حملا على

تأنيث اسمه أو على إرادة الشفة الفلحاء .

شفته السفلى ، وهو أحد اغربة العرب المشهورين في الجاهلية ، سموا بذلك لسوادهم ، وهم ثلاثة : عنرة ، وخُفَّاف بن نُدْبَة السَّلَمي ، ونُدْبَة أمّه ، والسَّلِيك بن السَّلَكَة ، والسَّلَكَة أمّه . وأم عنرة حبشية سوداء يقال لها زبيبة سبأها أبوه في إحدى غزواته فأولدها عنرة ، وكان لها أولاد عبيد من غير شداد ، فلم يعترف به أبوه في أوّل الأمر ، بل أنكره جرياً على عادة العرب ، لأنّهم كانوا يستعبدون أولاد الاماء ، ولا يعترفون بهم إلاّ إذا ظهرت عليهم النجابة .

أخلاقه وشجاعته

وكان أشدّ أهل زمانه ، وأجرأهم فوّاداً ، وأسخاهم يدّاً . وهو على شجاعته وشدة بطشه ، حلیم ، لين الطباع ، سَمَح المخالقة^٢ إذا لم يُظَلَم . وفي ذلك يقول :

أثنى عليّ بما علّمتني ، فإنّني سَمَحٌ مُخَالِقِي ، إذا لم أظلم
ولما أنشد النّبيّ قوله :

ولقد أبیتُ على الطّوى وأظلمه^٤ ، حتّى أنالَ به كَرِيمَ المأكَلِ^٥

قال : « ما وُصف لي أعرابي قطّ ، فأحببت أن أراه ، إلاّ عنرة . »
وروي عن عمرو بن معد يكرب ، وكان معاصراً له ، أنّه قال : « لو سرتُ بظعينة^١ وحدي على مياه معدّ كلّها ، ما خفتُ أن أغلب عليها ، ما لم يلتقني حرّاًها أو عبداها . فأما الحرّان فعايرُ بن الطّفَيْل ، وعُتْبَة بن الحارث ابن شهاب . وأما العبدان فأسود بن عيس (يعني عنرة) والسَّلِيك بن

١ أغربة : جمع غراب ويضرب به المثل في السواد .

٢ السليك : تصغير السلك وهو فرخ القطا أو الحجل ومولده السلكة .

٣ سمح المخالقة : أي سهل المخالطة .

٤ الطوى : الجوع .

٥ الظعينة : المرأة في المروج .

السَّلَكَةُ ؛ وكلّهم لاقيت . فأما عامر بن الطفيل فسرّيع الطعن على الصوت ،
وأما عُنَيْبَةُ فأول الخليل إذا أغارت ، وآخرها إذا آبت^١ ، وأما عنتره فقليل
الكبوة ، شديد الجلب^٢ ، وأما السّليك فبعيد الغارة كالليث الضاري .
وحدث عمر بن شبة قال : قال عمر بن الخطّاب للحطّيبَة : « كيف
كنتم في حربكم ؟ » قال : « كنّا ألف فارس حازم . » قال : « وكيف ذلك ؟ »
قال : « كان قيس بن زهير فينا وكان حازماً ، فكنا لا نعصيه . وكان فارسنا
عنتره ، فكنا نحمل إذا حمل ونُحجم إذا أحجم . وكان فينا الربيع بن زياد ،
وكان ذا رأي ، فكنا نستشيرُه ولا نخالفه . وكان فينا عروة بن الورد ، فكنا
نأتمّ بشعره ، فكنا كما وصفت لك . » فقال عمر : « صدقت . »

وقال الهيثم بن عدي : قيل لعنتره : « أنت أشجع العرب وأشدّها ؟ »
قال : « لا . » قيل : « فيماذا شاع لك هذا في الناس ؟ » قال : « كنت أقدم
إذا رأيتُ الاقدام عزماً ، وأحجم إذا رأيت الاحجام حزمًا ، ولا أدخل موضعاً
إلا أرى لي منه مخرجاً . وكنت أعتد الضعيف الجبان ، فأضربه الضربة المائلة ،
يطيرُ لها قلبُ الشجاع ، فأنتني عليه فأقتله . »

وقالعه

لعنتره كثير من الوقائع المشهورة ولكن أضيف إليه ما ليس له حتى اشتبه
الصحيح بالموضوع . وقد حضر حرب داحس والغبراء فأحسن فيها البلاء
وحُمدت مشاهدته ، وفيها قتل ضمضماً المريّ أبا حصّين وهَرَم . ولذلك قال :
ولقد خَشِيتُ بأنْ أموتَ ولم تَدُرْ ناعَربِ دائِرَةَ على ابْنِي ضَمْضَمَ
أَشَانِمِي عِرْضِي ولم أَشْتُمُهُمَا ، والنَّاذِرِينَ ، إذا لم القَهُمَا ، دَمِي^٣

١ آبت : رجعت .

٢ الكبوة : السقطة . الجلب : الصياح .

٣ الناذرين : من نذر الشيء هل لنفسه أوجه . يقول : يوجبان على أنفسهما سفك دمي إذا لم أرهما ،
يريد أنهما يتوعدانه في حال غيبته فأما في حال الحضور فلا يتجاسران عليه .

إِنْ يَفْعَلَا ، فَلَقَدْ تَرَكْتُ أَبَاهُمَا جَزَرَ السَّبَاعِ وَكُلَّ نَسْرِ قَشْعَمٍ^١
حبه لعله

وأحبّ علة ابنة عمّه مالك بن قُرَاد ، فهاجت شاعريته واتسع خياله .
فنظم القصائد الطوال ، وازداد طموحاً إلى المعالي ، فجدّ في طلبها ، ليمحو
بييض فعاله سوادَ لونه : وأتّى له أن يطمع فيها وهو عبد لم يعترف به أبوه ،
وأنكره أبناء عمّه ، فغامر لأجلها ولاقى أشدّ الأهوال حتى ألحقه أبوه بنسبه ،
ولكنه لم يظفر بها كما يُستدلّ من شعره .

موته

اختُلف بموته ، فقال ابن حبيب وابن الكلبي : «أغار عنتره على بني نُبّهان من
طيمٍ ، فأطرد لهم طريدة وهو شيخ كبير ، فجعل يرتجز ، وهو يطردها ، ويقول :
حَظَّ بَنِي نُبّهانَ مِنْهَا الْأَخْبِثُ كَأَنَّمَا آثَارُهَا بِالْحِثِثِ
آثَارُ ظُلْمَانٍ بِقَاعٍ مُحَدَّثٍ^٢

وكان وَزَر بن جابر النبهاني في فتوة ، فرماه وقال : «خذها وأنا ابن سلمى !
فقطع مطاه^٣ فتحامل بالرّميّة حتى أتى أهله فقال وهو مجروح :
وإنّ ابنَ سلمى عِنْدَهُ ، فاعلموا ، دمي
وهيّهات ! لا يُرْجَى ابنُ سلمى ولا دمي

١ جزر السباع : فريسة السباع . القشع : الثمر المسن . يقول : إن يشائي ويتعداني فلا بدع لأ
قتلت أباهما .

٢ يقول : حظّ بني نهبان من هذه الطريدة أخبث المخطوط وكان آثار أقدامها وأنا أطردها أمامي
الحثث (موضع) آثار ظلمان في قاع محدث ، أي جديد غير معروف قبلا . والظلمان : جمع ظلم
وهو ذكر النعام . والقاع : أرض سهلة مطمئة انفرجت عنها الجبال والآكام .

٣ المطا : الظهر .

إذا ما تَمْشَى بَيْنَ أَجْبَالٍ طَيِّمٍ ،
 مَكَانَ الثَّرِيَّا ، لَيْسَ بِالْمُتَهَضِّمِ
 رَمَانِي ، وَلَمْ يَدَهْشْ ، بِأَزْرَقَ لَهْذَمٍ ،
 عَشِيَّةَ حَلَّوْا بَيْنَ نَعْفٍ وَمَخْرَمٍ^١

وقال ابن الكلبي : « وكان الذي قتله يلقب بالأسد الرهيص^٢ . »
 وذكر أبو عمرو الشيباني : « أنه غزا طيئاً مع قومه ، فانهزمت عبس ،
 فخرّ عنتره عن فرسه ، ولم يقدر من الكبر أن يعود فيركب ، فدخل دغلاً^٣
 وأبصره ريئته^٤ طيء فتزل إليه ، وهاب أن يأخذه أسيراً ، فرماه وقلته . »
 وقال أبو عبيدة : « أنه كان قد أسنّ واحتاج ، وعجز بكبير سنه عن
 الغارات . وكان له على رجل من غطفان بعير ، فخرج يتقاضاه لئياه ، فهاجت
 عليه ريح من صيف وهو بين شَرْجٍ وناظرة^٥ فأصابته وقتلته . » على أن الرواية
 الأولى أشهر الثلاث . ومات عنتره بعد أن بلغ التسعين .

آثاره

ديوان شعر مشهور ، أصابه كثير من النحل لطول ما تداوله الرواة
 والقصاصون . وأكثره في الفخر والحماسة ، وذكر الوقائع ، والغزل العفيف
 بابتة عمه عبلة ، وقليل منه في المدح والثناء . وأشهر شعره المعلقة ، وهي السادسة
 بين السبع الطوال . وكان السبب في نظمها ما رُوي من أنه جلس يوماً في مجلس ،

-
- ١ الثريا : سمّة كواكب في عتق الثور ، والثور : اسم نجم . المتهمم : الدليل المنصوب . يقول :
 هو يمشى في جبال طيء غير ذليل ولا يفتصب مكانه فكانه في الثريا .
 - ٢ لم يدهش : لم يتحير . الأزرق : السهم . الالهلم : الطويل الحاد . نعف ومخرم : موضعان .
 - ٣ الأسد الرهيص : الثابت في مكانه ، والرهيص : الحائل المجني .
 - ٤ الدغل : الشجر الكثير الملتف .
 - ٥ الريئة : طليمة الجيش ، وهو الذي يقف في مكان عال لمراقبة الأعداء .
 - ٦ شرج وناظرة : مادن لبني عبس .

بعدها كان قد أبلى ، وحسنت وقائعه ، واعترف به أبوه وأعتقه ، فسأبه رجل من بني عبس ، وذكر سواده وسواد أمه وإخوته ، وأنه لا يقول الشعر ، فسبّه عترة وفخر عليه وقال :

« وَاللَّهِ إِنْ النَّاسَ لَيَتَرَفَّدُونَ^١ لِلطُّعْمَةِ^٢ فَمَا حَضَرْتُ أَنْتَ وَلَا أَبُوكَ وَلَا جَدَّكَ مَرَايِدَ^٣ النَّاسِ قَطَّ . وَإِنَّ النَّاسَ لَيُدَّعَوْنَ^٤ فِي الْغَارَاتِ ، فَيُعْرَفُونَ بِتَسْوِيهِمْ^٥ . فَمَا رَأَيْتُكَ فِي خَيْلٍ مُغِيرَةٍ ، فِي أَوَائِلِ النَّاسِ قَطَّ . وَإِنَّ اللَّبْسَ^٦ لَيَكُونُ بَيْنَنَا ، فَمَا حَضَرْتُ أَنْتَ وَلَا أَبُوكَ وَلَا جَدَّكَ خُطَّةَ الْفَصْلِ^٧ . وَإِنَّمَا أَنْتَ فَقْعٌ^٨ بَقَرَقَرٍ^٩ . وَإِنِّي لَأَحْتَضِرُ الْبَاسَ^{١٠} ، وَأَوْفَى الْمَغْنَمِ ، وَأَعِيفَ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ ، وَأَجُودُ بِمَا مَلَكَتْ يَدَيَّ ، وَأَفْصِلُ الْخُطَّةَ الصَّمَاءَ^{١١} ، وَأَمَّا الشَّعْرُ فَسَتَعَلَّمُ . »

ثم أنشأ معلقته ، وكان لا يقول قبل ذلك إلاّ البيتين أو الثلاثة ، فتغزل في أولها ، ثم وصف ناقته ، ثم تخلص إلى الفخر بشدة بأسه وذكر وقائعه . وكانت العرب تسميها الذهبية .

على أننا لا نطمئن إلى زعم الرواة أن المعلقة أول قصيدة أنشأها عترة ، وأنه لم يكن ينظم قبلها إلاّ البيتين أو الثلاثة . فلعترة قصائد كثيرة تقدمت المعلقة ، والرواة أنفسهم يعرفون بها ويروونها له . وليس من المعقول أن تبقى

١ يترافدون : يتماونون .

٢ الطعمة : الدعوة إلى الطعام .

٣ المرافد : مجامع الرشد أي العطاء .

٤ التسويم : الإغارة .

٥ اللبس : الحيرة واللباس الأمور واختلاطها .

٦ خطّة الفصل : طريقة فصل الأمور .

٧ الفقع : الكمامة الرخوة البيضاء . الترقر : الأرض المنخفضة . ومن أشألم : « هو أذل من فقع بقرقر » .

٨ احتضر : أي أحضر . البأس : الشدة على الحرب . ويجوز أن يؤخذ البأس بمعنى الحرب على سبيل المجاز فيكون المعنى : إني أحضر الحرب .

٩ الصماء : الصمجة كالصخرة الصماء .

قريحته خامدة عن نظم الشعر أعواماً طوالاً لا يؤثر فيها حبّ عبله ، ولا الوقائع التي شهدها ، خصوصاً حرب داحس والغبراء وقد حضرها وأبلى فيها البلاء الحسن ، وذكرها في معلقته . ومن المعلوم أن هذه الحرب انتهت في أوائل القرن السابع ، أي قبل وفاة الشاعر ببضع سنوات . فسواء نظمت المعلقة بعد الحرب ، أو في أثناءها ، فإن عنتره كان متقدماً في السن لما أنشأها . فكيف ينبغي لنا أن نسلم بما زعم الرواة ، وهم يذكرون للشاعر قصائد قيلت قبل هذه الحرب ، وقبل أن يعترف به أبوه ، ويوم كان يضربه بالعصا ضرباً مبرحاً حتى شفعت به سُميّة^١ بعد أن شكته إليه ، فقال فيها شعراً جميلاً لا يصح أن يكون من أوائل نظمه . فكيف يصح أن تكون المعلقة أولى قصائده وهي نادرة كما وصفها ابن سلام في طبقات الشعراء ولم ينظمها الشاعر إلاّ بعد أن كبر وعشق ولقي الأحوال ، فأخلق^٢ بقريحته أن تتفق للشعر في عنفوان الشباب ، بعوامل الحبّ والحماسة ، والجد في طلب المعالي ، لا أن يكون بدء ولادتها في خريف العمر أو في شتائه .

هذا ولعنتره قصة شهيرة سنأتي على ذكرها في العصر الذي جُمعت فيه وهو العصر العباسي الثالث .

ميزته

عرفنا عنتره عبداً أسود ، أحبّ ابنة عمّه فلم يستطع الوصول إليها ، وهو غير حرّ ينكره أبوه . وعرفناه فارساً مغواراً ، جريء القواد ، طامحاً إلى المعالي . وعرفناه كريماً جواداً ، وحليماً سهل المخالقة ، وعفيفاً شريف النفس أبيها لا بغض على قلد^٣ ، فلا غرو أن تظهر جميع هذه الصفات في شعره ، ويكون لها أثر كبير فيه ، ولا سيما أثر ذلك النضال العنيف الذي اشترك فيه ، من ناحية ، حبه وجدّه في طلب المعالي ، ومن ناحية أخرى ، عبوديته بسواد لونه ،

١ سمية : زوجة أبيه شداد .

٢ القلى : ما يقع في اليمن فيؤذيها . يقال : لا ينفس على قلى ، أي يأبى اللد والصيم .

فترك في شعره مرارة وألماً هما صورة لما في نفسه من ألم العبودية والحبّ ومرارة التعبير . وترك فيه أيضاً تلك الحماسة التي تتمثل بها شجاعته ونفسه الطمّوح .

بين العبودية والقروسية

نشأ عنزة أسود اللون ، أبوه شداد من سادات بني عبس ، وأمه زبيبة أمة حبشية ، فلم يعترف شداد به جرياً على عادة العرب ، فجعل عنزة في طبقة الرعيان يحلب ويصرّ . ولكن نفس هذا الفارس الشجاع لا تختمل العبودية وفيها من الشمم والإباء والجرأة شيء كثير . فكانت تتألم أشدّ الألم لما تلقى من الاحتقار والازدراء . فتحاول جهدها أن تخرج من طبقة الرعيان في إظهار شجاعتها ولديها سلاحان ماضيان : الشجاعة والشعر . وكلاهما كفيل بأن يجعل لصاحبه مكانة عالية في القبيلة . فالفارس يدافع عنها بسيفه ، والشاعر يدافع عنها بلسانه . فلماذا لا يتحرّر عنزة وتدّعيه بنو عبس وهي تحتاج إليه حاجة مزدوجة ؟ وقد قال صاحبنا الشعر في صباه ، وشهد المعارك وهو لا يزال يحلب ويصرّ ، ولكن أباه كان حريصاً على التقاليد البدوية فأبى استلحاقه وتحريره . ولم يكن يحجم عن ضربه مع ما رأى من فصاحته وإقدامه ، كما ضربه عندما حرشته عليه زوجه سمية ولم يكن قد تحرّر بعد .

وما كان عنزة يجهل قدر نفسه فينام على الضميم والحمول . فقد كان يعلم حقّ العلم أن قومه سيحتاجون إليه إذا أغاروا أو أغير عليهم . فأخذ يلحّ على أبيه طالباً إليه أن يعترف به . وأبوه يعرض عنه مخافة التعبير . وهو صابر ينتظر يوماً عصيباً تُنكب فيه بنو عبس فيلتجنّون إليه ، فيغتم الفرصة لتحقيق أمانيه . وليس هذا اليوم بعيد الوقوع . وغزوات العرب متواصلة طمعاً في الغنائم . أو طلباً للماء والكلا . فما طال به الأمر حتى سنحت له الفرصة التي يتوقعها . وقد اختلف الرواة في ذكر خبرها ، فقال ابن الكلبي : « وكان سبب ادّعاء أبيه إِيّاه ، أن بعض أحياء العرب أغاروا على بني عبس . فأصابوا منهم واستاقوا إبلاً ، فتبعهم العبيسون . فلحقوهم . فقاتلوا عمّاً معهم . وعنزة يومئذ فيهم .

فقال له أبوه : كر يا عنتره ! فقال عنتره : العبد لا يُحسن الكر ، إنما يحسن الحيلاب والصرّ . فقال : كرّ وأنت حرّ . فكرّ وقاتل يومئذ قتالاً حسناً ، فادعاه أبوه بعد ذلك وألحقه بنسبه . »

وحكى غير ابن الكلبي أن السبب في هذا أن عبساً أغاروا على طيء فأصابوا نَعَمًا ، فلمّا أرادوا القسمة قالوا لعنتره : لا نقسم لك نصيباً مثل أنصبائنا لأنك عبد . فلمّا طال بينهم الخطب ، كرت عليهم طيء ، فاعتزلهم عنتره وقال : دونكم القوم فإنكم عددهم . واستنقذت طيء الإبل . فقال له أبوه : كر يا عنتره ! فقال : أويحسن العبد الكر ؟ فقال له أبوه : العبد غيرك . فاعترف به ، فكرّ واستنقذ النعم .

ويذكر السيوطي رواية هي أقرب إلى روح القصة منها إلى التاريخ ، وإن وافقت في جوهرها الروايتين المتقدمتين ، وهو أن عنتره خلع نير العبوديّة بحمد سيفه واحتياجه بني عبس إليه . ولم يقف عنتره عند هذا الحد بل أراد أن يحرّر إخوته لأمتهم وهم عبيد مثله . وقيل أنّه حرّره أو حرّر منهم أخاه حنبلاً . ولكن لونه الأسود بقي شاهداً على عبوديته واعتلال نسبه وبقيت أمة زبيبة أمة لا حرة ، أم ولد لا أم بنين ، سوداء لا بيضاء ، حبشيّة لا عربيّة ، حجة للناس على أنّه هجين أخواله الزنوج . فمن أين له أن يمحو سواد لونه ، أو أن يجعل أمة من ربات الحجال ، ولونه لا ينصل وأمة لا تحرّر . والعرب لا يتساعون في النسب وكرم الأئمة والخوالة . فقد جعلوا له ألقاباً تذكره أبداً بسواده وأمه ، فهو الغراب وأسود بني عبس ، وابن السوداء وابن زبيبة ، فما عليه إلّا أن يقبل هذه الألقاب ، ويدافع عن لونه وأمه ليخرس ألسنة المعبرين . فكان له كفاح بسيفه ، وكفاح بلسانه ، فجاء شعره صورة ناطقة بهما ، مثال ذلك قوله :

وَأَنَا الْمُجَرَّبُ فِي الْمَوَاقِفِ كُلِّهَا ، مِنْ آلِ عَبَسٍ مَنَصِّبِي وَفَعَالِي

مَنْهُمْ أَبِي حَقّاً ، فَهَمْ لِي وَالِدٌ ، وَالْأُمُّ مِنْ حَامٍ ، فَهُمْ أَخْوَالِي

فهو مُفَاخر بأصله من جهة أبيه ، معترف بأصله من جهة أمة ، وإن يكن

لا يجد فيه فخراً ، ولكنه يحبه بحسبه من المعيرين :

لأني امرؤٌ من خيرِ عَبي مَنصِباً شَطَري ، وأحبي سائري بالمُنصَلِ

وقد اضطرَّ عنترة مراراً أن يدافع عن شطره الحبشي بسلاحه دفاعه عنه بشعره ليردَّ تحامل المعيرين ، ولا سيما أبناء قومه الذين يأبون الاعتراف بتقدمه عليهم لأنَّه ابن السوداء . روي أنَّه وقف مرَّةً ينشد قوله :

إذ يَتَقَوْنَ بِي الأُسَنةَ لم أُخِمْ عنها ، ولكني تَضَايَقَ مُقَدَّمي

فمدَّ له عُمارة بن زياد العبسي سنان رجمه وقال : نحن نتقي بك الأُسنة يا بن السوداء ! وكان عنترة أعزل لا سلاح عليه ، فقال له : اغفرها ! ثم ذهب ولبس درعه وتقلَّد سيفه وركب فرسه ، وأقبل حتَّى وقف أمام عمارة وأنشد البيت : « إذ يَتَقَوْنَ بِي الأُسَنة . . . » فتغافل عنه عمارة حين رآه في سلاحه ، فهجاه عنترة وعيَّره وافتخر عليه .

وقد ينقلد بني عبس ببسالته من بأس العدو المغير ، فيأبى ساداتها إلا أن يذكروا عمله المجيد مقروناً بسواده وأصله تحقيراً له وتعصباً منهم للنسب العربي الصحيح . قال أبو عمرو الشيباني : غزت بنو عبس بني تميم يقودهم قيس بن زهير ، فانهزم بنو عبس وانهزم قيس معهم . وطلبتهم بنو تميم ، فوقف عنترة وحده يحمي المنهزمين من أبناء قومه ، فلم يُصَبَّ واحد منهم . وكان قيس سيدهم ، فسأه ما صنع عنترة يومئذ ، ورأى فيه ما يمس زعامته في القبيلة ، فقال حين رجع : والله ما حمى النَّاس إلا ابن السوداء ! فنظم عنترة قصيدة يفتخر فيها بأصله العبسي مدافعاً عن أصله الحبشي بسيفه ، قائلاً : إنَّه يفضل الجوع على أن يأكل طعامه بلذ ، ويعرَّض هنا بقيس لأنَّه كان أكولاً وانهزم من المعركة ذليلاً :

ولقد أبيتُ على الطوى وأظله ، حتى أُنالَ بهِ كَرِيمَ المأكَلِ

ثم يتابع التعريض فيقول : إذا تأخرت الكتيبة ونظر بعضها إلى بعض خوفاً من الهلاك كنت أفضل من سيد كريم الأعمام والأخوال لأنني لا أسبق فوارسي إلى الحرب في المأزق الضيق :

وإذا الكتيبةُ أحجمت وتلاحظتْ ، ألفتُ خيراً من معممٍ ، مُحولٍ
إذ لا أبادرُ في المضيقِ فوارسي ، أو لا أوكلُ بالرعيِ الأولِ

ولكن قيس بن زهير قد اعترف بفضل عنزة على الرغم منه ، وإن سماه ابن السوداء تحقيراً له . فعنزة وحده حمى بني عبس ورد عنها كوكبة اللاحقين ، فحق له أن يفخر ويعرض بالذي عبره أمه وسواده ، وإن كان معيره قيس بن زهير سيد بني عبس . فلطالما رأى قومه يحتمون به في الحرب ويقدمونه عليهم في مواقف الأخطار ، فتشتفي نفسه المتألمة من تعييرهم :

ولقد شقَى نفسي وأبرأ سقمها قيلُ الفوارسِ : ويك ، عنزة ، أقدم !
ولكنه لا يلبث أن يسمع التعبير بعد زوال الخطر ، فتعود إلى نفسه آلامها ، فيثور ساخطاً عليهم مندداً بهم ، لأنهم يعرفونه في الحرب ، وينكرونه في السلم ، فهو مضطرب أبداً بين العبودية والفروسيّة ، هو ابن شداد في المعارك ، وابن زبيبة ، ابن السوداء في الأمن والدعة .

بين الحب والحرب

لم يكن عنزة ناعماً في حبه فتظهر آثار هذه النعمة على شعره ، بل كان شقيفاً ناعساً يطمع في عيلة ، فيصده والدها ويحاول استرضاءه فلا يجد إلى ذلك سبيلاً ، فكان إذا تغزل تألم وشكا ، وليس في غزله غير شكوى وآلام .

وقد أفاضت قصته في أخبار حبه لعيلة ، وتلمم والدها أن يزفها إليه ، ولكن الرواة لم يعيروها جانباً كبيراً من عنايتهم ، وإنما جعلوا همّهم في التحدث عن وقائعه وعبوديته وتحرره ، وإذا ذكروا عيلة أنوا بها عرضاً خلال هذه الروايات

دون أن يشرحوا مأساته الغرامية التي تفصلها القصة أبلغ تفصيل مع أن شعره الصحيح لا يخلو من الإشارة إليها . فهذه المعلقة ، وهي أثبت شعر له ، تدلنا على أن والد عبلة كان يتنكر له ، ويهرب بابتته إلى ديار الأعداء ليعبدها عنه . فيشكو الشاعر الفارس عداوة قومها له ، ومشقة الوصول إليها ، أو بيعث جاريته تتجسس له أخبارها ، فتعود إليه تقول أنها رأت غفلة من الأعداء تسهل طريق اصطيد الفتاة :

فبعثتُ جاريقي ، وقلتُ لها : اذهبي ، وتجسّسي أخباراً ليّ واعلمي
 قالت : رأيتُ من الأعداء غيرةً ، والشاةُ مُكِنّةٌ لمن هوَ مُرْتَمٍ
 يا شاةُ ما قنصَ لمن حلتَ له ، حرّمتُ عليّ ، وليتَها لم تحرّمِ ا

أو يقول :

حلتُ بأرض الزائرين فأصبحتُ عسيراً عليّ طيلبُك ، ابنةَ مخرمٍ
 علقتُها عرساً ، وأقتلُ قومها ، زعماً ، لعمري أيك ، ليس بمزعّمٍ

فعبلة في أرض الزائرين ، أي الأعداء ، وقومها هم الذين ذهبوا بها إليهم ، فاضطرت عبنة إلى مقاتلة الأعداء ومقاتلة أهلها معهم ، فأصبح طلبها عسيراً عليه . كيف يطلبها وهو يقتل قومها ؟ إن في ذلك لطعماً منه في غير مطعم : « زعماً ، لعمري أيك ، ليس بمزعّم . » ولماذا أرسل جاريته إلى أرض الأعداء ، تتجسس أخبار حبيته ، أليس لكي يأخذهم على غرة ، كما نخبرنا القصة أنه أخذ بني كندة وهم في غفلة العرس ، فقتل فارسهم مسلحاً واستنقذ عبلة منه قبل أن يتزوجها . ثم تلك الشكوى يرسلها قلبه الجريح : « حرمت عليّ وليتها لم تحرم » أفما تنطق كفاية بما لقي عبنة العاشق من اليأس والحرمان ؟
 على أن اليأس والحرمان لم يرافقا عبنة ، طوال حياته ، في القصة ، فقد

١ زعماً : طعماً . مزعم : طمع .

رقّ له قلب عمّه مالك فزوّجه عبلة ، واشتفى قلبه الكليم ، أمّا التاريخ فلا يقطع بخبر الزواج ولا ينفيه . فالسيوطي مثلاً ، يخبرنا بأن والد عبلة اعترف بابن أخيه ووعدّه أن يزوّجه ابنته إذا أنقذه من الأسر . وقد أنقذ عنترة عمّه وأنقذ عبلة معه . فهل برّ مالك بوعدّه فأعطاه ابنته ، أو أنّه كان مخادعاً له حتى إذا انطلق سراحه عاد إلى دفعه ومماطلته ، فقضى الفارس الأسود حياته بين وعد ورد ويأس وأمل ؟ ثم هل بقيت عبلة عزبة لم تتزوّج ، إذا كان الحظّ لم يسمح لعنترة بقضاء لبائته منها ؟ تلك أسئلة ربّما لا نعدم أن نجد جواباً عنها في شعره الثابت ، وإن كان الرواة يسكتون عنها أو لا يردون ردّاً صريحاً .

وشعر عنترة الذي وصل إلينا وأثبتته الرواة ، لم يقتصر ، في غزله ، على عبلة وحدها ، بل يتناول أحياناً سُمَيّة أو سُهَيّة امرأة أبيه ، وكان يهواها في صباه وقد ضربه والده من أجلها . ويتناول أيضاً امرأة اسمها رقاش ، ولا نعلم عن هذه المحبوبة شيئاً ، فهي نكرة لا تُعرف إلاّ باسمها . ولكن الرواة يخبروننا بأنّه كان لعنترة زوجة من بيجلة ، فقد تكون هي رقاش ، أو رقاش غيرها . ومهما يكن الأمر فغزل عنترة في عبلة خير شعره من هذا النوع ، وإن كان لا يقاس بحماسياته . وإذا كان قد أصاب بغزله شهرة بين العامة ، فيعود الفضل في ذلك إلى شعره المصنوع في القصة ، فقد حُمل عليه غزل كثير ليس له يد فيه البتة . ونحن يهمنّا غزله الصحيح ، وغزله في عبلة خصوصاً ، لعلنا نلقى جواباً عن الأسئلة التي مرّ ذكرها . وأشهر ما وصل إلينا من غزله في عبلة ما جاء في المعلقة ، فقد خصّ عنترة طويلته الحسناء بابنة عمه ، ثم يذكر معازكه ومبارزاته . ونستدل منها ، كما قلنا ، على حرمانه وتظلمه من قوم عبلة لأنّهم بعدوا بها ونزلوا في أرض الأعداء ، فمنعوها منه : « حرّمت عليّ وليتها لم تحرم ! » فعنترة في المعلقة لم يتزوج عبلة ، وإنّما يشكو لراقها وجور أهلها عليه . فإذا كانت المعلقة تُظمت دفعة واحدة في زمن واحد ، فيكون الشاعر قد بقي طوال حياته محروماً ابنة عمّه ، لأنّه ذكر فيها حرب داحس والغبراء ، وهذه الحرب انتهت قبل

وفاة الشاعر ببضع سنوات . وله قصيدة أخرى يتيّن منها أن عبلة تزوجت رجلاً
غيره ، يصفه شاعرنا بأنه بادن كثير اللحم :

فَلَرُبَّ أَبْلَجٍ مِثْلَ بَعْلِكَ بَادِنٍ ، ضَخِمَ عَلَى ظَهْرِ الْجَوَادِ ، مِهْبِلٌ^١
غَادَرْتُهُ مُتَعَفِّراً أَوْصَالُهُ ، وَالْقَوْمُ بَيْنَ مُجَرَّحٍ وَمُقْتَلٍ

وهذه القصيدة معروفة له يثبتها الرواة ولا يدفعونها . وليس في سائر شعره
الصحيح ما يدلنا على أنه حظي بابتنة عنه كما تقول القصة ، وإنما هو يشبب بها ،
ويؤثرها على جميع النساء ، وإن لم يقصر غزله عليها :

وَلْتَن سَأَلْتَ بِذَاكَ عَبْلَةَ أَخْبَرْتَ أَنَّ لَا أُرِيدُ مِنَ النَّسَاءِ سِوَاهَا

وغزل الشاعر في عبلة ، لا مشاحة ، أفضل غزل قاله لأنه يمثل حرمانه
ولوعته وتظلمه ، ويبدو أثر العراك العنيف بين حبّه وسواد لونه وضعة نسبه .
فعبلة لم ترافق عنترة في شعره الغزلي وحده بل رافقته في فخره وحماسه وذكر
حروبه ، فإتّما هو يفتخر ويغامر من أجلها . وإذا لم يكن لديه من جمال الصورة
وكرم المحتد ما يشفع به إليها ، أفلا يسعى لإرضائها بوصف شجاعته وجوده
وعفته ، وذكر وقائعه ومشاهده ، حتى إذا ذُكر لها في مجلس تستطيع أن ترفع
رأسها به ؟

فيمثل هذا الشعر يبدع عنترة ، لأنه يصور نفسيته أبلغ تصوير ، ويعطينا
طرازاً فاخراً من غزل الفرسان ، وكيف تجتمع ألفاظ الحبّ بألفاظ الحرب .
فناه يعرض معاركه على عبلة لتشهد مواقفه في مبارزة الأبطال أو مزاحفة الجيوش .
ويصف لها الفارس الذي يبارزه ، فإذا هو بطل تتحاماه الأبطال خشية لقائه ،
وكريم طيب المحتد من أولئك البيض الأحرار الذين يفاخرونه بأصلهم ونسبهم ،
فيظهر بذلك فضله في التغلب عليه ، وهو العبد المغموز النسب .

١ أبلج : أبيض . مهبِل : كثير اللحم .

ويصف معاركه ، فإذا هي ملاحم تتشابه فيها الأبطال شاكية حولها بغماغم لا تفهم . وبنو عبس يتقون به رماح الأعداء فما يرتد عنها ، وإن ضاقت عليه فسحة الأقدام . والأعداء تلهج باسمه مشرعة رماحها إلى صدر جواده . فإذا هو ركن المعركة وقوامها وحجر رحاها وثقالها . وفي المعلقة وصف ملحمي جميل لهذه المعارك التي يعرضها عنتره أمام عبلة صوراً سريعة تبدو فيها بطولته بارزة الخطوط والألوان ، ويبدو فيها كفاحه ، على قوته ، بين الحب والحرب صورة لمأساته الغرامية التي مثلتها القصة على مسرحها ، وأغفلها الرواة والمؤرخون .

منزلته

انضحت لنا ميزة الشاعر الفارس ، بما فيها من ألم ومرارة ، وعرفنا طرقة في استرضاء عبلة ، وفي فخره وحماسه ووصف وقائعه ، والدفاع عن نسبه ، والرد على معيريه ، ولا ينبغي لنا أن نغفل عن تلك العلوبة التي نتلوها في شعره فلأنه رقيق على غير ضعف ، سهل العبارة على غير إسفاف . ولا نعجب لوجود هذه الرقة في شعر عبد أسود خشن العيش ، هائل المنظر ، بل يجب أن ننظر إلى أخلاقه الحسنة ، وتأثير الحب فيها ، فلأنما شعره صورة لنفسه . ولعنتره منزلة عالية في الشعر ، كما له منزلة عالية في القروسية . وهو من الشعراء الذين يتنازع الرواة فيهم التقديم والتأخير . فقد روى الأصمعي عن ابن أبي طرفة قوله : « كفالك من الشعراء أربعة : زهير إذا رغب^١ ، والنايفة إذا رهب^٢ ، والأعشى إذا طرب^٣ ، وعنتره إذا كلب^٤ . » ولمعلقته قيمة أدبية ، لم يبخسها حقها الأدباء الأقدمون ، فإن ابن سلام وصفها بقوله : « قصيدة نادرة » وقال ابن رشيق : « قول عنتره : « هل غادر الشعراء من متردم » يدل أنه يعد نفسه محدثاً ، قد

١ رغب : أي رغب في رغبة ، وهي الأمر المرغوب فيه والمطامع الكثير .

٢ رهب : خاف ، لأنه نظم أسن قصالده وهو طريد خائف من الثمان .

٣ لأنه كان يشرب ويطرب ويتغنى بشعره .

٤ كلب : غضب .

أدرك الشعر بعد أن فرغ الناس منه ، ولم يقادروا له شيئاً . وقد أتى في هذه القصيدة بما لم يسبقه إليه متقدّم ، ولا نازعه لآياه متأخر .
ونحن يمكننا أن نختم هذا البحث بقولنا : عنبرة في المعامع سيد الفرسان ، وعنبرة في الحماسة سيد الشعراء . . .

الحرث بن حلزة

القرن السادس

حياله

هو أبو ظليم الحرث بن حلزة^١ بن مكروه بن يشكر البكري من وجوه قومه في العراق ينتهي نسبه إلى ربيعة . وكان حكيماً رزيناً ، حسن المصانعة ، يجابه الخطوب بهدوء وروية ، وهو الذي دافع عن بني بكر يوم التقاضي في حضرة الملك عمرو بن هند ، بعد هلاك التغلبين في أرض بني شيان ، كما ذكرنا في كلامنا على عمرو بن كلثوم . وقد علمنا أن النعمان بن هرير كان يومئذ خطيب البكرين ، وهو رجل أصم أصلح من شيوخ بكر ، من بني ثعلبة بن غنم بن يشكر . فلما دخل على عمرو بن هند ، تحرش به عمرو بن كلثوم قائلاً : « يا أصم ، جاءت بك أولاد ثعلبة تناضل عنهم وهم يفخرون عليك . » قال : « وعلى من أظلت السماء يفخرون ، ثم لا ينكر ذلك . » قال عمرو : « والله لو لطمت لك لكمة لما أخذوا لك بها . » فقال النعمان : « والله لو فعلت ما أفلت

١ الحلزة : اسم دويبة تكون في صدف ، واسم لبومة ، والذكر حلز . ويقال : امرأة حلزة للقصيرة والبخيلة . والحلز : السوء الخلق . وقال قطرب : حكى لنا أن الحلزة ضرب من الثنات ولم نسع فيه غير ذلك . أما سبب تسمية والد الحرث بالحلزة فلم يذكره أحد من رواة أخباره .

بها أنت ومن فضلك . « فغضب عمرو بن هند من هذا التعريض وكان يفضل بني تغلب على بني بكر . فرمى النعمان بكلمة قارصة فردّ عليه بأشدّ منها ، فتلفى الملك غيظاً وطرده من حضرته .

فوقف عند ذاك عمرو بن كلثوم وأنشد معلقته ، ولكنه لم يحسن اصطلياد القرمص ، فقد بالغ في فخره حتى جاوز الحد ، ولم يرع حرمة الملك فطاوله حاسباً أنه نال المرام من خصومه البكرين بعدما طرد خطيبهم . وإذا بالحرث بن حلزة يصدمه بمعلقته ، فيصلح بها ما أفسد النعمان .

وكان ابن حلزة شاعر بكر قد أعدّ قصيدة لهذا اليوم وروّاها جماعة من قومه ، فلمّا قاموا بين يديه لم يرضه لإنشادهم ، فقال : « لأنّي لا أرى أحداً يقوم بها مقامي ، لكن أكره أن أكلّم الملك من وراء سبعة ستور ويُنْضَحْ^١ أثري بالمال إذا انصرفت عنه . » وكان الحرث به وضح^٢ ، فأشفق من أن يفعل به الملك ما يفعل بسائر البرص ، وقد جرت له عادة بذلك لكبريائه وعظم سلطانه . وقيل : بل هي عادة العرب في ذلك العصر .

فلمّا طرد النعمان بن هرم ، وأنشد بن كلثوم قصيدته ، خاف الحرث على قومه وقال : « أنا محتمل ذلك . » وقيل للملك إن به وضحاً ، فأمر بأن تمد بينه وبين الحرث سبعة ستور ، فجعلت . وأنشد الشاعر معلقته وهو يرتجف غضباً ، وكان متوكئاً على عنزة^٣ فأثرت في جسده دون أن يشعر لشدة غيظه . وبالغ الرواة في هذه العنزة ، حبّاً للإغراب ، فزعم ابن السيّد في « أدب الكاتب » أنها ارتزت^٤ في جسده . وزعم بعضهم أن العنزة كانت قوساً ، فاقتطعت^٥

١ ينضح : يمسح .

٢ وضح : برص .

٣ عنزة : رمح صغير فيه حلقة .

٤ ارتزت : هزئت .

٥ اقتطعت : اقتطعت .

كفه وهو لا يشعر من الغضب .

ونحن نرى أن الرواة لا يقتصرون على الإغراب في قصتهم ، بل يُغريون أيضاً في ألفاظها ، إعظاماً لها ، فهم يستعملون ارتزاً بدلاً من غرز ، واقتطم بدلاً من اقتطع ، وفي ذلك ما فيه من التفنن والفكاهة .

وكان لقصيدة الحرث وقع حسن في نفس الملك فأعجب بها ، وكانت أمته هند تسمع ، فقالت لابنها : « تالله ما رأيت كالיום قط رجلاً يقول مثل هذا القول ، يكلّم من وراء سبعة ستور . » فقال الملك : « ارفعوا ستراً وأدنوا الحرث . وما زالت هند يزيد إعجابها به والملك يقول : « ارفعوا ستراً وأدنوا الحرث » حتى أزيلت الستور السبعة ، وأقعده الملك قريباً منه على مجلسه ، ثم أطعمه في جفنته ، وأمر أن لا يُنضح أثره بالماء . ثم جزّ نواصي السبعين الذين كانوا رهناً في يده من بكر ، ودفعها إليه ، فلم تزل تلك النواصي في بني يشكر يفتخرون بها . وضُرب بالحرث المثل في الفخر فقليل : « أفخر من الحرث بن حلزة . » وكان من إعجاب الملك بقصيدته ، أن أمره أن لا ينشدها إلا متوضئاً^١ .

وقد زعم الرواة أن الحرث ارتجلها ارتجالاً ، كما زعموا أن عمرو بن كلثوم ارتجل طويلته ، ومثل هذه المزاعم لا يعول عليها . وحسبك أن تقرأ معلقة ابن حلزة ، وترى ما فيها من التنسيق الفكري ، وإعمال الروية ، والدهاء في التعريض ، وسرد الحوادث التاريخية ، لتحكم بأنها ليست بنت ساعتها . ومن المعقول أن لا يشهد شاعراً بكر وتغلب يوم التقاضي إلا وهما على أهبة للدفاع والنضال . ولكن ما الحيلة في هؤلاء الرواة ، وهم في أكثر أخبارهم يصطنعون المغالاة والإغراب ، ولا سيما إذا تناولوا في حديثهم قبيلتين مشهورتين بالعداء كتغلب وبكر ، ولا بد لكل قبيلة من رواية يتسبون إليها ، أو يحازبونها ، فكيف تريد أن يجعل الراوية التغلبي عمرو بن كلثوم يرتجل معلقته ولا يجعل الراوية البكري الحرث بن حلزة يحاربه في الارتجال ؟ ومما يجدر بنا ذكره أن التنافس

١ معروضاً : منتصلاً .

الجاهلي بين بكر وتغلب بقي له أثر قوي في الإسلام .
ويزعم الرواة أن الحرث بن حنزة عُمِّرَ خمسين سنة ومائة كما بُلِّغَهَا
عمرو بن كلثوم . ولعلّ في ذلك شيئاً من التنافس أيضاً . ولكنهم يجمعون على أن
شاعر بكر كان شيئاً هراماً يوم أنشد معلقته ولم يكن شاعر تغلب يومئذٍ كذلك .

آثاره

آثار الحرث كأخباره لم يصل إلينا منها غير القليل ولولا المعلقة لما كان فيها
غناء . وقد عرفنا الأسباب التي حملته على نظم معلقته فنحن ندرسها مستثنين إلى
هذه الأسباب . وهي السابعة والأخيرة بين القصائد الطوال .

ميزته - المعلقة

عرفنا أن عمرو بن هند طرد النعمان بن هرم خطيب البكرين ، وعرفنا أنه
كان يؤثر تغلب على بكر ، فكيف استطاع الحرث بن حنزة أن يستميل ملك
العراق فيحمله على الحكم لقومه بعد أن كان الفوز مضموناً للتغليبيين ؟ وكيف
أتيح له أن يرتق ما فتق سفاه النعمان بن هرم ؟
لا ريب أن اندفاع عمرو بن كلثوم في الفخر والحماسة والإساءة إلى الملك
مهتد بعض السبيل لأن يصلح البكريون ما أفسد خطيبهم . ولكن لا بدّ لمن يضطلع
بهذا الخطب أن يكون كالحرث بن حنزة ليس في الشاعرية وحدها بل في الدهاء
السياسي وقوة العارضة ورباطة الجأش . فقد وقف الشاعر يدافع عن قومه مثقلاً
بغضب الملك وباشمئزازه من رؤيته فلم تطر نفسه ولا فُتّت في عضده . وكان له
من الدهاء وقوة العارضة ما ردّ به أقوال شاعر تغلب ، واسترضى عمرو بن هند .
ونحن إذا أنكرنا عليه ارتجاله المعلقة برمتها فلا ينبغي أن ننكر ارتجال بعضها ،
فمَثَلُ الحرث في الدفاع عن قومه مثل المحامي البليغ الذي يُعِدُّ خطابه ليدافع

عن موكله ولكنه لا يستغني ساعة التقاضي عن شيء يئندهه ليقرّع به حجج خصومه .
وسنرى في درسنا المعلقة ألياناً تدلّ على أنّها قيلت ارتجالاً .

الفزل ووصف الناقة

يبتدىء الشاعر قصيدته بالفزل وذكر الفراق . ولكنه صاحب جدّ وحزم
فما يطيل غزله بل ينتقل إلى وصف ناقته التي يستعين بها على الهم . وهو مقتصد
في وصف ناقته التي شبهها بالنعامة كاقْتصاده في غزله لا يلبث أن يتناول الغاية
التي يرمي إليها دون أن يضيع وقته في ما لا يفيد .

رده ولفخره

يستهل الشاعر هذا القسم بذكر دعوى تغلب على بكر واستعدادها للحرب ،
وهي توطئة فنية لمحامٍ يريد أن يلمس الموضوع ليشرع في الدفاع :

وَأَنَا مِنْ الْحَوَادِثِ وَالْأَثَرِ ، خَطْبٌ نُعْتَى بِهِ وَنُسَاءُ :
أَنْ إِخْوَانَنَا الْأَرَاقِمَ يَغْلُوْنَ نَ عَلَيْنَا ، فِي قِيْلِهِمْ إِحْفَاءُ ،
يَخْلِطُونَ الْبَرِيءَ مِنَّا بِذِي الذَّنْبِ ، وَلَا يَنْفَعُ الْخَلِيَّ الْخِلَاءُ ،
زَعَمُوا أَنْ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعِيَّ رَ مُوَالٍ لَنَا ، وَأَنَا الْوَلَاءُ ١

١ الأرقام : بطون من تغلب سواها لأن امرأة شبت حيون آبائهم بميون الأرقام ، أي الحيات ،
وهو يدعوهم إخوانه لأن بكراً وتغلب ابناً وائل . يفلون : يجاوزون الحد من الفلو ، أو تغل
صبورهم حقاً من الفليان . القيل : القول . الإحفاء : المهاللة والإلحاح . يقول مفسراً ذلك
الخطب : هو غليان إخواننا الأرقام علينا . أو غلومهم في عداوتهم ومبالغتهم في أقوالهم .

٢ الخلي : البريء . الخلاء : البراءة .

٣ اختلف الأئمة في شرح هذا البيت لاختلافهم في فهم لفظة « المير » حتى قال عمرو بن العلاء :
« قد ذهب من كان يعرف معنى هذا البيت . » وخلاصة الآراء أن المير : السيد ، وأراد به كليب
وائل . فيكون المعنى : زعم بنو تغلب أن كل من رضي بموت كليب هو من جلفائنا . أو أن المير :
الجار . فيكون المعنى : زعموا أن كل من صاد جماراً كان حليفنا ، أي ألزموا العامة جناية
الخاصة . أو أن المير : الوعد . فيكون المعنى : زعموا أن كل من ضرب وقد غيمة كان موالياً لنا .
وقوله : وأنا الولاء ، أي أصحاب الولاء .

فانظر إلى هذه النعومة في قوله : « إن إخواننا الأراقم » وقوله : « زعموا أن كل من ضرب العير » وقابل بها نزق عمرو بن كلثوم في خطابه البكرين : « إليكم يا بني بكر إليكم ! » وقوله : « ألا لا يجهل أحد علينا ! » فترى الفرق بين الشاعرين من حيث الرزاة والدهاء ، ومن حيث الخبث إن صح التعبير .
ثم يأخذ في الرد على عمرو بن كلثوم ، وتسفيه شكوى التغلبيين ، ونرجح أن ردوده على شاعر تغلب ارتجلت ارتجالاً .

وبعد أن يذكر شيئاً من مفاخر البكرين ينتقل إلى مدح والد عمرو بن حمد . وكان الشاعر بعد أن بسط دعوى التغلبيين وأظهر بطلانها ، أراد أن يلقي على عاتقهم نبرة الحرب ، إذا كان لا بد من نشوبها ، فعاد إلى خطابهم ، وشرع يذكرهم ما بينهم وبين بكر من حلف وعهود ، ويحذرهم من نقضها . ثم أخذ يعبرهم أياً ما غلبوا فيها مبيناً انكساراتهم ليغض من شأنهم لدى الملك ، متخذاً أسلوباً ناعماً موجعاً ، فلم يقل لهم ابتداءً : أنتم انهزمت يوم كذا أو يوم كذا ، بل زعم أنهم يطالبون بكرأ بذنوب غيرها من القبائل ، فجعل يسمي تلك القبائل التي انتصرت على بني تغلب ويقول لهم : « أعلينا يقع الذنب إذا قهركم بنو كندة ، وبنو قضاعة ، وبنو العباد الخ . . . »

ثم ذكرهم ، وذكر عمرو بن هند ، بمقتل والده المنذر ، وفتكه بهم ، لإحجامهم عن نصرته في طلب الثأر . وكأنه أراد بهذه الذكرى ، إيفار صدر الملك عليهم . وكان ذلك آخر سهم مسنون ، رشقه من كنانة تهكمه وتعييره .

وبعد أن بلغ أمنيته من أعدائه ، ورماهم بقاصمة الظهر ، مال إلى عمرو ابن هند ، بمدحه ويسترضيه ، ويذكره مثلثاً ما لقومه البكرين من الأيادي البيض على المناذرة ، وما يجمعهم وإياه من صلة وقربى . فتوصل إلى غرضه بحكمته ودهائه ، وحسن تنسيق دفاعه ، فخلد خصمه واستمال الملك إليه ، ففضل قصيدته على قصيدة عمرو بن كلثوم ، وقضى لبني بكر على بني تغلب . ولسنا نعجب لفوز الحرث ، فإن قصيدته ، وإن تكن دون قصيدة ابن كلثوم روعة وإقاعاً وانسجاماً ، فهي تفوقها من حيث الفن الخطابي ، سواء في ترتيب

أفكارها ، أو في الأسلوب الحكيم الذي اتخذته الشاعر لتغيير التغليبين ، واسترضاء عمرو بن هند . فعمر بن كلثوم افتخر وغالى ، ولكن بني أكثر مفاخره على الأوهام والادعاء الفارغ ، وأما الحرث فإنه افتخر وأكثر الافتخار ، ولكن بني مفاخره على الحقائق التاريخية ، فلم يترك يوماً لبني بكر إلا ذكره ، ولا يوماً على بني تغلب إلا غيرهم إيتاء . وعدا ذلك ، فعمر بن كلثوم أساء التصرف في إغضاب الملك ، والحرث أحسن التصرف في استرضائه .

ولا نرى حاجة إلى تعداد ما في هذه القصيدة من الفوائد التاريخية ، فإنما هي قصة جامعة لطائفة من أيام العرب وأخبارها ، وهذا ما جعلنا ننفي عنها زعم الارتجال . ويجمل بنا أن ننظر إلى ما فيها من إيجاز دقيق ، فأكثر أبياتها يحتاج إلى شرح مستفيض ، لضيق لفظه عن معناه . والإيجاز خاصة ظاهرة في شعر الحرث ، فهو مولع به حتى السرف . وأئمة البيان يستشهدون ببيت له على الإيجاز المخل وهو قوله :

والعيشُ خيرٌ في ظِلِّ لِ النَّوْكِ ، مِمَّنْ عاشَ كدًّا^١

لفظه لا يفى بالمعنى ، لأنه يريد أن يقول : « إن العيش الناعم في ظلال الحق خيرٌ من العيش الشاق في ظلال العقل . »

منزله

قال أبو عبيدة : أجود الشعراء قصيدة واحدة طويلة ، ثلاثة نفر : عمرو ابن كلثوم ، والحرث بن حنظلة ، وطرفة بن العبد . وقال أبو عمرو الشيباني : لو قالها في حول لم يُلَمَّ .

ولا بدع ان يُعجب بها الأدباء الأقدمون ، فإنما هي رائعة من روائع الشعر الخطابي ، وخير مثال للشعر السياسي في الجاهلية .

١ النوك : الحق . الكد : التعب . وهو هنا بمعنى مكثود أي متعب .

سائر الشعراء المشهورين

الشعراء المتخصصون

عرفنا من شعراء الجاهلية شاعرين قديمين : أحدهما يمثل الحياة البدوية الخشنة ، وهو الشنفرى ؛ والآخر يمثل تأثير الترف والحزن في النفس ، وهو المهلهل . ثم عرفنا أصحاب المعلقة السبع ، ودرسنا ألوان تفكيرهم وتعبيرهم ، وبدا لنا شيء غير قليل من أخلاق العرب وعاداتها ، وأحوالها الاجتماعية والسياسية ، وتأثير العوامل الخارجية في نفوس شعرائها ؛ فرأينا فيهم شاعراً أميراً يحسن وصف النساء والجياد والصيد ، وشاعراً فتى يلهو ويسخر ويأتي بروائع الحكيم ، وشاعراً جليلاً لا ينطق إلا بالحكمة على رأس لسانه ، وشاعراً حازماً يتأسى ويعظ نفسه في المصائب ، وشاعراً فخوراً متهوراً يرى الدنيا وما عليها ملكاً له ، وشاعراً فارساً تدفقت الحماسة من صدره ، وشاعراً داهية يعرف من أين تؤكل الكتف .

على أن معرفتنا لهؤلاء الشعراء لا تغنينا عن درس طائفة أخرى من شعراء الجاهلية ، لنتمكن من الإلمام بخصائص الشعر الجاهلي من جميع أطرافه ، والوقوف على تطوره السريع في أواخر عصره .

وإذا كانت السبع الطوال خير ما وصل إلينا من الجاهلية ، فإن أصحابها لم ينفردوا بمجودة الشعر ، بل هناك فحول من غير أصحاب المعلقة يُعَدُّ بعضهم في مقدمة الطبقة الأولى : كالنابغة والأعشى ، والبعض الآخر يجاريهم جميعاً ولا يقصر عنهم ، كالحطيمية . وقد أدرك كلهم الإسلام إلا النابغة ، واشتهر كلهم بنوع من الشعر اختص به ، لذلك أطلقنا عليهم لقب الشعراء المتخصصين .

النابعة للذبياني

مات في أوائل القرن السابع

حياته ونسبه

كان النابعة من الطبقة الشريفة في قومه كما يخبرنا صاحب الأغاني ، واسمه زياد بن معاوية بن ضباب^١ . يرتفع بنسبه إلى غيظ بن مرة ، ثم إلى ذبيان ، ثم إلى غطفان . وليس من يدفع هذا النسب من الرواة والمؤرخين القدماء سوى ما ورد في الخبر عن أبي ضمرة يزيد بن سنان الحارثي أخي هرم بن سنان مملوح زهير من رده النابعة إلى بني قُضاعة اليمانية عندما لاحاه ، وإنكاره نسبه في بني ذبيان القيسية . وكان يزيد متزوجاً بنت النابعة فطلقها . وسئل : لم طلقها ؟ فقال : أنا رجل من علوة ، فانتسب إلى اليمن ، وانتفى من غطفان . ثم أخذ يجمع أقرباءه من بني خُصيلة بن مرة وبني نُسْبة بن غيظ بن مرة ، فتحالفوا على بني يربوع بن غيظ بن مرة رهط النابعة ، فسموا المحاش لتحالفهم على النار ، وكانوا يحسدون النابعة لعفته وشرفه مع رجوعهم إليه في حوائجهم عند الملوك ، وغير مستغرب حسد الأقرباء بعضهم لبعض . فاتفقوا على طرده عن غطفان ونسبوه إلى بني ضينة ، وهي عشيرة من علوة ثم من قُضاعة . وقال يزيد في ذلك يعرض به ويعيره :

لأنني امرؤ من صُلبِ قيسٍ ماجدٍ ، لا مُدْعٍ حَسْبًا ولا مُسْتَكِيرُ

فردّ عليه النابعة بقوله :

جَمَعَ مِحَاشَكَ ، يا يزيدُ ، فإنني أَعَدَدْتُ يربوعاً لكم وتَمِيمًا^٢

١ في شرح التبريزي للقصائد العشر : زياد بن عمرو بن معاوية بن ضباب .

٢ يربوع : رهط النابعة . تميم : أي تميم بن غسنة بن حذرة بن سمد بن ذبيان .

ولحِقتُ بالنسبِ الذي عَيَّرتني ، وتركتَ أصلَكَ ، يا يزيدُ ، ذميما
عَيَّرتني نَسَبَ الكرامِ ، وإنما فخرُ المُفَاحِرِ أنْ يُعَدَّ كَرِيما
حَدَيْتَ عليَّ بطونُ ضِيئةِ كلِّها ، إنْ ظالماً فيهم وإنْ مَظْلوما

فاعترف بأنه من ضئيلة وأنكر على يزيد أن يترك أصله ، مشيراً إلى قوله ،
عندما طلق ابنته ، أنه من عُدرة . ولكن ابن سلام يرى أن انتسابه إلى بني ضئيلة
كانتساب كعب بن زهير إلى المزنيين عندما دفعه مزرد بن ضيرار عن غطفان
ورده على مزينة ، لأن العرب كانت تفعل ذلك ، لا يُعزى الرجل إلى قبيلة غير
التي هو منها إلا قال : أنا من الدين عني . وأخبار النابغة وأشعاره تدل على
عنايته بشؤون بني ذبيان ودفاعه عنهم وانتمائه إليهم . وله قصيدة يعاتبهم بها على
استئثارهم وتحالفهم عليه وعلى قومه حتى نفوهم من القبيلة ، ويضرب لهم مثل
الحية وحليفها فيقول فيها :

ألا أبلغا ذِيانَ عني رسالةً ، فقد أصبحتُ عن مَنهَجِ الحقِّ جائرةً
أجدُّكُمْ ، لن تَزْجُرُوا عن ظُلْامةٍ سفيهاً ، ولن ترعوا للذي الوُدُّ آصِرةً

فهذا العتاب ينم على تألم الشاعر من أقربائه لجورهم عليه وعلى عشيرته ،
وليس هذا شأن شاعر ينتسب إلى بني عُدرة ، ولو كان منها لما ضامه أن يعزى
إليها ، وهي قبيلة معروفة في قضاعة ، وقضاعة من كرام القبائل العربية الجامعة .
فنحن نرى رأي ابن سلام في رده على يزيد بن سنان وادعائه ضئيلة ، مع ما نؤنس
فيه من عطف عليها وعلى عُدرة جمعاء . فقد كانت صلته بها حسنة كما يُستدل
من شعره وأخباره ، ولعلها نشأت بعامل اعتزائه إليها ومدحه لها ، فنجدّه عند
النعمان بن الحارث الغساني ينهاه عن غزو بني حُنَّ بن حِزام ، وهم من بني
عُدرة ، ويخبره أنهم في حرّة وبلاد شديدة يصعب البلوغ إليها . وكالوا يقطنون
في وادي القرى شمالي يثرب ، وهو واد كثير النخل والزروع . فأبى النعمان أن
يقبل نصيحته ، فبعث النابغة إلى قومه يخبرهم بغزو النعمان ويحضهم على نصره

بني حنّ ، ففعلوا ما أشار به عليهم ، وهزمت بنو علة جيش الفسانيين ، فقال النابغة في ذلك :

لقد قلتُ للنعمانِ ، يومَ لقيتهُ يُريدُ بني حنّ بيرةَ صادرٍ :
تجسّبَ بني حنّ ، فإنّ لقاءَهم كريةٌ ، وإن لم تلقَ إلاّ بصايرِ

فلذا كان قد أخلص النصح للنعمان في تحذيره من الغارة عليهم ، فإنه كان أشد إخلاصاً لهم في حملته قومه على إمدادهم ومساعدتهم حتى كسروا الغساسنة . فحذبه على بني علة ظاهر ، فلا غرو أن تحذب عليه بطون ضنة كلّها كما يقول . ويجبرنا صاحب الأغاني ، في كلامه على ابن ميادة ، أن شيخاً عالماً من غطفان قال : « كان الرماح (أي ابن ميادة) أشعر غطفان في الجاهلية والإسلام ، وكان خيراً لقومه من النابغة . لم يمدح غير قریش وقيس ، وكان النابغة إنّما يهذي باليمن مُضِلّاً حتى مات . » ولا يعني هذا ، كما فهمه المستشرق ديرنبورغ ، ان الشاعر خرف في أواخر حياته وهام في أرض اليمن ، وإنّما يعني أنّه كان يلهج بذكر القحطانية في انتسابه إلى علة . ففضّل الشيخ الغطفاني ابن ميادة عليه ، لأن هذا لم يمدح غير قریش وقيس عيلان وكلتاها من مضر ، فكان خيراً لقومه من النابغة كما يزعم . فقد عطف النابغة على بني حن ودعا قومه إلى نصرتهم ، وانتمى إلى ضنة وفاخر بها ، غير أنّه لم يكن يوماً لها بمقدار ما كان لبني ذبيان ، وإن هلى بها نكابة في يزيد ومحاشه . وما خطر على بال أحد من الرواة أن يدفعه عن غطفان ، ولا هو تقاعس مرة عن تأييدها بشعره وجاهه . فذا نرى مسوّحاً للغطفاني في إثارة ابن ميادة عليه سوى عصبية العدنانية ، مع أن الشاعر الإسلامي دون الشاعر الجاهلي مترلة وفضلاً وذباداً عن قومه . فالنابغة نشأ في غطفان ولزمهم يدافع عنهم بشعره ، ثم اتصل بملوك الشام والعراق وناداهم في قصورهم ، هون أن يغفل عن مهمته القبلية عندهم . ثم عاد إلى قومه ومات بينهم ولم يخرف ولا هام في أرض اليمن كما وهم ديرنبورغ .

وكان يكنى أبا أمامة ، كما ذكر ابن سلام وصاحب الأغاني . ويعمل ابن

قتيبة كنيته أبا أمامة وأبا ثمامة ، ولعلها ثمامة كما ضبطها التبريزي في شرح القصائد العشر فقال : « ويكنى أبا ثمامة وأبا أمامة بابنتيه . » وله ابنة ثالثة تسمى عقرب وعربما كني بها أيضاً . قال البغدادي في خزائن الأدب : « وكنيته أبو أمامة وأبو عقرب بابنتين كانتا له . » وإذا عدنا إلى أخباره وأشعاره نرى أن عقرب ورد ذكرها في غارة النعمان بن الجلاح قائد الغساسنة على بني ذبيان ، فقد سبها في جملة من سبى من نسايتهم ، ولما عرف أنها بنت النابغة جهزها وأطلق سراحها ، ثم أطلق السبي والأسرى جميعاً لإكراماً لأبيها . وليس لدينا خبر عن أمامة ولا عن ثمامة وإنما نستدل من قصيدته التي مدح بها عمرو بن الحارث الغساني أنه إنما أراد ابنته أمامة بقوله في مطلعها :

كَلَيْفِي لَهْمٌ ، يَا أُمَيْمَةَ ، نَاصِبٌ ، وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ ، بَطِيءٍ الْكَوَاكِبِ

وتروى له قصيدة أولها :

وَدَعَّ أُمَامَةَ ، وَالتَّوَدَّعُ تَعْدِيرٌ ، وَمَا وَدَاعُكَ مَن قَضَتْ بِهِ الْعِيرُ

وهي غير ثابتة له لأنها تروى أيضاً لأوس بن حَجَر . ثم لا ندري هل أراد بأمامة ابنته أو أراد امرأة سواها ، لأن البيت الذي بعده يُحمل على محمل الغزل بخلاف مطلع الغسانية فإنه يشكو فيه إلى ابنته همومه وليله وما يقاسي من السهر . ومهما يكن من أمر فليس لدينا شيء يُذكر عن بناته سوى ما أوردناه ، وهو وشل قليل لا يروي غليلاً ، ولكنه يساند كنيته أبا أمامة وأبا عقرب ، وترك الثالثة أبا ثمامة على ذمة ابن قتيبة والتبريزي ، بيد أن الأولى أشهر الكنى الثلاث لإجماع الرواة والمؤرخين عليها .

١ كَلَيْفِي : دهنِي . يَا أُمَيْمَةَ : هكذا رويت مفتوحة الماء المثناة . قال الخليل : « من عادة العرب أن تنادي المؤنث بالترخيم فتقول : يَا أُمَيْمَ وَيَا مَرْوِيَا سَلِمَ . فلما لم يرغب لعلهم حاجته إلى الترخيم أجراها على لفظة مرخمة وأق لها بالفتح ، والأحسن أن يثد يا أُمَيْمَةَ بالرفع . » ناصب : من نصبه لهم ، أي اتعبه .

٢ التمدير : المبالغة في المدح ، والتقصير بعد الجهد . ففتت : فرقت . العير : الغزالة .

واختلف في السبب الذي من أجله لُقّب النابغة ، فقال صاحب الأغاني :
 « ذكر أهل الرواية أنه إنما لُقّب النابغة بقوله :
 فقد نَبَّهَتْ لنا منهم شئونُ . » ١
 وصدر البيت :

وَحَلَّتْ فِي بَنِي الْقَيْنِ بْنِ جَسْرٍ

وهو من قصيدة له يمدح بها النعمان أبا قابوس ، ويسميه ابن مُحَرِّق كما
 يسمّى غير واحد من الملوك اللخميّين . ومنها البيتان المشهوران اللذان روي أن
 عمر بن الخطّاب فضّله بهما على الشعراء حيث يقول :

أَتَيْتُكَ عَارِياً خَلَقاً ثِيَابِي ، عَلَى خَوْفٍ ، تُظَنِّى الظَّنُونُ
 فَأَلْفَيْتُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَحْنُهَا ، كَذَلِكَ كَانَ نُوْحٌ لَا يَخُونُ

ويبدو لنا أنه قالها بعد رجوعه واعتذاره إليه .. وأما أن يكون لقب النابغة
 بيت من الشعر ، فإن الانباز التي تطلق على أصحابها مأخوذة من أقوالهم ليست
 غريبة عن مألوف العادات العربية إلى يومنا هذا ، وهي كثيرة عند الأقدمين حتى
 ليصعب الشكّ فيها ، ونقتصر على ذكر ثلاثة شعراء عرفت ألقابهم في أشعارهم ،
 أحدهم جرير بن عبد المسيح ، قيل أنه لقب المتلمّس لقوله :

فَهَذَا أَوَانُ الْعَرَضِ طَنَّ ذُبَابُهُ ، زَنَايِرُهُ وَالْأَزْرَقُ الْمُتْلَمِّسُ
 وَالْآخِرُ مُحَصَّنٌ بِنُثْلَةِ الْعَبْدِيِّ لُقِّبَ الْمُتَقَبِّ بقوله :

ظَهَرْنَ بِكِلَّةٍ ، وَسَدَلْنَ أُخْرَى وَثَقَبْنَ الْوَصَائِصَ لِلْعُيُونِ ١

والثالث شأس بن نهار العبدي سمي المُزْرَق بقوله :

١ الوصل : راق صدار تلبسها الجوازي .

فَلَنْ كُنْتَ مَأْكُولًا ، فَكُنْ أَنْتَ أَكْلِي ،
وَلَا فَأَذْرِكُنِي وَلَمَّا أَمَرَقِي

على أن الرواة لم يتفقوا على هذا السبب وحده في نيز النابغة ، بل أوردوا غيره ، وهو أكثر ملاءمة للشاعر النابغ ، ومنه قول ابن قتيبة : « ونبغ بالشعر بعدما احتنتك ، وهلك قبل أن يُهتَر . » وحكى ابن ولاد أنه يقال : « نبغ الماء ونبغ بالشعر ، فكأنه أراد أن له مادة من الشعر لا تنقطع كمادة الماء النابغ . » وهذا التفسير لغوي خالص بخلاف ما تقدمه ، فقد جاء في الأساس للزحشري أنه يقال : « نبغ فلان في الشعر إذا لم يكن في إرث الشعر ، ثم قال فأجاد ، ونبغ من فلان شعر شاعر ، وهو نابغة من النوابع ، ونبغ في العلم وفي كل صناعة . » فغير كثير على شاعر الملوك أن يلقب النابغة ولدينا من جياذ قصائده ما يؤيد نبوغه في الشعر ، وهو إلى ذلك حكم سوق عكاظ ، وكانت تُصْرَب له في الموسم قبة جمراء من أدَم ، فتأتيه الجمراء ، فتعرض عليه أشعارها ، فيحكم بينها ، ويفضل الواحد على الآخر . وهذا الشرف لم يصبه شاعر قبله ولا بعده ، والقبة الحمراء لا تُصْرَب إلا للسادات والأمراء . ولكنه لم ينفرد بهذا اللقب ، فقد ذكر الآمدي في المومتل والمختلف ثمانية أشخاص يقال لهم النابغة ، منهم النابغة الجعدي ، وهو أقدم من صاحبنا الديباني ، كما يقول ابن سلام وابن قتيبة ، ولا ندري سبباً لتلقيه غير نبوغه في الشعر ، وهو غير كافٍ ، لأنه يجوز أن يلقب به كل شاعر مجيد كما مرى القيس وزهير والأعشى وسواهم ، فلا بد أن يكون هناك أسباب خفيت على الرواة الأقدمين ، حتى أطلق هذا اللقب على ثمانية من الأشخاص ، ولم يشرحوا غير اللقب الذي عُرف به نابغة بني ذبيان ، فذكروا أنه لقب بيت من الشعر قاله ، وهذا محتمل الوقوع كما بينّا ، وكذلك قول بعضهم إنه سمي النابغة لأنه لم يقل الشعر حتى صار رجلاً ، ويؤيده قول ابن قتيبة إنه نبغ بالشعر بعدما احتنتك ، وهلك قبل أن يُهتَر . ومهما يكن من أمر هذا اللقب فإن المعنى اللغوي هو الذي يتبادر إلى الذهن قبل غيره ، وإن كنا لا نستطيع أن نفسر

سبب اختصاصه به دون غيره من الشعراء النواغ الذين تقدموه أو عاصروه وفيهم أمثال الأعشى والملك الضليل ، ولا سبب إطلاقه على من هم دونه ودون انداده شاعرية كالنابغة الجعدي ونابغة بني شيان .

ويستوفقنا قول ابن قتيبة لأنه نبغ بالشعر بعدما احتنك ، وهلك قبل أن يهتر ، ومعنى ذلك أنه لم يُعرف بالشعر إلا بعدما صار رجلاً مجرباً ، ومات قبل أن يخرف ويذهب عقله من الكبر . وإذا عدنا إلى آثاره التي بلغت إلينا لم نجد له شعراً في مدح ملوك غسان أبعد عهداً من زمن الحارث الأصغر أبي عمرو بن الحارث الذي مدحه بقوله :

عليّ لعمريّ نعمةٌ بعدَ نعمةٍ لوالده ، ليست بذاتٍ عقاربٍ

والحارث ملك بعد أخيه المنذر الذي اعتقله القيصر طياريوس في أواخر سنة ٥٨١ هـ وجيء به إلى القسطنطينية ، ثم أُبعدَ إلى صقلية . وكذلك لا نجد له مدحاً في المناذرة إلا ما مدح به النعمان أبا قابوس الذي تبوأ عرش الحيرة سنة ٥٨٠ هـ . وأمّا القصيدة التي رواها الأعمى له في مدح عمرو بن هند ، من غير مرويات الأصمعي ، فإنّها كما يظهر قلت في بعض ملوك الغساسنة ، لا في ملك العراق ، لقوله فيها :

فدَوْنَتْ العراقَ ، فكلُّ قصيرٍ يجلُّ خندقٌ منهٌ وحامٍ

فملك العراق لا يدوّن العراق ، وإنّما يدوّنّه غازٍ غريب . وقد أصاب أبو عبيدة في قوله : « إنّّه قال هذه القصيدة لعمرو بن الحارث الغساني في غزوه العراق . » ولا بدفع ذلك قوله فيها :

ولكن ما أتاك عن ابنِ هندٍ منَ الحَرَمِ المبيّنِ والتّمَامِ

فإن في ملوك الشام من ينتسب إلى هند ، كما ذكر النابغة في نسب الغلام الغساني ، ولعلّ المراد به عمرو بن الحارث :

للحارث الأكبر والحارث الأصغر والأعرج خبير الأنام
ثمّ هندی وهندي وقدّ ينجح في الروضات ماء الغمام^١

فقد نسبته إلى أبوين : الحارث الأكبر والأصغر . ثمّ إلى أمتين : هند وهند .
وروي له شعر يحذّر فيه قومه من غزوة ابن هند ، أي الملك الغساني ، بدليل أنّه
يذكرهم قوّة الغساسنة وانتصارهم على المناذرة يوم حلّيمة ويوم عين أباغ :

يومًا حلّيمة كانا من قديمهم ، وعين أباغ ، فكان الأمر ما اتّسمرا
يا قوم ، إنّ ابن هند غير تارككم ، فلا تكونوا ، لأدنى وقعة ، جرّرا^٢

ونحن نعلم أنّ عمرو بن الحارث الغساني وأخاه النعمان أوقعا بني ذبيان غير
مرّة ليلهم إلى المناذرة واعتدائهم على مراعي الغساسنة . والأميران ينتسبان إلى أمهما
هند ، فيصحّ أن يكون هذا الشعر في أحدهما . ولعلّ الذي حمل الرواة على أن
يجعلوا القصيدة الميمية في ملك العراق هو أنّها قيلت في عمرو بن الحارث الغساني ،
ونسبه الشاعر إلى أمه هند ، وهذه النسبة مشهور بها سميت ملك العراق ، فاختلط
عليهم الأمر ، ولكن أبا عبيدة تنبّه لها ، وأدرك عليهم وهمهم ، وجاراه المستشرق
نولدكه . ويؤيد ذلك قول ابن سلام : « النابغة ليس له قديم ، كان في عهد
النعمان . » ونفى ابن قتيبة خرفه بقوله إنّّه مات قبل أن يهتّر . ولعلّ سكوته
عن مدح ملوك العراق والشام قبل النعمان أبي قابوس والحارث الأصغر يفسر
قول ابن قتيبة إنّّه نبغ بالشعر بعدما احتكك .

وعاش النابغة إلى ما بعد مقتل النعمان بن المنذر عند كسرى (٦٠٢ م) وله
شعر فيه عندما بلغه موته . وشهد أواخر حرب داحس والغبراء بل شهد الصلح
أيضاً . وله شعر في رحيل بني عبيس عن ديارهم بعد يوم جفر الهباءة ومقتل حذيفة
ابن بدر وأخيه حمل ، فقد ندم العبسيون على ما فعلوا بأنسابهم وكرهوا المقام في

١ وروي العجز : أسرع في الخيرات منه امام .

٢ جزراً : فرسة .

أرضهم ، فرحلوا متقلين في البلاد ، حتى أتاهم وفود بني عامر فدعوههم إلى أن يرجعوا ويخالفوهم . فأقاموا فيهم ، فذكر النابغة ذلك في شعره . وكانت الحرب ، بعد هذه الواقعة ، قد صارت إلى أشدّ أيامها ، وهي ، كما نعلم ، وضعت أوزارها في أوائل القرن السابع . فيكون النابغة قد هلك بعد مقتل النعمان بزمان قريب .

آثاره

ديوان شعر شرحه أبو بكر البَطْلَيْسِيُّ ، وأشهر ما فيه أقواله في سياسة القبيلة ومدح الغساسنة واعتذاره إلى النعمان ودالية يصف بها المتجردة ، وعدّه المفضل الفُتَيْي ، وأبو عبيدة ، وأبو زيد القرشي ، من أصحاب المعلقات ، ومطلع معلقته :

عُوجُوا فحَبَبُوا لِنُعْمٍ دِمْنَةَ الدَّارِ ، ماذا تُحَيِّونَ من نُومِي وأَحْجَارِ
ونُسب إليه نثر مسجع ، يمدح به عمرو بن الحرث ، ولكننا نشكّ في صحته كل الشكّ ، لأن آيات النحل والتعلل بادية عليه . وإليك شيئاً منه :

« أَلَا انْعِمُ صَبَاحاً أَيُّهَا الْمَلِكُ الْمُبَارَكُ . السَّمَاءُ غِطَاوُكَ ، والأَرْضُ
وطَاوُكَ ، والوَدْيُ فِدَاوُكَ ، والعَرَبُ وَقَاوُكَ ، والعَجَمُ حِمَاوُكَ ، والحُكَمَاءُ
جَلَسَاوُكَ ، والمُدَارَاةُ سِيَمَاوُكَ ، والمَقَاوِلُ إِخْوَانُكَ ، والعَقْلُ شِعَارُكَ ،
والسَّلْمُ مَنَارُكَ ، والحِلْمُ دِرَارُكَ^٣ . الخ ... »

سياسة القبيلة

عرفنا أن النابغة كان محسداً في قومه ، وأن جماعة من أقربائه بني مُرّة تحالفوا عليه وعلى عشيرته ونفوههم من غطفان ، فوقعت بينه وبين يزيد بن سنان

١ عوجوا : قفوا . لم : اسم امرأة . الدمنة : ما اجتمع من آثار الدهار . التري : نهير حول الخيام يمنع ماء المطر من أن يجري إليه .

٢ المقاول : الملوك دون الملك الأهل ، مفرداً مقول . لغة يمانية .

٣ دثارك : غطاؤك .

المُرتي ملاحيات يتمثل فيها ما يحدث من العداوة بين الأقرباء ، فتنشق القبيلة وتسوء علاقة بعضها ببعض ، فلا يلم شعثها إلا نكبة شاملة تنزل بها كحرب داحس والغبراء . وتنبئ من هذه الملاحيات ألم الشاعر وسخطه على قومه الذين لم يراعوا ودة ولا ردوا سفهاءهم عنه ، مع احتياجهم إليه عند الملوك ، حتى اضطروه أن يتسبب إلى الغبراء .

وما كان لبني ذبيان أن تنسى فضل النابغة فتسكت عن سفه يزيد ومحاشه ، وشاعرها لم يهمل يوماً أمورها ، ولا قصر في نصيحها والدود عن حياضها ، وإن ضمته قصور الحيرة والشام . وانه وإن لم يبلغ إلينا من شعره مدح لساداتها ورثاء للذين قُتلوا في حرب السباق ، لقد وصلت إلينا عدة قصائد تطلعنا على عنايته بشؤونها السياسية العامة . وأغلب الظن أنه لم يمدح ولم يرث أحداً منها لسبيين : أحدهما أنه كان من أشرفها فما أباح لنفسه أن يطري انداده وهو منافس لهم ، لا يمدح غير الملوك كما يخبرنا في شعره . والآخر أنه تلكاً عن رثاء المقتولين ، وفيهم أمثال ضمضم المرتي وحذيفة بن بدر الفزاري وأخيه حمّس ، لخلافه مع بني مرة من أجل يزيد وحلفائه ، ثم مع بني فزارة بعد ما جرى بينه وبين بدر بن حذار الفزاري ، وبينه وبين حصن بن حذيفة وعيينة بن حصن من هجاء ومجافاة . ولكن نفوره من مدح الأفراد أو رثائهم لم يصرفه عن القيام بمهمته القبلية العامة كلما دعت الحاجة إليها. فرأه يهجو عامر بن الطفيل العامري فارس قومه وشاعرهم لما بين بني ذبيان وبني عامر من عداوة وغزوات . وكان النابغة غائباً في بني غسان عندما حدث يوم الرقم ، وانصرت فيه غطفان على العامريين . فلما رجع إلى قومه بلغه أنهم يهجون عامراً وعامر يهجوهم ، فلامهم على افحاشهم في شريف مثله . ثم هجاه هجاءً مرّاً لم يفحش فيه ، إلا أن عامراً تصور منه لما فيه من تهكم لاذع ، واقلداع في تفضيل أبيه وعمّه عليه ، فأصابه في منزلة الاجتماعية ، ونفى عنه صفة السيادة ، وكان يطمع فيها بعد عمّه أبي برّاء . وهذه الحادثة وقعت بعد حرب داحس والغبراء ، وكان قد عقد الصلح ، لأن يوم الرقم عقبه يوم التناة ، وكانت عبس وذبيان يقاتلون فيه جنباً إلى جنب ،

فكسر العامريون مرة أخرى .

ودافع النابغة بشعره عن غطفان جمعاء ، فلم يفل عن بني عبس ، وهم أنسباء بني ذبيان ، وإن فرقت الحرب بينهم ، فقد هجا يزيد بن عمرو بن الصَّبْعِي الكِلَابِي ، بأسلوبه الساخر الموجه ، مناصراً الربيع بن زياد العبسي . وكان يزيد قد أصاب من النوق العصافير عند الربيع ، وهي عطايا ملك العراق ، فهدّده الشاعر بالنعمان ، وآتمه بخيائه بعدما كان أمينه . ولما تركت بنو عبس ديارها بعد يوم جفر المباءة ، وذهبت متنقلة في البلاد ، فدعتها بنو عامر إلى أرضها مكيدة للديانين ، تألم الشاعر من رحيلها إلى موطن الأعداء ، فمدح شجاعتها وأسف لانقطاع إخوانها عن بني ذبيان ، فكانته بشعره يمهّد للصّحاح بين القبيلتين المتحاربتين ، مخافة أن يستفيد العامريون من الحلف الجديد فلا تصلح بعده غطفان . فقد كانت بنو عامر تبعث القلق في نفسه لشدة عداوتها ، ولما بينها وبين الغطفانيين من حروب متوالية ، فعطف على بني عبس وضمن بها على الغرباء . ومن يتبع شعره يلمس عنايته بمقاومة بني عامر وإفساد سياستها التي ترمي إلى إضعاف بني ذبيان وإبعاد حلفائها عنها ، وتمزيق الغطفانيين جملة ، فتقوى عليهم وتترك ثاراتها منهم . فسعت إلى ضم بني عبس وهي قبيلة غطفانية معروفة بالشجاعة والإقدام ، وفيها مشاهير الأبطال أمثال عنترة والربيع بن زياد وعروة ابن الورد وسواهم ، كما سعت قبلاً لدى حصن بن حذيفة وعيينة ابنه بترك حلف بني أسد ، فرضي عيينة وهمّ بقطعه ، فتعرض له النابغة مدافعاً عن بني أسد ، داعياً قومه إلى التمسك بمواخاتهم ، فطلبت بنو ذبيان من بني عامر أن يخرجوا من فيهم من الحلفاء ، فتصدّى زُرعة بن عمرو العامري للنابغة يهجمه ، فردّ عليه وهدده ببيش بني أسد واصفاً قوتهم ومنعتهم ليظهر له أن بني ذبيان لا يتخلون عن حلفهم :

نُبْتُتُ زُرْعَةَ ، والسفاهة كاسمِها ، يُهْدِي إِلَيَّ غُرَابَ الأشعارِ
أَتَسَيْتُ يَوْمَ عَكَاظَ ، حينَ لقيتني ، تحتَ العجاجِ ، فما شفتَ غُبَارِي ؟

وقبائله في هجاء زُرعة تدلنا على مبلغ اهتمامه بسياسة قبيلته وتوجيه أغراضها فاستطاع أن يحمل قومه على الاحتفاظ بأخلافهم ، فكانوا لهم أحوالاً وأنصاراً في حرب السباق ، إذا ذكرتهم بنو ذبيان حامدة مشاهدهم ، فجدير بها أن تذكر شاعرها الذي نافح عنهم حتى لا ينقض العهد بينها وبينهم . وجدير بها أيضاً أن تذكر إحسانه ونصالحه في قصور الغساسنة ، فقد كان الحارث الأصغر وولده عمرو والنعمان يغيرون عليها ، يبطشون بها ، ويأسرون منها ، ويسبون نساءها ، يلجأونها على مراعيهم وهي قريبة من ديارها ، ثم لموالاتها ملوك العراق أعداءهم ، فكان النابغة ، بما له من الخطوة عندهم ، يكتلم الملك في أسراها وأسرى حلفائها بني أسد ليطلق سبيلهم ، ويحضرها من دخول المراعي وتربعتها ، مبيتاً لها عظمة الغساسنة وشدة بطشهم ، وما يئالها من الضيم والأذى إذا أغاروا عليها ، ولكنها ، لكبريائها وخطورتها واعتدادها بصداقة المناذرة ، استهانته بأقواله وعبرته خوفاً النعمان الغساني ، عندما نهاها عن تربيع ذي أقر ، وهو وادٍ في بني مرة حماه الأمير لمواشيهِ وإبله :

وعيرتني بنو ذبيانَ حَشَبَتَهُ ، وهل عليّ بأنْ أخشاك من عاري ؟

وقلنا ، في كلامنا على حياته ونسبه ، إن ابن الجَلّاح ، قائد الغساسنة ، أطلق سبائاً بني ذبيان إكراماً له ، بعدما أناخ بديارهم ، وشقت شملهم ، فمدحه الشاعر ذاكر أفضله ، مع أنه لم يمدح غير الملوك كما يقول له ، وكأنه يمن عليه : « وكنتُ امرأ لا أمدح ، الدهر ، سَوْقَةً » فانتفعت بنو ذبيان مراراً من دالة شاعرها على الغسانيين ورفيع مقامه عندهم ، وانتفع حلفاؤها معها ، بيد أنها لم تتورّع من حسده وإنكاره وتعييره ، حتى تركت مجالاً للقول فيه : « هو أحد الأشراف الذين غصّ الشمر منهم . » مع أنه أخلص لسياستها كل الإخلاص ، وناضل عنها خير نضال ، وقام بمهمته القبلية أفضل قيام .

شاعر القصور : بين الشام والعراق

إذا كان النابغة في شعره القبلي يشارك غيره من شعراء الجاهلية الذين نشطوا للدفاع عن قبائلهم وتأييد سياساتها ، فإنه في مدح الملوك والتكسب منهم ، يستحق دون غيره أن يلقب شاعر القصور للمازمت له وحظوته فيها واختصاصه بها ، حتى أنه لم يمدح غير أصحابها . ويدلنا شعره أنه اتصل بالفسانة قبل المناذرة ، وأنه عرف الحارث بن أبي شَمِر الأصغر قبل أن يعرف النعمان أبا قابوس . ولا نعلم السبب الذي حمله على ترك الشام والذهاب إلى العراق ، مع ما بين البلدين من الحروب والضغائن القديمة . وكان المنذر والد الحارث قد غزا الحيرة وأحرقها سنة ٥٨٠ م ، وهي السنة التي تبوأ فيها أبو قابوس عرشها . وانتقل ملك غسان إلى الحارث في السنة التالية ، فاتصل النابغة به ، وذكر في شعره ما أولاه من ألنعم ، ثم لا نلبث أن نجد عند النعمان أبي قابوس يمدحه ، ويناديه ، ويكثر ماله عنده ، حتى أصبح يأكل بصحاف من الفضة والذهب ، فهل كان يردّد وقتل بين الحيرة والجولان ، فيمدح هذا الأمير حيناً ، وذاك الأمير آخر ، فيستقبله الأميران ويسلمان شعره فيهما ، دون أن تثور عليه ثائرة أو يلحقه سخط منهما ؟

هذا ما يصعب الاطمئنان إليه لما نعلم ما بين العرشين من التنافس ، إلا إذا كان الشاعر قد هجر الشام إلى العراق لسخطه نجلها لحقته من الحارث ، فأنزله النعمان في قصره ، كما أنزله ، بعد ذلك ، عمرو بن الحارث عندما سخط عليه أبو قابوس . وقد عرفنا أن سياسة المناذرة والفسانة كانت تقضي بتقريب الشعراء ليمدحهم ويشيدوا بعظمتهم في قبائل العرب البادية . وقد تكون صداقة بني ذبيان للملوك الحيرة واعتدائهم على مراعي الفسانيين القريبة من ديارهم سبباً لسخط الحارث ورضى أبي قابوس .

ومهما يكن من أمر فإن النابغة لزم قصر النعمان بالحيرة ، وأسبغ عليه مدائحه ، حتى تغير له وتجهم ، فابتعد عنه خائفاً منه وهرب إلى الشام . ويعمل الرواة سبب مغادرته العراق قصيدة قالها في المتجردة زوج النعمان ، ويروون على

ذلك أنه كان ، ذات يوم ، عند الملك ، فدخلت المتجردة ، وعلى وجهها نصيف ، وهو الخمار . أو نصف الخمار ، وكانت نساء الأشراف تتقنع توقراً ، فسقط النصيف عن وجهها ، فسترته بيدها ، فغطت يدها وجهها لبعائها ، فأعجب النعمان بهذه الحركة اللطيفة وأمر الشاعر بأن يصفها ، فأنشأ قصيدة يقول فيها :

سقط النصيفُ ، ولم تُرد إسقاطه ، فتناولته ، واتقنتنا باليدِ

ووصف منها مواضع لا يليق ذكرها . وكان المُنخلُ الشُّكْرِيّ الشاعر من ندماء النعمان ، وكان يهوى المتجردة ، ويحسد النابغة على علو قدره عند الملك ، فغار من وصفه ووشى به إلى النعمان ، حتى هاج غيرته فأظهر له الجفاء . وقيل إن الشاعر هجا النعمان بعد هربه بقوله :

حَدَّثُونِي بِنَيِّ الشَّقِيقَةِ ! مَا يَمَ نَحْ فَقَعَا بِقَرَقَرٍ أَنْ يَزُولَا^١
 قَبَحَ اللَّهُ ، ثُمَّ ثَنَّى يَلَعْنِ ، وَارِثَ الصَّائِغِ ، الْجَبَانَ ، الْجَهُولَا^٢
 مَنْ يَضُرُّ الْأَدْنَى ، وَيَعْنَجِزُ عَنْ ضَا^٣
 يَجْمَعُ الْجَيْشَ ذَا الْأَلُوفِ ، وَيَغْزُو ، ثُمَّ لَا يَرِزُ الْعَدُوَّ فَتِيلَا^٤

ولعل هذه الأبيات هي التي نقلها بعض بني قُريظ بن عوف إلى النعمان ليوغروا صدره على الشاعر ، فرأيناه في قصائده الاعتذارية يجتهد في دفع التهمة عنه متنصلاً من مقال نُسب إليه زوراً : « لقد نطقْتُ بِطُلٍّ عَلَيَّ الْأَقَارِعُ » ويقول فيها :

١ بني الشقيقة : يريد بهم قوم النعمان . والشقيقة تجمع على شقائق وهي نبت أحمر الزهر مبقع بنقط سود . قيل إن النعمان مر بمكان قد افترش فيه هذا الزهر فقال : ما أحسن هذه الشقائق ! وأمر بحمايتها فلبست إليه وعرفت بشقائق النعمان . الفقع : الكساء البيضاء الرخوة . القرقرة : الأرض المنخفضة . ومن أمثالهم : هو أذل من فقع بقرقر . أن يزول : أن يموت .

٢ وارث الصائغ : النعمان . وكانت أمه سلمى ابنة صائغ في يثرب وقد مر ذكرها في أخبار حمرو ابن كلثوم .

٣ يرزأه : يصيبه بما يضره . فتيلاً : شيئاً بقدر التيل . يقول : هو يجمع الجيش ألواناً للزور ولكنه لا يصيب من العدو شيئاً .

أَتَاكَ امْرؤٌ مُسْتَبْطِنٌ لِيَ بَغْضَةٍ ، له من عدوّ ، مثلَ ذلك ، شافعُ
 فهل أراد بهذا العدو الذي أعان بني قريع عليه المنخل اليشكري حين
 اتهمه بالمتجردة عند النعمان ؟

ليس الأمر بعيد الاحتمال ، وإن يكن خبر المنخل مختلفاً فيه ، فصاحب
 الأغاني يزعم أنه كان يهوى بنت عمرو بن هند ، وأن ملك العراق قتله بسببها .
 ويروي بعضهم أن الشاعر لم ينشد قصيدته في المتجردة أمام النعمان وإنما أنشدها
 مُرّة بن سعيد القرينيّ ، وكان مُرّة يُبطن له البغض حسداً ، فأنشدها النعمان ،
 فامتلاً غيظاً وأوعد النابغة وتهدّده . على أن الرواية الأولى أشهر ، وشعر النابغة
 يلعب إليها وإن كان للماعة من بعيد . وليس في اعتذارياته ما يشير إلى قصيدته في
 المتجردة ، وإنما هو يتبرأ من قول نُسب إليه ولم يقله ، وهذا ينطبق على ما أضيف
 إليه من هجاء للملك ، خصوصاً إذا صحّ أنه أنشد قصيدته في حضرة النعمان ،
 فلا سبيل له ، بعد ذلك ، إلى إنكارها والانتفاء منها .

عند الفساسة

لم يسلم خبر اتصال الشاعر بالغسانيين من اختلاط في الروايات ، فقد زعموا
 أن الشاعر نزل على عمرو بن الحارث الأصغر ، وظلّ مقيماً عنده يمدحه حتى
 مات وملك أخوه النعمان ، فانقطع إليه . وخالفهم في ذلك الوزير أبو بكر
 البطليوسيّ المتوفى سنة ٨٠٩ م و ١٩٤ هـ . فقال في شرح ديوان الشاعر :
 « وكان النعمان بن الحارث حمى ذا أقر ، فاحتماه الناس ، وبنو ذبيان تربّعوه
 فنهاهم النابغة وخوفهم إغارة الملك ، فعيّروه خوفاً النعمان ، وكان منقطعاً
 إليه ، فلما مات النعمان رثاه وانقطع إلى عمرو بن الحارث أخيه . »
 ومعلوم أن النابغة لما هرب إلى الشام نزل على عمرو بن الحارث ومدحه
 ببايئة المشهورة :

كَلَيْفِي لَهْمٌ ، يَا أُمَيْمَةَ ، ناصبٍ ، وليلٍ أفا سيهٍ ، بطيٍ الكواكبِ

فلو كان الملك للنعمان يومئذ لكان الأولى به أن يمدحه ، وهو لاجيء إليه ، قبل أن يمدح أخاه ، كما جرت عادة الشعراء ، وإن يكن غير ممتنع أن يفد على عمرو أولاً فيمدحه متوسلاً به إلى أخيه الملك النعمان . فكللا الأمرين محتمل ، حتى إن المستشرق نولدكه ، في كتابه أمراء غسان ، لم يقطع بهذه المسألة ، فأجاز أن يكون النعمان ملك قبل أخيه ، ثم ملك عمرو بعده ، ولكنه يثبت رواية تقول إن المنذر لا عمراً تولى الإمارة بعد النعمان ، وهي تؤيد زعم الذين يجعلون الملك لعمره أولاً ، ثم للنعمان ثانياً ، ثم للمنذر ثالثاً ، وقد اتصل الشاعر بالأخوين ومدحهما ، ولم يحط عند الثالث فعاد إلى النعمان أبي قابوس .

وقصائده التي مدح بها عمرو بن الحارث ، منها واحدة يذكر فيها تدوينه للعراق ، وأخرى يمدح بها قبيلته من بطشه ، وأشهرها بائيته التي قالها عند قدومه إليه ، وهي من الطراز الأعلى في الشعر الجاهلي ، فقد اجتمع له فيها جمال التعبير ، وحسن التصوير ، وانطلاق النفس الشعري ، مع ما تشتمل عليه من مدح ديني قلما نجده عند الجاهليين ، على ميل ظاهر إلى النصرانية حيث يقول :

مَجَلَّتْهُمْ ذَاتُ الْإِلَهِ ، وَدَيْنُهُمْ قَوْمٌ ، فَمَا يَرْجُونَ غَيْرَ الْعَوَاقِبِ .

ولا يبعد أن يكون النابغة قد تأثر بالعقيدة المسيحية في تطوافه بين العراق والشام ، ومخالطته النصاري وهم سكان هذين القطرين ، كما أنه في انتسابه إلى بني عذرة ودفاعه عنها عند الضاسنة قد انتسب إلى قبيلة معروفة بنصرانيتها في العصر الجاهلي .

وفي بائيته الحسنة من الفوائد التاريخية عن ملوك غسان شيء يذكر ، فهي تعلمنا أنهم كانوا يلبسون النعال الرقيقة ، والنعال الرقيقة لا تصلح للسير ، مما يدل على أنهم كانوا لا يخرجون من دورهم إلا ممطين صهوات جيادهم . وتعلمنا أيضاً أنهم كانوا يباشرون الحفلات الدينية بأنفسهم ، فإذا جاء عيد الشعانين ساروا إلى الكنيسة والولائد البيض تحيهم بالرياحين . وتعلمنا على شكل ألبنتهم وألوانها ، وأنهم كانوا يطلقونها على أعواد تسمى المشاجب كما تطلق اليوم ثيابنا .

ويسترعي انتباهنا أنه لم يرث عمرو بن الحارث كما رثى النعمان ، فلو أن عمراً ملك ومات قبل النعمان ، كما تقول بعض الروايات ، لما تنكب عن رثائه ، اعترافاً بجميله ، وزُلفى إلى أخيه من بعده ، إلا إذا كان قد ضاع هذا الرثاء ولم تقع عليه الرواة .

وأما مدائح النعمان فأفضلها ما قاله في الدفاع عن قبيلته وحلفائها بني أسد وتخويفهم من غضب الأمير ووثنه عليهم ، ووصف خيله وفرسانه ، ووصف النساء في حالتَي الخوف والسبي ، فقد كان الشاعر في مدح الفساسة كثير التدخل في سياستهم لخبر قومه ، لما كانت عليه بنو ذبيان من التعرض للملوك الشام في الحروب والمراعي ، فوجّه مدائحه ، في كثرتها ، إلى اللود عنها وعن أحلافها ، وإلى لومها وتحذيرها ، فلم يسلم من تعييرها ، مع أنه لم يمين عن لوم النعمان عندما كسر جيشه في غزوة بني حُنّ ، وهم من عُدرة ، فأظهر له خطأه ، وأنه كان ينبغي له أن يقبل النصيحة عندما ذكر له قوة علوه ومنعته ، فشعر النابغة في بني غسان تحركه روح السياسة القبلية ، ويدلّنا على مكانته الرفيعة عندهم .

وله في النعمان مدح يشبه الرثاء حين بلغه أنه مريض وهو غائب عن بلاده . ولا يصحّ أن نجعله في عمه النعمان الأكبر ، لأن النابغة يرجو فيه رجوع الملك إلى عرشه ، والنعمان بن المنذر لم يبلغ أريكة الملك لأن موريقيوس البيزنطي أسره سنة ٥٨٤ م ، وألحقه بأبيه الذي أسر سنة ٥٨١ ، ونفي بعدها إلى صِقْلِيّة . فهذا المدح الرثائي قيل في النعمان بن الحارث ، وللشاعر ما يشبهه في النعمان أبي قابوس عندما بلغه أنه مريض ، مع أنه من المستنكر أن يرثى إنسان قبل موته ، ولو مُدُنّقاً ، ونكاد نتهم ذوق صاحبه وإن تكن هذه الطريقة غير مستهجنة في عصره ، مع قلة شيوعها في الشعر القديم .

ولما توفي النعمان الفسائي ورثاه النابغة بقصيدة من جيد شعره ذاكرّاً فيها فضله عليه معرباً عن حزن لا ينسى ، وكره للحياة بعده . وليس له مدح في المنذر إذا صحّ أن الملك انتقل إليه من بعده لا إلى أخيه عمرو ، ولكن لدينا منه

شعر يمدح به الفساسة ، عند رحيله عنهم إلى النعمان أبي قابوس ، يدلنا على أنه
فارقه راضياً لا ساخطاً ، ويؤيد ذلك قوله فيهم معتدراً إلى ملك الحيرة من
ذهابه إليهم :

ملوك وإخوان إذا ما أتيتهم ، أحكم في أموالم وأقرب

اعتذارياته

أشهر شعر النابغة في النعمان أبي قابوس قصائده الاعتذارية التي استرضاه
بها ليستعيد مكانته لديه ، فهي من أروع كلامه فتناً وإبداعاً ، وأرهفه حساً
وشعوراً ، وأكثره تصرفاً في الألفاظ والمعاني ، ولولاها لما كان لدينا من أقواله
فيه ما يستحق الذكر ، وبها استطاع أن يرحض صدره من الغل والحقد عليه .
واختلفت الروايات في سبب الصلح بينهما ، فقيل إن النعمان اطلع على ما بين
زوجه المتجردة والمنخل الشكري من علاقة فقتلهما . ثم كتب إلى النابغة يقول :
« إنك لم تعتذر من سخطة ، إن كانت بلغتك ، وكنا تغيرنا لك عن شيء مما
كنّا لك عليه . ولقد كان في قومك ممنوع وحسن فكرته ، ثم انطلقت إلى
قوم قتلوا جدتي ، وبنيني وبينهم ما قد علمت . » فقدم إليه فوجده محمولاً
على سرير يُنقل ما بين الغمر والحيرة^١ ، فخطب حاجبه عصام بن شهير أو
شهيرة بأبيات مطلعها :

ألم أقسم عليك لتُخبرتي ، أمحول على النعش الهمام ؟

وفي اعتذارياته قصيدة يذكر فيها همه لأن النعمان مريض ، ويرثيه كأنه
يتوقع موته . والظاهر أنه قالها قبل أن يأتي الحيرة لأنه يحلف فيها ألا يرجع
إليه مجزئاً ، ولكنه لا يقطع الأمل من جوده ، ويصف بسطة سلطانه
كعادته فيقول إنه سيمسك لسانه عنه ، وإن كان بعيداً ممنعاً ، خوفاً من أن يقاد

١ الغمر : موضع . قال أبو حنيفة : كان الملك إذا مرض حملته الرجال حل أكتافها ، ويقولون
إنه أوطأ له من الأرض ، أي أسهل وأكثر راحة .

إليه مع نسوته ، ثم يرسل إليه التحية مشفوعة بالدعاء .

وحدث حسان بن ثابت أن النابغة قدم في جوار رجلين من فزارة لهما مترلة عند النعمان ، فرأى إحدى قيان الملك ، فلقنها قصيدته التي اعتذر إليه فيها وهي :

يا دارَ مَيْبَةٍ بالعَلْيَامِ فالسَّنْدِ ، أَقَوْتُ وطال عليها سالف الأَمَدِ

فشرب النعمان ، فلما سكر غثته فيها ، فطرب وقال : « هذا شعر علوي^١ ، هذا شعر أبي أمامة . » ورضي عنه .

ولا يستغرب أن يطلب الشفاعة برجلين من فزارة ، وهو يعلم ما لبني ذبيان من الحظوة عند ملك العراق . ونسمعه في إحدى اعتذارياته يتبرأ مما نُسب إليه ، ويلتمس من النعمان أن يسأل عن أمره بني ذبيان إذا كان قد ساء ظنه فيه . وكان يهمه أن يتنصّل من تهمتين ، إحداهما يشتدّ في إنكارها ، ويقسم الأقسام الكثيرة على البراءة منها ، وهي الكلام الذي نقله الوشاة إلى الملك وأضافوه إليه ، فألبسوه خيانة لم يقرّفها :

أناك بقولٍ لم أكنْ لأقوله ، ولو كُتِبَتْ في ساعدي الجوامع^٢

والأخرى لا يستطيع أن يطمسها ، وهي ذهابه إلى الغساسنة أعداء المناصرة مدحهم ويذكر انتصارهم يوم حليلة حين قتلوا المنذر جد النعمان سنة ٥٥٤ م :

تُوورِثْنِ من أزمانِ يومِ حليلةٍ ، إلى اليومِ ، قد جرّبتُ كلَّ التجاربِ^٣

وسمعنا الملك يعاتبه بقوله : « ثم انطلقت إلى قوم قتلوا جدّي ، وبينهم وبينهم ما قد علمت . » فما عليه إلّا أن يُقرّ بذنبه ، ويعمل لتخفيفه وإزالة ما قرّ في نفس النعمان من الحقد عليه . فصارحه بأن الغساسنة إخوان له يقربونه ويحكمونه في أموالهم ، فلا يعدّ مذنباً إذا مدحهم ، كما أن الذين قربهم أبو

١ علوي : نسبة إلى عالية نجد ، حل خلافت القياس .

٢ الجوامع : الأغلال ، مفرداها جامعة .

٣ توورثن : الضمير يعود إلى سيوف الغساسنة .

قابوس وأكثر لهم العطاء لم يذنبوا إذا مدحوه . وهذه الصراحة لا مهرب للشاعر منها ، ولكنه تمكن ، بفنه ودهائه ، أن يلفظ وقعها في نفس النعمان ، فجعل الملوك دونه منزلة وفضيلة ، فهم الكواكب تغيب أنوارها حين تطلع الشمس :

ألم تر أن الله أعطاك سورة^١ ، ترى كل ملك دونها يتذبذب^٢
بأنك شمس^٣ ، والملوك كواكب ، إذا طلعت لم يبد منها كوكب

وإذا حاول الاعتدال شرع في تهويل الخطب وعظم ما يقاسيه ، في الليل خصوصاً من الخوف والرعب لغضب الملك عليه ، فيصور نفسه قلق المضجع لا يقر قراره ، يبيت على الشوك مرة ، وتوائبه الأفاعي أخرى ، حتى ضرب المثل بلياليه ، فقيل للخائف المدحور : « بات بلبلة نابغة . » ويأخذ في تكذيب الوشاة مؤكداً براءته بالأقسام والدعاء على نفسه وعلى أولاده ، إن صح ما اتهموه به من الغدر والخيانة . ويتخلل ذلك مبالغة في مدح النعمان وتعظيم سلطانه وامتداد سطوته ، مظهرًا خشوعه وعبوديته ونزوله على حكمه ، راجياً منه العفو والرضى ورجوع النعمة إليه :

فإن أك مظلوماً ، فعبد ظلمته ، وإن تك ذا عتبي ، فملك عتبي^٢

ولا يخفى ما في هذا الأسلوب من براعة الاسترضاء ، وفهم لعقوبة الملوك العتاة وكيف تكون المخاطبات في القصور ، مع أن النابغة لم ينشأ عليها في قبيلته ، ولا سمعها من أبناء قومه ، ولكنه تثقف بها في مخالطته بطائن الأمراء ، فتعلم منهم كيف يخاطبون ويستعطفون ولاة الأمور ، ففقد شيئاً غير قليل من فطرة البدوي وكبرياله ، فلذلك قيل : « غص الشعر منه . » وهذه الغضاضة شعرت بها قبيلته في ذهابه إلى الغرباء يمدحهم ويشيد بمناقبهم ، ويجاهر بخوفه منهم ،

١ سورة : منزلة ، فضيلة . يتذبذب : يضطرب ويتردد .
٢ العتبي : الرضى . يمتب : يعطي العتبي ويترك ما غضب لأجله .

فصيرته مذلتها وعيّرته الرواة أيضاً . مثل عمرو بن العلاء عن الشاعر ورجوعه إلى النعمان : « أمن مخافته امتدحه وأتاه بعد هربه منه ، أم لغير ذلك ؟ » فقال : « لا لعمر الله ، لا لمخافته فعل ، إن كان لآمناً من أن يوجه إليه جيشاً ، وما كانت عشيرته لتسلمه لأول وهلة . ولكنه رغب في عطايها وعصافيره ^١ . » على أن النابغة لم يشعر بهذه الغضاضة التي ارتضاها مختاراً لا مكرهاً ، واستأختها ذهنيته الحضرية التي اختلفت عن ذهنيته البدوية ، فما ضره أن يمدح الملوك ويتعبد لهم ما دام معزّزاً مكرماً لديهم ينهل عليه سيهمهم ، ويأكل بصحاف من الفضة والذهب معهم ، يحجب كبار الشعراء كحسان بن ثابت إذا وُجد عندهم ، ويتدخل في سياستهم حيث يرى المنفعة له أو لقبيلته وأحلافها ، وإليه يرجع قومه في خطوبهم وحوائجهم . وهو ، إلى ذلك ، حاكم سوق عكاظ تُضرب له القبة الحمراء ، قبة السادات والأمراء . وإذا أقوى^٢ في شعره لا يجرؤ أحد أن يقول له : أقوى ! لمكانته الأدبية . ويروون على ذلك حادثة لا بأس بذكرها ، وهي أن النابغة قدم يثرب ، فأنشد الناس قصيدته التي وصف بها المتجردة ، وكان أقوى فيها ، فما تجاسر أحد أن يقول له ، فأتوه بقينة ، فغنت منها :

سَقَطَ النَّصِيفُ ، وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ ، فَتَنَّاوَلْتَهُ ، وَاتَّقَنَّا بِالْيَدِ
بِمُخَضَّبٍ رَخَصٍ ، كَأَنَّ بَنَانَهُ عَنَمٌ يَكَادُ مِنَ اللَّطَافَةِ يُحَقِّدُ^٣

فمدت القينة صوتها باليد فصارت الكمرة ياء ، ومدت بعقد فصارت الضمة واواً ، فأنثبه ولم يعد إلى الإقواء . ويروى عنه قوله : « دخلت يثرب

١ المصافير : نوق كرام كانت للثمان . والجمل المصغوري هو ذو الثمانين .

٢ أقوى : خالف في حركة الروي .

٣ بمخضّب : بيان لقوله : واتقنا باليد . البنان : الأصابع ، واحدها بنانة ، ويقال : بنان مخضّب ، لأن كل جمع ليس بين وبين واحد إلا الماء ، يوجد ويذكر . النَم : شجر أحمر لين الأفصان يشبه بشره البنان المخضوب .

وفي شعري بعض العاهة ، فخرجت منها وأنا أشعر الناس .
ومهما يكن من أمر هذه الرواية ، ولعلها موضوعة لتعظيم منزلة النابغة
أو لإظهار فضل يثرب عليه ، فلأنها لا تنافي الحقيقة في شاعر كان يحتكم إليه
كبار الشعراء .

هل صدق النابغة في مدحه ؟

أكثر ما جاءنا من شعر النابغة كان في مدح الملوك ورثائهم ، فأحياناً نجده
في الحيرة يشيد بذكر المناذرة ، وأحياناً في الجولان يتغنى بمناقب الغساسنة ،
على ما بين ملوك الشام وملوك العراق من عداء وضغينة وحروب . فما تنكّر له
النعمان بن المنذر حتى جفاه ويم قصر الأمير الغساني بمدحه ويطري آباءه وعشيرته ؛
ثم ما كاد يأنس برضى الملك العراقي حتى انقطع عن الغساسنة وجاء الحيرة
يتودد النعمان مادحاً معتزلاً متخشعاً ، وعاد يتمتع بغطاياهم وعصافيرهم .

وما كان ، لولا حبه المال ، ليخشى أن يناله النعمان بسوء ، وقبيلته لا
تسلمه دون أن ترد عنه ، ولقد كان له في قصور الغساسنة حامي مصون لا تمتدّ
إليه يمين ملك العراق . ولكن هذا الشاعر المتكسب لم يجد غضاضة عليه ولا على
الشعر في أن يذل نفسه متكففاً ، منتقلاً من أمير إلى أمير .

وشاعر مثله يصطنع المدح من أجل المال ، ويزفه إلى كل أمير يتصل به ،
لا يرجي منه أن يكون صادق المودة مخلص الوفاء ، لأنه لا يهمه أمر من يمدحهم
بقدر ما يهمه العطاء الذي يتوقعه منهم ، ولا يشجوه أن يتخلى عن الواحد منهم
إذا رأى الخير أسخى عند الآخر . وهذا طبعي في الإنسان حين تكون المنفعة
المادية أساس الصداقة ، ولا رابط غيرها بين الأصحاب ، فالإخلاص ، في مثل
هذه الحال ، عرض طارئ يبقى بقاء المنفعة ويذهب بذهابها .

وإذا قلنا إن النابغة كان على شيء من الإخلاص لمدوحيه في حال اتصاله
بهم ، فيصعب علينا القول بصدقه في تصوير مخاوفه ولياليه المشوومة في اعتدالياته
إلى الملك النعمان ، فإنه لم يكن يخشى شره في قلب عشيرته أو في قصور أمراء

الشام .

على أننا ، وإن كنا نشك في صدق النابغة ، لا يسعنا إلا الاعتراف بأنه أجاد مدح النعمان والاعتذار إليه ، كما أجاد مدح الغساسنة ووصف شمالكهم وعاداتهم . فكيف تمّ الإجادة للشاعر في غرض يقصده دون أن تحركه إليه عاطفة الصدق والإخلاص ، وهل لهذه العاطفة التي نحكمها في الشعر من تأثير صحيح في جودة الفن ومنحه عنصر الجمال ؟

قد تكون العاطفة محبوبة لدلالاتها على ذاتية الشاعر ونزعات نفسه إلى شخص أو شيء يتعشقه ويميل إليه ، ولكننا لا نراها عنصراً ضرورياً للشعر فإن بوسعنا أن يستغني عنها ولا ينجس شيئاً من جماله وتأثيره . فإن الصدق في الفن لا يقوم على عاطفة الحب والإخلاص للشخص ليحسن الشاعر مدحه ووصفه ، ولا يشترط على الشاعر أن يكون عاشقاً ملتاع النفس ، متدفق العاطفة ليجيد الغزل وذكر آلام المحب وشجونه . ولا يُطلب منه أن يكون فارساً مغواراً يخوض الحروب ويشهد المارك ليبدع في وصف المعامع والتحام الأبطال . ولو كان شرطاً على الشاعر أن يضع شخصيته الصادقة في كل غرض من أغراضه ، فنبحث عن عاطفة الإخلاص الداني في كل مدح أو غزل أو حماسة ، أو غير ذلك ، لتعذر علينا أن ندرك سبب الجمال في الشعر الذي لا ينطوي على حقيقة قائله ، ولوقفنا حائرين أمام الروائع الأدبية الخالدة : ملاحم ومسرحيات ، بما فيها من تضارب العواطف والأهواء ، واختلاف المشاهد والمواقف ، بحيث لو نظرنا إلى الياذة هوميروس لرأيناه يجيد وصف الأبطال سواء كانوا من اليونان كأخيل ، أو من الطرواد كهكتور ، ويبدع في الغزل والنسيب ، وفي وداع هكتور لأندروماك ، كما يبدي في تصوير المارك وزحف الجيوش ، ووصف الخيول والعُدد دون أن يكون له صلة شخصية بشيء من هذه الأشياء وإنما شاعريته الخصبية تولّت خلق هؤلاء الأشخاص وتعهدتهم بمختلف الأهواء والمشاعر . وهكذا يصح القول في سائر الملاحم ، وفي بدائع المآسي والفواجع التمثيلية .

فالشاعر ، إذآ ، هو الذي يخلق عالمه ويعيش معه دون أن يكون لهذا العالم

حقيقة واقعة . فالأدب الصادق لا يوجب التعبير عن حقيقة تاريخية ، ولا ذكر واقعة لها علاقة بذاتية الشاعر ، وإنما الصدق في الأدب هو الشعور الفني الذي يحسه الشاعر أو الأديب فيتحرك قلبه ، ويتصوره فيثور خياله ، ويفكر فيه فيفيض عقله ، فتألف عنده هذه الإدراكات الثلاثة اثتلافاً موسيقياً يبدع له دنيا غير الدنيا التي يعيش فيها ، وأشخاصاً غير الأشخاص الذين يألفهم في حياته الاجتماعية . فإذا تحدث عن دنياه وأشخاصه ، فلأنما هو يتحدث صادقاً مخلصاً عن أشياء أحسها كل الإحساس حتى أصبحت قطعة من نفسه الفنية ، سواء كانت هذه الأشياء قريبة إليه في حياته المألوفة أو غريبة عنه .

وهكذا شأن النابغة في مدحه الفاسنة والمناذرة ، وفي اعتذارياته وتصوير لياليه الخائفة ، فإنه وإن لم يكن صادقاً كل الصدق في حبه للملوك الشام والعراق ، وكان كاذباً كل الكذب في ذكر مخاوفه ولياليه ، فهذا يعود إلى النقد التاريخي ولا شأن للنقد الأدبي فيه ، ما دام الشاعر استطاع أن يعطينا أدباً صادق الشعور والفن ، وهذا كل ما يُطلب منه .

القصة عند النابغة

لم تكن القصة في الشعر الجاهلي غاية يتطلبها الشاعر ، أو فناً مستقلاً يبني عليه قصيدته ، وإنما كانت واسطة يعتمد عليها في مختلف أغراضه عندما تدفعه الحاجة إليها فيسرد خبراً ، أو يورد أسطورة ولا يتعدى في ذلك كله بضعة أبيات قلما اتسعت لتفصيل الخبر ، وتصوير الأشخاص .

والنابغة لا يفترق عن غيره من شعراء الجاهلية في النظر إلى القصة ، وطريق الاستفادة منها ، والاقتصار على موجزها . إلا أنه عُرِفَ له فيها خصائص وأهداف لم تُعرف لغيره من قبل ، فانفرد بها أسلوبه القصصي ، وكان له منها طابع خاص .

ومن الأساليب المألوفة في الشعر الجاهلي أن شاعرهم إذا وصف شيئاً وشبهه

بآخر ، ترك الموصوف وانصرف إلى المشبه به يوسعه نعتاً وتصويراً من الناحية التي تجمع بينه وبين الموصوف ، حتى إذا أخرج له صورة جليلة تتمثل بها تلك الناحية التي ينظر إليها ، رضيت نفسه ، واقتنعت بأنها أدركت الغاية من ذكر الموصوف في عنايتها بإظهار مشابهه وتبليغ وجه الشبه المشترك بينهما .

والشعر القديم يشتمل على أمثلة كثيرة من هذه الاستطرادات الوصفية والقصصية لا يندّ عنها شاعر من شعرائهم ، ولا سيما وصف ناقته التي تفرج كربه وتوصله إلى من يحب ، فإنه يجعل همه في إظهار سرعتها ونشاطها ، فيشبهها بالثور أو الحمار الوحشي ، مبالغاً في ذكر قوته ومضائه ، فيقص خبر العير يدفع الأثان أمامه ويسوقها سوقاً عنيفاً ليعتزل بها عن كل طالب ومزاحم ، كما فعل عير امرئ القيس وليد . أو يذكر خبر ثور أضاع حلائله فجده في طلبهن حتى أدركه الليل فلجأ إلى أرطاة وبات عندها كما لجأ ثور امرئ القيس ، فلما طلع الصباح أطل عليه الصيادون بكلابهم ، فأجفل وانقض مدعوراً يطلب النجاة ، فتناله الكلاب بعد لأي ، وربما فاتها ونجا منها كما نجا ثور المثقب العبدى . فهذه السرعة وهذا النشاط اللذان يبدوان من الحمار والثور هما كل ما يريد أن يخبر عنه الشاعر الجاهلي ليعين أن ناقته نشيطة سريعة مثلهما .

والنابغة في هذه التشايبه القصصية لم يبتعد عن امرئ القيس والمثقب العبدى وسواهما من الشعراء الذين تقلدوه ، بل سار على خطتهم ، فشبّه ناقته بالثور ، غير أنه زاد على من تقدّمه وصف العراك الذي حدث بين الثور والكلاب المتلاحقة به ، وكيف ارتدت إليها يطعننها بقرنه فيردها واحداً بعد آخر ، فكان ذلك أبلغ في إظهار قوته ونشاطه .

ويصور قرن الثور في قصيدة أخرى نافذاً من جنب الكلب تصويراً مادياً ، كثيفاً ، إذ شبّهه ، في حال خروجه محمراً ، بسفود انتظم عليه اللحم وترك عند الموقد :

كَأَنَّهُ ، خَارِجاً مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ ، سَفُودٌ شَرَبٍ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادٍ^١

١ السفود : حديدية يثوى بها اللحم . الشرب : القوم يثربون . المفتاد : مكان الغاء ، أي في اللحم .

ولما رأى الكلب الآخر ما حلّ برفيقه نصحته نفسه بالهرب ، فولى ناجياً :

قالت له النفس : إني لا أرى طمعاً ، وإنّ مولاك لم يسلّم ولم يصدِّ

وذكر المعركة كما يصفها النابغة نجده بعده في معلقة ليبد ، ولامية عبدة بن الطبيب ، وعينية أبي ذؤيب الهذلي ، وملحمة الأخطل التغلبي ، فهم بلا ريب متأثرون خطاه ، ولا سيما الأخطل الذي أخذ تعابيره واتجاهاته ، وواطأه في البحر والقافية .

ويشتمل الشعر الجاهلي على كثير من الأساطير والأخبار مما كانوا يتناقلونه عن غيرهم من الشعوب أو مما نشأ في أرضهم ووجد غداءه في مجتمعهم . وكان للنابغة قسط منها يرويها في شعره ولكنه لم ينظمها لمجرد روايتها والإخبار عنها ، بل كان له هدف يرمي إليه فيتخذ القصة وسيلة لبلوغ مراده . فإذنه عندما أراد أن يدعو النعمان في اعتذاره إليه أن لا يصدق أقوال الوشاة ، وأن يكون صادق النظر في الحكم عليه ، اعتمد أسطورة زرقاء اليمامة التي اشتهرت بمجدة نظرها ، حتى زعموا أنها كانت تبصر الأشياء على مسافة ثلاثة أيام . والأسطورة ، كما تروى ، هي أنه كان للزرقاء قطاة ، فمرّ بها يوماً سرب من القطا بين جبلين ، فقالت : ليت هذا الحمام لي ، ونصفه إلى حمامتي ، فتم لي مائة ، وأرادت بالحمام القطا . واتفق أن وقع الحمام في شبكة صائد فعرف عدده فإذا هو كما قالت ، صت وستون قطاة .

فهذا الصديق في النظر هو الهدف الذي أرادته النابغة ، ودعا النعمان إلى مثله ، وإن يكن نظر النعمان مرجعه العقل ، ونظر الزرقاء مرجعه البصر ، فلأنما الصديق هو الجامع بين النظرين .

وكذلك أسطورة الحية والأخوين فإن هدفه فيها أن يبين لقومه أن الثقة المتبادلة انقطعت بينه وبينهم كما انقطعت بين الحية وأحد الأخوين . وكان

١ مولاك : ابن منك أي الكلب المقتول .

بعض قومه قد اجتمعوا عليه وراموا خذله ، كما عرفنا ، وأسطورة الحية تروي أن أخوين خربت بلادهما ، وكانا قرييين من واد فيه حية ، فهبط أحدهما ورعى فيه إبله زمناً ، ثم إن الحية نهشته فقتلته . فكره أخوه الحياة من بعده ، وطلب الحية ليقتلها ، فلما لقيها أظهرت له الندامة ، وعرضت عليه الصلح معاهدة لإياه أن تدعه آمناً في هذا الوادي ، وأن تدفع له دية القتل كل يوم ديناراً ، فعاهدها وحلف لها وحلفت له ، وأخذت تعطيه كل يوم الدينار المتفق عليه حتى كثر ماله . وقيل كانت تأتيه يوماً وتغيب يومين ، ولهذا يقول النابغة :

فَوَانْقَهَا بِاللَّهِ حِينَ تَرَا ضِيَا ، فَكَانَتْ تَدِيهِ الْمَالَ غِيْبًا وَظَاهِرًا^١

ثم قال : كيف ينفعني هذا العيش وأنا أرى قاتل أخي ؟ فعمد إلى فأس فأحدها وكن للحية ، فلما مرت به ضربها بالفأس فجرحها ولم يقتلها ، فدخلت جحرها وقطعت عنه الدينار . ثم أرادها على الصلح فقالت : كيف أعاودك وأثر فأسك وقبر أخيك يأبيان علي أن أثق بك ، وأنت فاجر لا تبالي العهد : أبى لي قبر لا يزال مقابلي ، وضربة فأس فوق رأسي فاقيرة

فكانت القصة من الطوايع التي يتميز بها أسلوب النابغة بما فيها من الخصائص والأهداف سواء جاءت بطريق التشبيه كقصة الثور الوحشي ، أو بطريق المثل كأسطورة زرقاء اليمامة وأسطورة الحية . ويمكننا أن نعد الأخيرة سابقة حسنة في الأدب العربي للأساطير الخلقية على ألسن الحيوان التي لم يعرفها العرب بكثرة إلا بعد ظهور كلية ودمنة لابن المقفع .

منزلته

هو في طليعة شعراء الطبقة الأولى . عدّه ابن سلام بعد امرئ القيس ، وقبل زهير والأعشى ، وقد كثر الخلاف في أيهم أشعر . قال ابن سلام :

١ تديه : تردّي له دية القتل .

« قال من احتج للنايفة : كان أحسنهم ديباجة شعر ، وأكثرهم رونق كلام ، وأجزلهم بيتاً ، كأن شعره كلام ليس فيه تكلف . » وشهد له عمر بن الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وأبو الأسود الدؤلي ، وحماد الراوية ، والأخطل ، وجريز ، فقالوا : إنه أشعر العرب^١ . وشهد حسان بن ثابت يوم رجوعه إلى النعمان فكان يقول : « فحسدته على ثلاث لا أدري على أيتهن كنت له أشد حسداً : على إثناء النعمان له بعد المباحدة ومسامرته له وإصغائه إليه ، أم على جودة شعره ، أم على مائة بعير من عصافيره أمر له بها ؟ » وكان الأصمعي يقول : أوس (ابن حجر) أشعر من زهير ولكن النايفة طأطأ منه .
وجماع القول إن مترلة النايفة في الشعر سامية المقام عزيزة المنال ، فهو شاعر الملوك ، وحكم سوق عكاظ ، ونايفة الشعراء . . .

الأعشى الأكبر .

٦٢٩ م - ٩٨٧ هـ

حياته

هو مَيْمُون بن قيس بن جندل ، ينتهي نسبه إلى بكر بن وائل من ربيعة ، لقب بالأعشى لسوء بصره ، وكُنِيَ بأبي بصير تفاولاً بالشفاء ، أو لنفاذ بصيرته .

١ كان الأقدمون يفضلون الشاعر حل غيره بيت واحد ثم يفضلون غيره عليه بيت آخر . فلا نعجب لقول عمر بن الخطاب : إن النايفة أشعر العرب ، وقد حكم لزهير بذلك .
٢ الأعشى : الأعشى أو من ساء بصره فلا يبصر ليلاً . ووصف بالأكبر تمييزاً له عن غيره من الشعراء الذين عرفوا بهذا اللقب .

وسُمِّي صنّاجة العرب لأنّه كان يتغنّى بشعره . وكان يقال لأبيه : « قَتِيل
الجعوع » وذلك أنّه كان في جبل ، فدخل غاراً ليستظل فيه من الحر ، فوَقعت
صخرة من الجبل فسدت الغار ، فمات فيه جوعاً ، وفيه يقول جيهنّام واسمه
عمرو ، وكان يتهاجى هو والأعشى :

أَبوكَ قَتِيلُ الجعوعِ قيسُ بنُ جَنْدَلٍ ، وَخَالُكَ عَبْدٌ منْ خُصَامَةٍ راضِعٌ^١
والأعشى من أهل اليمامة ، من قرية تسمى « منفوحة » ولكنها لم تكن قراراً
له ، بل كان يتجمع بشعره أقاصي البلاد سائلاً متكسباً . قيل إنّ وفد على ملوك
فارس ، وسمعه كسرى مرّة ينشد :

أَرِقتُ وما هذا السَّهادُ المؤرِّقُ ؟ وما بي من همٍّ وما بي مَعْشَقُ

فقال : « ما يقول هذا العربي ؟ » قالوا : « يتغنّى بالعريّة . » قال :
« فسروا قوله . » قالوا : « زعم أنّه سهر من غير مرض ولا عشق . » قال :
« فهذا إذّاً لص . »

وهذا البيت مطلع قصيدة مدح بها رجلاً من بني كلاب يقال له المحلق^٢ ،
وللمحلق قصة فكهة استغلها الرواة ، فتفتنوا فيها ما شاؤوا . وإليكها :

عند المحلق الكلابي

كان الأعشى يوافي سوق عكاظ في كل سنة ، وكان المحلق الكلابي
مثنائاً^٣ مُملقاً^٤ ، فقالت له امرأته : « ما يمنعك من التعرض لهذا الشاعر ، فما
رأيت أحداً اقتطعه إلى نفسه إلاّ أكسبه خيراً . » قال : « ويعك ما عندي إلاّ^٥

١ الصنّاجة : صاحب الصنّج وهو آلة الطرب ، واثاء هنا للبالغة لا لتأنيث .

٢ خِصَامَةٌ : اسم قبيلة . راضِع : لثيم .

٣ المحلق : سبي المحلق لأن فرسه عصفت في خده فتركت به أثراً حل شكل الحلقة .

٤ المثنّات : كثير البنات .

٥ مملقاً : لفقيراً .

ناقي . « قالت : « الله يخلفها عليك . » فتلقاه قبل أن يسبقه إليه أحد ، وابنه يقوده ، فأخذ الخطام^١ فقال الأعشى : « مَنْ هذا الذي غلبنا على خطامنا ؟ » قال : « المخلق . » قال : « شريف كريم . » ثم سلمه إليه ، فأناخه ، فنحر له ناقته وكشط^٢ له عن سنامها^٣ وكبدها ثم سقاها خمرأ ، وأحاطت به بناته بخدمته ويمسحته^٤ . فقال : « ما هذه الجوارى حولي ؟ » فقال : « بنات أخيك وهن ثمان . » فلما رحل من عنده ، ووافى سوق عكاظ ، جعل ينشد قصيدته في مدحه . فسلم عليه المخلق ، فقال له الأعشى : « مرحباً يا سيدي ا بسيد قومه . » ونادى : « يا معاشر العرب ا هل فيكم مذكارة^٥ يزوج ابنه إلى الشريف الكريم ؟ » فما قام من مقعده وفيهن مخطوبة^٦ إلا وقد زوجها .

ورواها التوفلي على شكل أغرب . فزعم أن أبا المخلق رجل شريف أئلف ماله ، ولم يترك لابنه المخلق وبناته الثلاث غير ناقه وحلتي^٧ برود^٨ . فأقبل الأعشى من بعض أسفاره يريد اليمامة ، فترل الماء الذي به المخلق ، فقراه^٩ أهل الماء . فألحت حمة المخلق على ابن أخيها أن يرسل إليه الناقة والبردين ، وزق^{١٠} خمر يستقرضه من بعض التجار ، ثم نطقت بتلك الجملة المأثورة التي سنسمعها بعد قليل من الأعشى : « والله لئن اعتلج^{١١} الكبيد^{١٢} والسنام^{١٣} والخمر^{١٤} في جوفه ونظر إلى عيطيه^{١٥} ، ليقولن^{١٦} فيك شعراً يرفعك به . » فرضي المخلق بعد امتناع

-
- ١ عظام الناقة : زمامها .
 - ٢ كشط : أي أزال الجلد ورفعه .
 - ٣ السنام : الحدة .
 - ٤ يمسحه : يدهنه بالطيب .
 - ٥ الملاكارة : من يلد الأكور .
 - ٦ مخطوبة : أي تصلح للخطبة .
 - ٧ الحلة : الثوب الجديد . البرود ، جمع برد : ثوب مضط .
 - ٨ قراه : أضافه .
 - ٩ اعتلج : تضارب .
 - ١٠ صطليه : جانبيه .

وجدال ، ووجهه بالناقة والخمر والبردين مع مولى^١ لأبيه ، وكان الأعشى قد ارتحل ، فخرج المولى يتبعه من بلد إلى بلد حتى صار إلى منزله في منفوحة ، فوجد عنده عدة من الفتيان قد غداهم بغير لحم ، وصب لهم فضيخاً^٢ . فلما أخبر بقدمه ، وبما معه قال : « ويحكم ، أعرابي ! والذي أرسل إليّ لا قدر له . والله لئن اعتلج الكبد والسنام والخمر في جوفي لأقولن فيه شعراً لم أقل قط مثله . » ثم نحرروا الناقة ، وشقوا خاصرتها عن كبدها ، وجلدها عن سنامها ، وأقبلوا يشوون ، وصبوا الخمر فشريوا ، وأكل الأعشى وشرب معهم ، ولبس البردين ونظر إلى عطفيه فيهما ، وأنشأ يمدح الملق . فسار الشعر وذاع في العرب ، فما أتت سنة حتى زوج الملق أخواته الثلاث ، كل واحدة على مائة ناقة ، فأيسر وشرف .

ولم يكتف الرواة بخبر الملق وما فيه من إغراب ، بل أضافوا إلى الأعشى مبرة ثانية في تزويج العوانس^٣ ، فزعموا : « أن امرأة جاءت إليه فقالت : « إن لي بنات قد كسدن ، فشيب بواحدة منهن لعلها تنفق . » فشيب بواحدة منهن ، فما شعر إلاّ يجزوره قد بُعث به إليه . فقال : « ما هذا ؟ » قالوا : « زوّجت فلانة . » فشيب بالأخرى ، فأثاه مثل ذلك ، فسأل عنها فقيل : « زوّجت . » فما زال يشيب بواحدة فواحدة حتى زوّجن جميعاً . »

على أن هذا الإغراب في سرد الروايات ، وهذه الكثرة في التزويج ، لا يمتنعان أن يكون لقصة الملق وبناته أو أخواته بعض الصبغة ، فالقصيدة التي مدحه بها الأعشى من جيد الشعر ، ولم يشك أحد في نسبتها إليه .

١ المولى : هنا المبد .

٢ الفضيخ : اللبن يخلط بالماء حتى يغلط فيرق .

٣ العوانس ، جمع عانس : وهي البنت إذا طال مكثها في دار أهلها بعد إدراكها ولم تزوج .

٤ شيب : تنزل بالمرأة ووصفها .

٥ الجزور : ما يذبح من الشاة والإبل ، واحدها جزرة ، وتولث ، فيقال : نحررت الجزور .

عند شريح بن السموأل

وكان الأعشى خبيث اللسان يحسن المهجاء كما يحسن المدح ، فهجا مرة رجلاً من بني كلب فقال :

بنو الشهر الحرام ، فلتست منهم ، ولست من الكرام بني عبدة ،
ولا من رهط جبّار بن قُرط ، ولا من رهط حارثة بن زيد
وهؤلاء كلهم من بني كلب . فقال الكلبي : « لا أبالك ! أنا أشرف من هؤلاء . »
وقد سبه الناس بهجاء الأعشى إياه .

واتفق أن الكلبي أغار على قوم قد بات فيهم الأعشى ، فأسر منهم نفرأ ،
وأسر الأعشى وهو لا يعرفه . ثم جاء حتى نزل بشريح بن السموأل بن عادياء
اليهودي صاحب تيماء بحصنه الأبلق ، فمرّ شريح بالأسرى فعرف الأعشى ،
فقال للكلبي : « ما ترجو بهذا الشيخ ولا فداء له ، فهبه لي . » فوهبه له .
فأخذه شريح فاطعمه وسقاه ، فلما أخذ منه الشراب سمعه يترنم بهجاء الكلبي ،
فأراد استرجاعه ، فقال الأعشى . قصيدة يذكره فيها بوفاة أبيه السموأل واختياره
قتل ابنه على الغدر بجاره امرئ القيس وتسليم دروعه . فأعطاه شريح ناقة
فركبها ومضى من ساعته ، ثم عرف الكلبي حقيقة أمره فأرسل في أثره فلم يلحقه .

الأعشى في الإسلام

يجمع الرواة على أن الأعشى أدرك الإسلام ولكنه لم يُسلم . ويضيف إليه
بعضهم قصيدة مدح بها النبي محمداً لما وفد عليه . غير أن قریشاً حالوا دون وصوله
إلى الرسول ، فرصدوه على طريقه ، وكان فيهم أبو سفيان بن حرب . وقالوا :
« هذا صنّاجة العرب ، وما مدح أحداً قط إلا رفع قدره . » فلما ورد عليهم
قالوا : « أين أردت يا أبا بصير ؟ » قال : « أردت صاحبكم هذا لأسلم . »
قالوا : « ينهاك عن خلال ويحرّمها عليك وكلها موافق لك . » قال : « وما هي ؟ »

قالوا : « القمار والربا والخمر . » قال : « أما القمار فلعلني إن لقيتُه أن أصيب منه عوضاً من القمار ، وأما الربا فما دِنْتُ ولا ادنّت ، وأما الخمر ، أوّه ! فأرجع إلى صُبابَةٍ قد بقيت في المهراس^١ فأشربها . » فقال أبو سفيان : « هل لك في خير مما هممت به ؟ » فقال : « وما هو ؟ » قال : « نحن الآن وهو في هُدنة ، فتأخذ مائة من الإبل وترجع إلى بلدك ستلك هذه وتنظر ما يصير إليه أمرنا ، فإن ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً ، وإن ظهر علينا أتيتُه . » فقال : « ما أكره ذلك . » فجمعت له قریش مائة من الإبل ، فأخذها وانطلق إلى بلده ، فلما كان قريباً من قريته منفوحة باليمامة رمى به بعيره فقتله .

ولكن لا ندري مبلغ هذه الرواية من الصحة ، فالتفنن القصصي ظاهر عليها ، زد على ذلك أن القصيدة التي يزعمون أن الأعشى مدح بها الرسول ، لا يمكن الاطمئنان إليها ، وحسبك أن تقرأ منها هذه الأبيات ، حتى تتيقن ما فيها من تكلف واصطناع :

أجِدْكَ لم تسمعْ وصاةَ محمدٍ ، نبيَّ الإلهِ ، حين أوصى وأشهداً^٢ ؟
إذا أنت لم ترحلْ بيزادٍ من التقي ، ولا قيتَ بعدَ الموتِ مَنْ قد تزودا
تدمتَ على أن لا تكون كَيْثِلِهِ ، فترْصِدَ للأمْرِ الذي كان أرصداً^٣
فليأكْ والميتاتِ ، لا تقربنَّها ، ولا تأخذنَ سَهْمًا حديدًا لِيُقصِداً^٤

١ الصُبابَةُ : بقية الشراب . المهراس : حجر منقور مستطيل كالمارون .

٢ أجِدْكَ : أجددك ، وهو منصوب على نزع الخافض ، أو على أنه مفعول مطلق والتقدير أجداً منك . والجد : ضد الهزل . وصاة : وصية . أشهد : جعله شاهداً له ، أي أشهد الله . وفي البيت معاطلة أو تضمين وهو أن تتعلق قافية البيت بما بعده .

٣ أرصد للأمر : أجد له العدة . الذي : مفعول رُصد . ومفعول أرصد محذوف دل عليه ما قبله .

٤ الميتات ، جمع ميتة : وهي من الجهوران ما مات حشف أنه . يشير بذلك إلى الآية التي تحرم أكل الميتة على المسلمين . السهم : النبله . الحديد : الحاد . لتقصده : لترمي به وتقتل . يشير إلى تعريم القتل .

وَذَا النَّصَبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسُكْتَهُ ، وَلَا تَعْبُدِ الْأَوْثَانَ ، وَاللَّهُ فَاعْبُدَا
وَلَا تَقْرَبَنَّ حُرَّةً ، كَانَ سِرُّهَا عَلَيْكَ حَرَامًا ، فَاذْكُحْنَ* أَوْ تَأْبُدَا
وَذَا الرَّحِمِ الْقُرْبَى فَلَا تَقْطَعْنَهُ ، لِعَاقِبَةٍ ، وَلَا الْأَسِيرَ الْمُقَيْدَا
وَسَبَّحْ عَلَى حِينِ الْعَشِيَّاتِ وَالضُّحَى ، وَلَا تَحْمَدِ الْمُثْرِينَ ، وَاللَّهُ فَاحْمَدَا
وَلَا تَسْخَرَنَّ مِنْ بَائِسٍ ذِي ضَرَارَةٍ ، وَلَا تَحْسَبَنَّ الْمَالَ لِلْمَرْءِ مُخْلِدَا
فَمَا قَوْلُكَ يَبْدُو يَأْتِي مِنْ أَطْرَافِ الْيَمَامَةِ إِلَى الْحِجَازِ ، لِيَرَى الرُّسُولَ وَيَنْتَحِلَ
الَّذِينَ الْجَدِيدَ ، فَيُلْقَاهُ الْمَشْرُكُونَ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَيُرِدُّونَهُ بِمَائَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَيَقُولُونَ
لَهُ : « يَنْهَاكَ عَنْ خِلَالٍ وَيَحْرِمُهَا عَلَيْكَ ، وَكُلُّهَا لَكَ مُوَافِقٌ . » فَيَقُولُ : « وَمَا
هِيَ ؟ » يَسْأَلُهُمْ عَنْهَا لِأَنَّهُ يَجْهَلُهَا ، ثُمَّ نَسَمِعَهُ يَمْدَحُ الرُّسُولَ بِهَذَا الشَّعْرِ ، فَلِذَا
هُوَ عَارِفٌ بِمَحَافِظِ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ وَمَا سَمِعَ تِلَاوَتَهُ ، وَيَسْتَشْهَدُ بِآيَاتِهِ
وَمَا فِيهَا مِنْ تَحْرِيمٍ وَتَحْلِيلٍ ، وَشَرْعٍ وَفُرُوضٍ ، أَفَلَا تَرَى فِي ذَلِكَ كُلِّهِ أَثَرًا
وَاضِحًا لِلتَّكْلِيفِ وَالْإِصْطِنَاعِ ؟

وَقَدْ أَرَخَ الرِّوَاةُ مَوْتَ الْأَعْمَى فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ لِلْهِجْرَةِ أَيَّ فِي سَنَةِ ٦٢٩ م .
إِسْتِنَادًا إِلَى قَوْلِ أَبِي سَفْيَانَ : « نَحْنُ الْآنَ وَهُوَ فِي هَدَنَةِ » فَاسْتَنْتَجَوْا مِنْ ذَلِكَ أَنَّهَا
هَدَنَةُ الْحُدَيْبِيَّةِ* بَيْنَ صَاحِبِ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَمَشْرُكِي قُرَيْشٍ .

١ النَّصَبُ : الصَّمُ . الْمَنْصُوبُ : الْمَرْفُوعُ . لَا تَلْسُكْتَهُ : لَا تَعْبُدْهُ . يُشِيرُ إِلَى تَحْرِيمِ عِبَادَةِ الْأَنْصَابِ .
وَفِي الْآيَةِ : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ »
وَالْأَنْصَابُ : جَمْعُ نَصَبٍ . وَقَوْلُهُ : فَاعْبُدَا ، أَيَّ فَاعْبُدِينَ ، فَعَلَبَ نَوْنَ التَّوَكُّيدِ أَلْفًا فِي حَالِ الْوَقْفِ .
٢ حُرَّةٌ : أَيُّ امْرَأَةٍ حُرَّةٌ . سِرُّهَا : زَوْجُهَا . فَالْكَفَى : تَزْوِجُ حِلَالًا . تَأْبُدَا : عَشَّ حَزْبًا .
وَقَوْلُهُ : تَأْبُدَا ، أَيُّ تَأْبُدَنَّ .

٣ ذَا الرِّسْمِ الْقُرْبَى : أَيُّ صَاحِبِ الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ . وَالْقُرْبَى : مَوْلَى الْأَقْرَبِ . وَقَرَابَةُ الرَّسْمِ عِنْدَ
أَهْلِ الْفَرَّائِضِ هِيَ مَا كَانَ صَاحِبُهَا لَيْسَ بِبَنِي نَصِيبٍ مُقَدَّرٍ مِنَ الْإِرْثِ ، وَلَا حَصْبَةٍ كَأَنَّ الْأَخْتَ
وَبَنْتَ الْأَخْتَ . وَالْمَصْبَةُ : بَنُو الرَّجُلِ وَقَرَابَتُهُ إِلَى أَبِيهِ . لَا تَقْطَعْنَهُ : لَا تَعْلَقْهُ وَتَهْجِرْهُ . الْعَاقِبَةُ : النُّسْلُ
وَالْوَلَدُ . أَيُّ لَا تَهْجُرْ ذَوِي الرِّسْمِ الْقَرِيبَةَ لِأَجْلِ وَلَدِكَ . وَقَوْلُهُ : وَلَا الْأَسِيرَ الْمُقَيْدَ ، أَيُّ وَلَا تَقْتُلِ الْأَسِيرَ .
٤ وَلَا تَسْخَرَنَّ : وَلَا تَهْزَأَنَّ . الضَّرَارَةُ : ذَهَابُ الْبَصَرِ . وَمِنَ الضَّرَرِ أَيُّ الْأَعْمَى .
٥ الْحُدَيْبِيَّةُ : بَثْرٌ قَرِيبَةٌ مِنْ مَكَّةَ ، وَعِنْدَهَا عَقِدَتِ الْهَدَلَةُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَقُرَيْشٍ مَدَّةَ عَشْرِ سَلِينَ . وَلَكِنْ
قُرَيْشًا لَقَضَوْا الْعَهْدَ فِي السَّنَةِ الثَّامِنَةِ لِلْهِجْرَةِ فَاسْتَوَفَّ الْقِتَالَ وَانْتَبَحَ النَّبِيُّ مَكَّةَ .

على أننا ، وإن كنا نشكّ في صحة القصيدة التي أضيفت إلى الأعشى في مدح الرسول ، لا نبيح لأنفسنا إنكار رواية إدراكه الإسلام ، إذ ليس لدينا أدلة كافية تدحضها ، فنحن نقبلها باحتياط كما قبلنا غيرها ، ونورخ ، على ترتيب ، وفاة الشاعر في السنة السابعة للهجرة استناداً إلى أقوال الرواة .

آثاره

للأعشى شعر كثير مجموع في ديوان ، أشهره لامبتان طويلتان ، كلتاهما تُعدّ من المعلقات . وقد طرق الأعشى جميع فنون الشعر فأجاد المدح والهجاء ، كما أجاد وصف الخمرة والتشبيب بالنساء .

ميزته — الشعر الحمري

لم تكن ميزة الأعشى محصورة في وصف الخمرة دون غيرها ، فقد كان متصرفاً في أبواب الشعر كلها . ولعله في المدح أشعر منه في وصف الخمر ، ولكن المدح صفة عامة للشعراء الجاهليين . ونحن نريد أن ندرس في الشاعر المتخصص صفة انفرد بها عن غيره من معاصريه ، وهي وصف الخمرة للخمرة ، لا للتفاخر بشرها ، كما فعل أكثر شعراء الجاهلية . فقد وصفها طرفة ، ولبيد ، وعمرو بن كلثوم ، وعنترة وغيرهم ، وقلما تجاوزوا حدّ الافتخار بشرها ، لأن شربها دليل الكرم عندهم . وإذا تجاوز أحدهم هذا الحدّ ، فإلى شيء يسير من وصف لونها وزجاجتها ، وإلى شيء يسير من وصف تأثيرها في شاربها . أما الأعشى فقد فاقهم جميعاً ، وعرف كيف يشربها ويلهو ، ويصفها ويضطرب . فهو إذا وصف الخمرة وصف معها النديم والساق ، ووصف القينة وعودها . وصور السكازى تصويراً جميلاً ، في أسلوب لطيف لا يخلو من ظرف وفكاهة . وله أقوال كثيرة في الخمر ، توكأ عليها الأخطل ، وأبو نواس من بعده ، كقوله :

تُرِكَ القلدى من فوقها، وهي فوقه، إذا ذاقها من ذاقها، يتمطق^١
أخذه الأخطل فقال :

ولقد تباكرتني، على لذاتها، صهباء عالية القلدى، خرطوم^٢
وقوله :

من خمر عانة، قد أتى ليختامها حول، تسل غمامة المزكوم^٣
فقال الأخطل :

ولذا تعاورت الأكسف ختامها، نفتحت فنال رياحها المزكوم^٤
وقوله :

وكأس كمين الديك باكرت خيدرها، بفتيان صدق، والنواقيس^٥ تُضرب^٦
فأخذ أبو نواس تشبيهه الحمرة بعين الديك وأكثر استعماله . من ذلك قوله :

١ القلدى : ما يقع في العين وفي الشراب من تبتة أو غيرها . يتمطق : يقال ذاق الشراب والطعام
فتمطق أي صوت بلسانه . والمعنى : أنها من صفاتها ترك القلدى ، إذا سقط فيها ، حالاً عليها
مع أنه يكون في أسفلها . وإذا ذاقها شاربها يتمطق من لذة طعمها .

٢ الصهباء : الخمر . الخرطوم : الخمر السريعة الإسكار ، أو أول ما يجري من ماء المنب قبل
أن يداس .

٣ عانة : قرية حل الفرات تلسب إليها الخمر . الحول : السنة . تسل : تنزع . الغامة : السحابة ،
وأراد بها هنا ما يجده المزكوم من ضيق في أنفه . يقول : هي غمر مفتت عليها سنة وهي مغمومة ،
وإذا شربها المزكوم زالت غمته من أنفه .

٤ تعاورت : تداولت وتماطت . نفتحت : فاحت رائحتها . فنال رياحها : شم رياحها .

٥ وكأس : أي وخمرة في كأس ، مجاز مرسل . كمين الديك : أي حمراء صافية . خيدرها : دنيا .
بفتيان صدق : أي شائهم الصدق . النواقيس تضرب : أي أجراس الكنائس . وكان الأعمى يخطط
بنصاري الحيرة ونصاري نجران . وله منح في أساقفتهم . وقيل إنه أخذ النصرانية من المهاديين
نصاري الحيرة .

واشربُ سُلَافاً كَمِينِ الدِّيكِ صَافِيَةً ، من كَفِّ سَاقِيَةٍ كَالرِّيمِ حَوْرَاءُ^١
وقوله :

وَكَأْسٍ ، شَرَبْتُ عَلَى لَذَّةٍ ، وَأُخْرَى ، تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا
فَأَخَذَهُ أَبُو نَوَاسٍ وَوَلَدَهُ مِنْهُ مَعْنَى آخَرَ قَالَ :

دَعُ حَنْكُ لُومِي ، فَإِنَّ اللَّوْمَ إِغْرَاءُ ، وَدَاوَنِي بِأَلْتِي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ^٢
فَيَتَيْنِ مِنْ ذَلِكَ ، أَنْ الْأَعْشَى صَاحِبُ لُحْوٍ وَعَيْثٍ ، كَمَا كَانَ الْأَخْطَلُ وَأَبُو
نَوَاسٍ مِنْ بَعْدِهِ ، وَأَنَّهُ وَصَفَ الرَّاحَ شَفْغاً بِهَا ، فَأَحْسَنَ وَصْفَهَا ، وَكَانَتْ لَهُ
مَجَالِسُ قَصَفٍ وَطَرَبٍ ، فِيهَا التَّنْدِيمُ وَالسَّاقِي وَالْقِيَانُ ، فَوَصَفَهَا جَمِيعاً وَأَحْسَنَ
وَصْفَهَا . وَإِنَّا لَنَلْمَسُ رُوحاً نَوَاسِيّاً فِي قَوْلِهِ :

لَا يَسْتَفِيقُونَ مِنْهَا وَهِيَ رَاهِيَةٌ^٣ إِلَّا بِهَاتِ ، وَإِنْ عَلَوْا ، وَإِنْ نَهَلُوا
فَهَذِهِ السَّكْرَاتُ الطَّوِيلَةُ الَّتِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْهَا صَاحِبُهَا ، إِلَّا لِيَرْجِعَ إِلَيْهَا ، هِيَ
الَّتِي يَمَثُلُهَا لَنَا الْأَعْشَى بِقَوْلِهِ :

وَكَأْسٍ ، شَرَبْتُ عَلَى لَذَّةٍ ، وَأُخْرَى ، تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا

فَيَرَدُّ أَبُو نَوَاسٍ بَعْدَهُ : « وَدَاوَنِي بِأَلْتِي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ . . . »
وَإِذَا كَانَ الْأَعْشَى سَأَلَ بِشَعْرِهِ وَتَكَسَّبَ ، فَلَكِي يَلْهُو وَيَعْبَثُ ، لَا لِيَجْمَعَ
الْمَالُ وَيَحْرَصَ عَلَيْهِ . فَالرَّوَاةُ يَذْكُرُونَ لَنَا أَنَّ دَارَهُ فِي مَنَفُوحَةٍ كَانَتْ مَجْتَمَعُ الْفَتَيَانِ ،
يَأْكُلُونَ عَنْدَهُ وَيَشْرَبُونَ . وَيَذْكُرُونَ أَيْضاً ، أَنَّ فَتَيَانِ مَنَفُوحَةٍ لَمْ يَنْسُوا شَاحِرَهُمْ

١ السُّلَافُ : الْحُمْرُ الْخَالِصَةُ . الرِّيمُ : الظَّهْيُ الْخَالِصُ الْبَيَاضُ . الْحَوْرَاءُ : الَّتِي فِي عَيْنَيْهَا حُورٌ وَهِيَ
اشْتِدَادُ الْبَيَاضِ وَالسَّوَادِ وَاسْتِدَارَةُ الْحَلَقَةِ وَرَقَةُ الْحَقُونِ . وَقَدْ وَدَّ تَشْبِيهُ الْخَمْرَةِ بِمِثْلِ الدِّيكِ
لِشَعْرَاءِ فِي الْخَاطِئَةِ لَيْسَ الْأَعْشَى ، مِثْلُ حَلِي بْنِ زَيْدٍ إِذْ يَقُولُ :

ثُمَّ نَادَرَا إِلَى الصَّبُوحِ ، فَقَامَتْ قَيْنَةٌ فِي يَمِينِهَا إِبْرِي
قَمَمَتْ عَلَى مَقَارِ كَمِينِ الدِّيكِ بِكَ صَفَى زَلَالِهَا الرُّبُوعِ

بعد موته فكانوا يأتون إلى قبره ويسكرون عنده ويريقون الأقداح على ثراه ،
ليأخذ الميت نصيبه من الراح .

اللاميتان

أشرنا إلى لاميتي الأعشى ، فيجدر بنا أن نجعل لهما قسطاً من التحليل ولو قليلاً ، فنظهر بعض خصائص في الشاعر لا ينبغي إغفالها ، وإن كنا قصرنا الدرس والنقد على شعره الحمري . قال مستهلاً لإحداهما :

ودعْ هُرَيْرَة ، إنَّ الركبَ مُرْتَحِلٌ ، وهل تُطِيقُ وداعاً ، أيها الرَّجُلُ ؟
ثم يمعن في الغزل حتى ينتهي إلى وصف الخمرة ومجلس اللهو ، فيتقل إلى وصف السفر والناقة فلا يلمسهما إلا قليلاً . ولكنه يفيض في وصف البرق والمطر :

بل، هل ترى عارضاً قد دبتْ أرمقُهُ ، كأنما البرقُ في حافاتِهِ شُعْلُ^١

ولكنه لا يبلغ فيه شأوَ امرئ القيس : ثم ينبري لرجل يقال له يزيد الشيباني ، وكانت بينهما ملاحاة ، فيهدده ويفتخر عليه ، ويذكر له انتصارات قومه على القبائل . وفي هذا القسم يختم طويلته .
ويتبدى اللامية الأخرى بقوله :

ما بُكاءُ الكبيرِ بالأطلالِ ، وسؤالي ، وما تردّ سؤالي^٢

وبعد أن يتفزل ويذكر الفراق ، يصف ناقته ويشبهها بحمار الوحش في سرعتها ويشبه عظام صدرها بإرآن^٣ الميت كما شبهها طرفة . ثم يتخلص إلى مدح

١ المارض : السحاب الممرض . أرمقه : أنظر إليه . حافاتِه : جوانبه ، مفردا حافة .

٢ يقول : ما بكاء شيخ كبير مثل وسؤالي من لا يرد علي .

٣ الإران : النمش .

الأسود بن المنذر أخى النعمان فبطيل في مدحه ويبالغ ثم ينصرف إلى نفسه ،
ذاكراً مشييه متذكراً شبابه ، ثم يشرع بوصف لهو وعبه وجواده وصيده
فيذكرنا بامرىء القيس .

هذا هو الأعشى في خمرياته وغير خمرياته على ما في شعره من سهولة
وانسجام وجلاء شأن غيره من شعراء ربيعة . ولكن هناك ملحوظة ذات قيمة
لا بد من الإشارة إليها ، وهي أن الشعر في أواخر هذا العصر ، ظهر عليه التطور
ظهوراً عاماً ، فوضحت معانيه وسهلت ألفاظه ، وقلَّ غريبه . فأصبح الشارح
لا يحتاج إلى سوى تفسير بعض الألفاظ ، حتى يتضح معنى البيت . ونستطيع أن
نتبين هذا التطور في أكثر الشعراء الذين أدرکوا الإسلام أو كادوا ، والأعشى
خير مثال لهم في جلاء أفكاره ، وظهور معانيه ، ونعومة ألفاظه ، وسلاسة قوافيه .

منزلته

وضعه ابن سلام في الطبقة الأولى بعد امرىء القيس والناطقة وزهير . وكان
أهل الكوفة يقدمونه عليهم جميعاً . وسئل يونس بن حبيب النحوي : « من
أشعر الناس ؟ » فقال : « لا أومىء إلى رجل بعينه ، ولكن أقول : امرؤ القيس
إذا ركب ، والناطقة إذا رهب ، وزهير إذا رغب ، والأعشى إذا طرب . »
وكان عمرو بن العلاء يعظم محله ويقول : « مثله مثل البازي يضرب كبير
الطير وصغيره . » وإذا سئل عنه وعن لييد قال : « لييد رجل صالح ، والأعشى
رجل شاعر . » وروي أن عبد الملك بن مروان قال لمؤدب أولاده : « أدبهم
برواية شعر الأعشى فإنه ، قاتله الله ، ما كان أعذب بحره ، وأصلب صخره ! »
وقال المفضل الضبي : « من زعم أن أحداً أشعر من الأعشى فليس يعرف
الشعر . » وقال أبو عبيدة : « من قدّم الأعشى ، يخرج بكثرة طوالة الجياد ،
وتصرفه في المديح والهجاء ، وسائر فنون الشعر ، وليس ذلك لغيره . » وقال
يحيى بن الجون العبدي راوية بشار : « نحن حاكّة الشعر في الجاهلية والإسلام ،
ونحن أعلم الناس به . أعشى قيس أستاذ الشعراء في الجاهلية ، وجريير الخطفي

أستاذهم في الإسلام . « وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأعشى هو رابع الشعراء
المعلودين ، وهو يقدم على طرفة لأنه أكثر عدد طوال جياذ ، وأوصف
للخمر ، وأمدح وأمجى . » وسئل حماد الراوية : « من أشعر الناس ؟
فقال : « ذاك الأعشى صناعها . » وشهد له الأخطل فقال : « هو والمسيح
أشعر مني . »

وفي الأعشى أقوال كثيرة غير هذه لا نرى حاجة إلى ذكرها ، فإن ما
أوردناه كافٍ لإظهار منزلة الشاعر عند الأئمة والأدباء الأقدمين . على أن هناك
قولاً لبعضهم ينطبق على الخاصة التي درسناها في شعره الحمري ، وهو قولهم :
« الأعشى في الجاهلية كالحسن في الإسلام . » ويعنون بالحسن أبا نواس الحسن
ابن هاني . وهذا التشبيه صحيح ، إذا وضعنا حداً بين العصر الذي عاش به
الأعشى ، وما فيه من بداوة وخشونة ، والعصر الذي عاش به أبو نواس ، وما
فيه من ترف ورخاء ، فالأعشى كان يتعمّر ويتطلب اللذة المادية في حبه وسكره
ولهو ، وهكذا كان أبو نواس في العصر العباسي الأول . فكلا الشاعرين لها ،
وعبث ، وتعمّر على قدر ما أباحت له البيئة التي عاش فيها ، وقد ظهر لهو ،
وعبثه ، وتعمّره في شعره ، فليس إذاً بمستنكر أن نقول : « الأعشى في الجاهلية
كالحسن في الإسلام . »

الخنساء

٦٤٦ م - ٢٤ هـ

حياتها

هي ثُمَاضِر بنت عمرو بن الحرث بن الشريد من بني سليم ، ينتهي نسبها إلى مُضَر ، وتُكنى أمّ عمرو ، وتلقب بالخنساء ، ولقبها غلب على كنيّتها . وكانت في أول عمرها من أجمل نساء عصرها . وراها دُرَيْد بن الصَّمّة تهنأ^١ بعيراً لها ، فأعجبته . فجاء يخطبها إلى أبيها ، فقال له أبوها : « مرحباً بك يا أبا قُرّة^٢ » ، إنك للكَرِيمُ لا يُطْعَن في حسبه ، والسيد لا يُردّ عن حاجته . والفحلُ لا يُقرَع أنفه^٣ . ولكن لهذه المرأة في نفسها ما ليس لغيرها ، وأنا ذاكرُك لها وهي فاعلة . « ثم دخل إليها وقال لها : « يا خنساء ، أتاكِ فارس هوازن ، وسيد بني جُثَم دريد بن الصَّمّة يخطبك . « وكان دريد يسمع حديثهما ، فقالت : « يا أبت ، أتراني تاركةً بني عمّي مثل عوالي الرماح ، وناكحةً شيخ بني جُثَم ، هامة اليوم أو غد ؟ » ثم أنشأت تقول :

أَتُكْرِهَنِّي ، هَبَيْتَ اِعلَى دُرَيْدٍ ، وقد طَرَدْتُ سَيِّدَ آلِ بَدْرِ ٦٩

١ الخنساء : البقرة الوحشية تشبه بها المرأة حسن ميلها .

٢ هنا البعير : طلاء بالهاء وهو القطران .

٣ أبو قرة : كنية دريد . والقرة : البرد وما تقر به العين .

٤ لا يقرع أنفه : أي لا يعاب .

٥ الهامة : هنا الحقة .

٦ طردت بالشدّيد والتخفيف : واحد . وقولها هبّلت : دعاه عليه ، لمي ثكلت . قال ابن الأعرابي :

ولا يقال في الدماء هبّلت بضم الهاء .

مَعَاذَ اللَّهِ بِرَضْعَتِي حَبَرَكَى ، قَصِيرُ الشَّيْرِ ، مِنْ جُثْمَ بْنِ بَكْرٍ
 يرى مَجْدًا ، وَمَكْرُمَةً أَنَاهَا ، إِذَا عَشَى الصَّدِيقَ جَرِيمَ تَمَرٍ
 وَلَوْ أَصْبَحْتُ فِي جُثْمٍ هَدِيًّا ، إِذَا أَصْبَحْتُ فِي دَنَسٍ وَفَقْرٍ

فخرج إليه أبوها فقال : « يا أبا قرّة قد امتنعت ، ولعلها أن تجيب فيما
 بعد . » فقال دريد : « قد سمعت قولكما . » وانصرف غضبان . وله من قصيدة
 في هجو الخنساء :

وَقَالَكَ اللَّهُ يَا ابْنَةَ آلِ عَمْرٍو ، مِنْ الْأَزْوَاجِ أَشْبَاهِي ، وَتَقْسِي
 فَلَا تَلِدِي وَلَا يَنْكِحُكَ مِثْلِي ، إِذَا مَا لَيْلَةٌ طَرَقَتْ بَنَحْسٍ
 وَتَزْعُمُ أَنَّي شَيْخٌ كَبِيرٌ ، وَهَلْ خَبَرْتُهَا أَنِي ابْنُ خَمْسٍ ؟
 تُرِيدُ شَرَكَبَتَ الْقَدَمَيْنِ شَتْنًا ، يُقْلَعُ بِالْجُدِيرَةِ كُلَّ كِرْسٍ
 وَمَا قَصُرَتْ يَدِي عَنْ عَظَمِ أَمْرِ ، أَهْمَ بِهِ ، وَلَا سَهْمِي بِنِكْسٍ
 فَقِيلَ لِلْخَنَسَاءِ : « أَلَا تَجِيبِينَهُ ؟ » فَقَالَتْ : « لَا أَجْمُعُ عَلَيْهِ أَنْ أَرُدَّهُ ،
 وَأَنْ أَهْجُوهُ . »

١ يرعني : يتزوجني . الجركي : الطويل الظهر القصير الرجلين . الشبر : العمر والزواج والخير
 وكلها تناسب معنى البيت . وتوما : معاذ الله ، أي أعود بالله ، وهو مفعول مطلق حمله محووف
 كسبحان .

٢ الجريم : الثمر المصروم أي المقطوع

٣ الهدي : العروس .

٤ أي من أشباهي ومن نفسي .

٥ النخس : البرد والظلة .

٦ خمس : أي خمس سنوات . ويرى : ابن أس .

٧ الشريت : التلظظ الأصابع . الشن : الحشن . الجديرة : الحظيرة . الكرس : البهر والبول
 تلظظ بضمه فوق بعض .

٨ النكس : النهم إذا انكسر لونه ليحل أعلاه أسفله وهذا صيب فيه . والفوق : موضع الثور من
 النهم . يريد أنه ليس بضميت جبان .

ثم تزوجت رَوَاحَةَ بن عبد العزيز السُّلَمي ، فولدت له عبد الله . ثم خلقت عليها مرداس بن أبي عامر السُّلَمي ، فولدت له يزيد ومعاوية وعمرأ وبتاً اسمها حمرة .

روى علقمة بن جرير قال : « لما كانت ليلة زفاف عمرة ، كانت أمها جالسة ملتفة بكساء أحمر ، وقد هرمت . وكانت تلاحظ إبتها لحظاً شديداً . فقال القوم : « يا عمرة ، ألا تحرشتِ بها ، فلماذا الآن تعرف بعض ما أنت فيه . » فقامت عمرة تريد حاجة ، فوطئت على قدمها وطأة أوجعتها ، فقالت لها ، وقد اغتاظت : « أف لك يا حمقاء ! إنني كنت أحسن منك عرساً وأطيب ورساً ، وأرق منك نعلًا ، وأكرم بعلاً . » وذلك إذ كنت فتاة أعجب الفتيان ، لا أذيب الشمع ، ولا أرعى البهائم ، كالمهرة الصنيع ، لا مضاعة ، ولا عند مضيع . فضحك القوم من غيظها .

مقتل أخويها

وكان للخنساء أخوان : أحدهما معاوية ، وهو أخوها لأمها ، والثاني صخر ، وهو أخوها لأبيها ، وكان أحبهما إليها . واستحق صخر ذلك لأمر منها : أنه كان موصوفاً بالحلم ، مشهوراً بالحدود ، معروفاً بالتقدم والشجاعة ، محظوظاً في العشيرة ، وأجمل رجل في العرب .

قيل : إن عمرو بن الشريد أبا معاوية وصخر ، كان يأخذ بيدي ابنه ويقول : « أنا أبو خيرَي مُصَر » فتعترف له العرب بذلك .

١ الورس : لبنت أصفر اللون طيب الرائحة ، أي أطيب رائحة .

٢ أرق لعلا : أي ليست بصاحبة شفي ، تعني أنها أكثر تنماً .

٣ بعلا : زوجاً .

٤ أي لا تخدم في البيت .

٥ البهم : أولاد الفأن والمز ، مفرداهجمة .

٦ الصنيع : المهرة التي أحسن القيام على تربيتها ، أي كنت كالمهرة الصنيع .

وكان مقتل معاوية في يوم حَوْرَة الأول نحو سنة ٦١٢ للمسيح وهو يوم
 لَسْكَم على غَطَطَان ، وقاتله هاشم بن حرملة . . . ابن مرة الغطفاني . وغزا
 صخر بني مرة في العام التالي فأصاب منهم ، وقتل دريداً أنا هاشم ، وكان ذلك
 يوم حورة الثاني ، ثم قتل هاشم بن حرملة ، وقاتله عمر بن قيس الجُشمي ،
 وفيه تقول النساء :

فِدَى لِلْفَارِسِ الْجُشْمِي نَفْسِي ، وَأَفْدِيهِ بِمَا لِي مِنْ حَمِيمٍ^١
 وأما صخر فكان هُلْكَه^٢ بمرحٍ رَغِيبٍ^٣ أصابه في حرب الكُلاب أو ذات
 الأُتْل^٤ ، وهو يوم بين سَلَمٍ وأسد ، فمرض من ذلك وطال مرضه حتى ملته
 زوجه سلمى . فإذا عاده عائد وسألها على باب الخباء : « كيف أصبح صخرٌ
 الغداة ، وكيف بات البارحة ؟ » قالت : « لا هو حيٌّ فيرجى ، ولا ميت فينسى . »
 فيسمعها صخر فيشق ذلك عليه . وإذا سأل أمه أجابت : « أرجى له ميتاً من
 يومنا ، ولا تزال بخير ما رأينا سواده^٥ فينا . » وأفاق صخر بعض الإفاقة ،
 فأراد قتل زوجته فقال : « ناولوني سيفي لأنظر كيف قوتي . » فناولوه ، فلم
 يطق حمله وفي ذلك يقول :

أرى أمَّ صَخْرٍ لَا تَمَلْ حِيَادِي ، وَمَلَّتْ سَلِيمِي مَضْجَعِي وَمَكَانِي
 وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ أَكُونَ جِنَازَةً^٦ عَلَيْكَ ، وَمَنْ يَفْتَرِّ بِالْحَدَثَانِ^٧
 أَهْمُ بِأَمْرِ الْحَزْمِ لَوْ اسْتَطِيعَهُ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الْعَمِيرِ وَالنَّزْوَانِ^٨

١ الحميم : القريب والصدق .

٢ هلكه : موته .

٣ رغيب : واسع الجوف .

٤ الأُتْل : شهر مظلم .

٥ سواده : شخصه .

٦ الجنائز : الميت ، وكل ما قتل على قوم فافتموا به . يقول لزوجته : ما كنت أعافى أن أكون
 ثقباً عليك فخصني بي ، ولكن لا يفتّر بمجوادث الأيام ولا يوفق بها .

٧ حيل : منع . العير : الحمار . النزوان : الرثب . وهذا مثل يضرب في شدة الأمر وصغر لول
 من قاله .

وَلَكُمُوتٌ خَيْرٌ مِنْ حَيَاتٍ كَانَتْهَا مُعَرَّسٌ بِعُصْبٍ بِرَأْسِ سِنَانٍ^١
وَأَيُّ امْرِئٍ سَاوَى بَأْمٍ حَكِيلَةٍ^٢ ، فَلَا عَاشَ إِلَّا فِي شَقٍّ وَهَوَانٍ^٣

ثم نكس بعد ذلك في مرضه ، فمات في سنة ٦١٥ (٩) فوجدت^٤ به الخنساء
وجداً عظيماً ، وجلست على قبره زماناً طويلاً تبكيه وترثيه ، وفيه جلّ مرثيائها .

الخنساء في الإسلام

ولما ظهر الإسلام قدمت الخنساء في قومها بني سُلَيْم فأسلموا جميعاً . وقيل :
رآها عمر بن الخطاب فسأها : « ما أفرح ما في عينيك ؟ » قالت : « بكائي على
السادات من مُضَر . » قال : « يا خنساء ، إنهم لي النار . » قالت : « ذاك
أطول بعولي عليهم ، إني كنت أبكي لهم من النار ، وأنا اليوم أبكي لهم من
النار . »

وحكي : أنها أقبلت في خلافته حاجّة ، فترلت بالمدينة في زي الجاهلية ،
فقام إليها عمر في أناس من أصحابه ، فإذا هي على ما وُصف له ، فعلموا
ووعظوها ، وقال لها : « إن الذي تصنعين ليس طبع الإسلام ، وإن الدين تبكين
هلكوا في الجاهلية ، وهم أعضاء اللهب وحشو جهنم . » فقالت : « اسمع مني
ما أقول في حلالك إياي ، ولومك لي . » فقال : « هاتي » فأنشدته :

سَمَى جَدًّا ، أَكْثَافُ غَمَرَةٍ دُونَهُ ، مِنَ الْفَيْثِ ، دِيَمَاتُ الرَّيِّعِ ، وَوَابِلُهُ^٥
أَحْيَرُهُمْ سَمَمِي ، إِذَا ذُكِرَ الْأَنْسَى ، وَفِي الْقَلْبِ مِنْهُ زَفْرَةٌ مَا تَزِيلُهُ^٥

١ معرس : حلة . العصب : طائر أسفر من الجردة أو أعظم لا يضم جناحه إذا وقع . يقول :
الموت خير من حياة صبيحة اليمّة وكأني وأنا فيها يمسوب أراد النزول لوقع على رأس سنان .

٢ الحليّة : الزوج . الهوان : اللذ .

٣ وجدت : حزنت .

٤ الجلدت : القبر . الأكثاف : التراخي ، مفردها كثف . غمرة : اسم موضع . الديمات :
الأنطار الثلاثة ، مفردها ديمة . الرابيل : المطر الغزير .

٥ مه : أي من الأسى وهو الحزن . تزيله : تقارعه .

وَكُنْتُ أُعِيرُ الدَّمَعَ ، قَبْلَكَ ، مَنْ بَكَى ، فَأَنْتَ ، عَلَى مَنْ مَاتَ بَعْدَكَ ، شَاغِلُهُ

فتعجب عمر من بلاغتها وقال : « دعوها فإنها لا تزال حزينة أبداً . »
ورأت عائشة زوج النبي على الخنساء صِدَاراً^٢ من شعر ، فقالت : « يا
خنساء ، أتلسين البصدار وقد نهى الرسول عنه ؟ » قالت : « لم أعلم بنهيه . »
قالت : « ما الذي بلغ بك ما أرى ؟ » قالت : « موت أخي صخر ، ولصداري
سبب . » قالت : « وما هو ؟ » قالت : « زوجني أبي رجلاً متلاًفاً لماله ، فأُسرع
فيه حتى نفد ، فقال لي : « أين تذهبين يا خنساء ؟ » فقلت : « إلى أخي صخر . »
فلقيناه ، فقسم ماله بيننا وبينه شطرين ، ثم خيّرنا ، فقالت له زوجته : « أما
كفاك أن تقسم مالك حتى تخيرهم ؟ » فقال :

وَاللَّهِ لَا أَسْتَحِبُّهَا شِرَارَهَا ، وَهِيَ حَصَانٌ قَدْ كَفَتْنِي عَارَهَا
وَلَوْ هَلَكْتُ مَزَقْتُ خِمَارَهَا ، وَاتَّخَذْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارِهَا
فَلَمَّا هَلَكَ اتَّخَذْتُ هَذَا الصِّدَارَ . وَاللَّهِ لَا أُخْلِفُ ظَنَّهُ ، وَلَا أَكْذِبُ قَوْلَهُ
مَا حَيْتَ . »

وشهدت الخنساء حرب القادسية^٣ ومعها بنوها الأربعة ، وكانوا رجالاً .
فقللت لهم من أول الليل : « يا بني ، إنكم أسلمتم طالعين ، وهاجرتم مختارين .

١ تقول : كنت قبل موتك أمين بدمي من يبكي عزيزاً له ، فأصبحت بعد موتك وليس لدمي
شاغل سواك . والمخاطب لأخيها صخر .

٢ البصدار : قميص صغير على الجسد .

٣ شرارها : أي شرار الأموال أو شرار الحصص . والشرار والأشرار واحد . حصان :
شريعة ذات بمل .

٤ بمارها : برقعها .

٥ كانت هذه الحرب بين المسلمين والفرس ، وكان يقود جيش المسلمين سعد بن أبي وقاص ،
فهمزوا الفرس عن القادسية واتسحوا الموصل وما يليها من المدائن . وكان ذلك في خلافة عمر
سنة ١٦ هجرية و ٦٣٨ مسيحية . ولم تقم للفرس بعد وفاة القادسية قائمة .

واقف الذي لا إله إلا هو ، إنكم لتبنو رجل واحداً ، كما أنكم بنو امرأته
واحدة ، ما خنتُ أباكم ، ولا فضحت خالكُم ، ولا هَجَنْتُ^٢ حَسَبَكُمْ ،
ولا غَيَّرْتُ نَسَبَكُمْ . واعلموا أن الدار الآخرة خير من الدار الفانية . اصبروا
وصابروا وربطوا^٣ واتقوا الله لعلكم تُفْلِحُونَ . فإذا رأيتم الحرب قد شَمَرَتْ
عن ساقها^٤ فتيَمُوا وطيسها^٥ ، وجالدوا رئيسها ، تظفروا بالغنم والكرامة
في دار الخُلد والقيامة . « فلما أصبحوا باكروا مراكزهم ، فقتلوا واحداً بعد
واحد ، وهم يرتجزون ذاكرين وصية العجوز حتى قتلوا عن آخرهم ، فبلغها
الخبر فقالت : « الحمد لله الذي شرفني بقتلهم ، وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في
مستقر الرحمة . »

وكان عمر يعطيها أرزاق بنيتها الأربعة مائتي درهم عن كل واحد حتى
قُبِضَ .
وتوفيت الخنساء في أول خلافة عثمان وكان موتها في البادية .

آثارها

ديوان شعر طبع في بيروت ، كله في رثاء أخويها ولا سيما صخر ، وأكثره
قيل في الجاهلية . ولذلك خالفنا رأي من يعدّها من الشعراء المخضرمين^٦ .

١ الرواة يقولون : إن الخنساء تزوجت اثنين ، وإن أبها عبد الله من الرجل الأول ، وقد ذكر
ذلك في نوحه .

٢ هجنت : جعلته هجيناً وهو العربي المولود من أمة أو من أبوه غير من أمه .

٣ صابروا : غالبوا أعدادكم في الصبر . رابطوا : لازموا أرض العدو .

٤ يقال حل سيل المجاز : شمرت الحرب عن ساقها ، أي اشتدت ، وأصله من تشمير المخدرات
في الحرب ، أو تشمير المحاربين في القتال . فالجرب سبب .

٥ تيموا : اقتصدوا . وطيسها : سرها .

٦ المخضرم : من عاش في الجاهلية والإسلام .

صورتها - الرثاء

الخنساء ، ما الخنساء ؟ . . إن هي إلا قُمرية^١ على الغصون تبكي لفقد أليفها ، فإذا شجلك نوح القماري ، فشعر الخنساء لا بد أن يشجوك . فهو ذوب العاطفة المتألة ، والنفس الدامية ، والوفاء الأخوي التاكل .

وإذا همت الخنساء برثاء صخر ، وصخر شقيق روحها ، سابقتها الدموع إلى رثائه ، فتفجرت من مآقيها ، فإذا هي لا ترى غير عينيها عوناً لها على الأسى ، فتخطبهما بشعرها ، وما أكثر ما تستهل الخنساء قصائدها بخطاب عينيها ، وإذا هي آنت في عينا جموداً أنبتت على بخلها ، فكانها لا تريد إلا مغرورة ندية . وإذا انتهت من حديث عينيها ، فرغت للتلف على أخيها ، وتعداد شمائله وخلاله ، فما تدع مكرمة إلا جعلتها فيه ، ولا حسنة إلا وصفته بها . فهو أشجع الناس ، وأكرمهم ، وأعفهم ، وأجملهم ، وأنجدهم . ومما يزيد رثاءها حسناً أن مدحها لصخر لا يشوبه التكلف والحناف ، وإنما هو مُشبع بصدق اللهجة وصدق العاطفة معاً ، يرافقه التفجع في جميع أقسامه . ولعل الغلو أظهر خاصة في الخنساء ، فهي مغالية في حزنها ولوعتها ، مغالية فيما نعت به صخرأ من النعوت الحسنة . ولكنه غلو صادق من حيث تفجعها وبريء من حيث وصفها لأخيها . فنحن نشعر بشدة آلامها عندما تذرف الدموع السخينة ، وتخطب عينيها . ونبين إعجابها الكثير بأخيها ، عندما تصف شجاعته فتصوره أسداً تاماً بأنياب وأظفار ، شن البرائن ، لاحق الأقارب . أو تصف جوده ، فتجمله مأوى اليتيم ، وغاية المتاب ، بارزاً بالصحن مهماً . أو تصف جماله ، فهو البدر في صورته وحياه .

ولا يقتصر غلوها على المعاني وما فيها من صور مادية بارزة ، بل يتناول ألفاظها أيضاً ، فأكثر ما يكون لفظها في صيغ المبالغة التي ترك أثرأ محسوساً في

١ القمية : الحماة .

النفس . فمن تعابيرها الخاصة قولها : شهادة أندية ، حمّال ألوية ، هبّاط أودية ،
نحّار ، مغوار ، مسمار ، أغرّ أبلج ، أو أغرّ أزهر ، إلى غير ذلك من أمثلة
المبالغة . ولها تعابير فخمة تتضمن القلوب في نفسها ، مثال قولها : ضخم الدسيعة ،
إذا ركبّت خيلٌ لحيل . . . وقد تحمّ رثاءها بالوقوف على القبر الذي ضمّ رفات
أخيها ، فما تدري كيف تظهر له تلك النعمة التي حلّت عليه بحلول صخر فيه . . .
ماذا يوارى القبر من كرم ؟ . . أو من خير ؟ . . أو من خلّات عفّات مطاير ؟ .
فيثبن من كل ذلك أن رثاء الحنساء عاطفيّ نجح ، لا يشوبه تكلف ، ولا
يرتفع بها الفكر إلى المعاني الحكمية التي نجدّها في رثاء لبيد لأخيه . فهي حزينة
لا تتعزّى ، وضعيفة لا تملك أن تعظ نفسها ، ونادبة تهبّج البواكي ، وتستحثّ
قومها على إدراك الثأر ، وتثير نخوتهم بذكر مناقب أخيها . وإذا خطر لها أن
تأمى شيئاً ، فلكي تمنع نفسها عن الانتحار ، لا عن التفجّع والبكاء .

ومما يجدر ذكره أن شعر الحنساء خالٍ من القصائد الطوال التي عرفناها
في الشعراء الجاهليين . فأطول قصيدة لها الرائية : « قَدَى بَعِيْنَيْكَ أُمّ بِالْعَيْنِ
هُوَارُ . . . » وهي لا تتجاوز الخمسة والثلاثين بيتاً . وأكثر شعرها أبيات
ومقطّعات ، أو قصائد قصيرة . ولعلّ ذلك ناتج بعضه عن ضعف المخيلة في
المرأة ، وبعضه الآخر عن وحدة موضوع الشاعرة وعدم تعدّد أغراضها .
فهي لم تطرق غير الرثاء ، بما فيه من تفجّع ومدح ، وما يتبع المدح من ذكر
غزوة ، دون أن تعتمد إلى وصف الحرب وتصويرها ، وإنما تجعل همها في النواح
على صخر ، وإطراء شمائله وتمثيلها مادياً ، مما جعل أفكارها محصورة في صور
محدودة المعاني والتعابير .

على أن قصر قصائدها لا يضير شاعريّتها ، ولا يحطّ من مترنماتها الأدبية ،
فلنأخذ من زفرات منقطّعة ، وأفلاذ من حشاشتها الدامية .

مقرئها

هي أشعر النساء ، وتُفَضَّل على كثير من فحول الشعراء . وقد عدّها ابن سلام الثانية بين أصحاب المراثي ، فقدّم عليها مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة ، وقلّتها على أحمى باهلة ، وكعب بن سعد الفنوي . ورُوي أن جريراً سئل : « من أشعر الناس ؟ » فقال : « أنا ، لولا هذه الخبيثة » (يعني الخنساء) ففضلها على جميع الشعراء . وقدمها بشار على الرجال .

وكان النبي محمد يُعجب بشعرها ، ويستنشدّها فتشده وهو يقول : « هيه يا خُنَّاس ! » ويومئُ يده .

وقصارى القول : إن شعر الخنساء مثال للرقّة على غير ضعف ، وعنوان الرثاء العاطفي غير مُدافع .

درس أدبي تاريخي

زعم الرواة أن الخنساء وقفت في سوق عكاظ ، فأنشدت النابغة قصيدتها « الرائية » التي رثت بها صخرأ ، فأعجبها شعرها ، وقال لها : « اذهبي فأنت أشعر من كل ذات ثديين ، ولولا أن أبا بصير^٢ أنشدني قبلك لفضلتك على شعراء هذا الموسم . » وكان ممّن عرض شعره حسّان بن ثابت فغضب وقال : « أنا أشعر منك ومنها . » فقال النابغة : « ليس الأمر كما ظننت . »

وهنا يزعم بعض الرواة أن النابغة قبض على يد حسان وقال : « يابن أخي ، أنت لا تحسن أن تقول :

ولأنك كالليل الذي هو مُدركي ، وإن خيلت أن المتأذى عنك واسعُ
فخنس^٣ حسان لقوله . ويزعم غيرهم أن النابغة التفت إلى الخنساء وقال :

١ كان النابغة الليثاني تضرب له قبة حراء في عكاظ وتأثيه الشعراء وتشدّه ليلفعل من يرى تفصيله .

٢ أبو بصير : كنية الأحمى الأكبر .

٣ غلس : تنحى وتأخر .

« خاطبيه يا خُتَّاس . » فقالت له : « ما أجودُ بيتٍ في قصيدتك هذه التي
هرَختَهَا آنِفاً ؟ » قال : قولي فيها :

لنا الجفَنَاتُ الغُرَّ ، يَلْمَعْنَ في الضَّحَى ، وأسيافُنا يَقْطُرْنَ ، من نَجْدَةٍ ، دَمًا^١
فقالت : « ضَعِيفَتِ الفَتْخَارُكَ وَأَنْزَرْتَهُ^٢ فِي ثَمَانِيَةِ مَوَاضِعٍ فِي بَيْتِكَ هَذَا . »
قال : « وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ » قَالَتْ : « قُلْتَ : الجَفَنَاتُ ، والجَفَنَاتُ مَا دُونَ الْعَشْرِ ،
ولو قُلْتَ : الجَفَنَانِ لَكَانَ أَكْثَرَ . وقُلْتَ : الغُرَّ ، والغُرَّةُ يَبَاضُ فِي الْجَبْهَةِ ، ولو
قُلْتَ : الْبَيْضُ لَكَانَ أَكْثَرَ اتِّسَاعًا . وقُلْتَ يَلْمَعْنَ ، واللَّعَجُ يَأْتِي شَيْءٌ بَعْدَ شَيْءٍ ،
ولو قُلْتَ : يَشْرِقْنَ لَكَانَ أَكْثَرَ ، لِأَنَّ الْإِشْرَاقَ أَدْوَمُ مِنَ اللَّعَاجِ . وقُلْتَ :
بِالضَّحَى ، ولو قُلْتَ : بِاللَّجَى ، لَكَانَ أَكْثَرَ طَرَأًا^٣ . وقُلْتَ : أَسْيَافُ ،
وَالْأَسْيَافُ مَا دُونَ الْعَشْرِ ، ولو قُلْتَ : سَيُوفُ لَكَانَ أَكْثَرَ . وقُلْتَ : يَقْطُرْنَ ،
ولو قُلْتَ : يَسِيلْنَ لَكَانَ أَكْثَرَ . وقُلْتَ : دَمًا ، وَالدَّمُ أَكْثَرُ مِنَ الدَّمِ . »
فَسَكَتَ حَسَانٌ وَلَمْ يُجِبْ جَوَابًا .

على أن هذا النقد فيه كثير من التكلف والتعنت لا تصح نسبته إلى شاعرة
في الجاهلية خالية الدهن من قواعد اللغة ، بعيدة من التصنع الذي ينافي فطرتها
الطبيعية . أضف إلى ذلك أن ناقد البيت لم يصب في نقده ، لأن باب المجاز واسع
في اللغة ، ولولا المجاز لضاعت العربية على أبنائها ، وسدت في وجوههم مذاهبها .
هذا وإن جموع القليلة تستعمل للكثرة كما تستعمل جموع الكثرة للقلة ،
وقد يستغنى ببعض أبنية القلة عن بعض أبنية الكثرة كرجلٍ وأرجلٍ . وبعض
أبنية الكثرة عن بعض أبنية القلة كرجلٍ ورجال . والخنساء نفسها لم يسلم شعرها
من استعمال جمع القلة للكثرة ، ولا سلم منه شاعر في الجاهلية والإسلام . قال
السموأل :

١ الجفَنَاتُ : الفصاح الكبيرة ؛ مفردها جفنة . الغر : البيض . النجدة : القتال والشجاعة والبأس .
٢ أنزره : قلت .
٣ طرأًا : أي سبها .

وَأَسَيَّفُنَا فِي كُلِّ شَرْقٍ وَمَغْرِبٍ ، بِهَا مِنْ قِرَاعِ الدَّارِ عَيْنَ فُلُولٍ^١
وقالت الخنساء :

سَقَى إِلَاهُ ضَرْبًا جَنَ أَعْظَمَهُ ، وَرُوحَهُ ، بِغَزِيرِ الْمُزْنِ هَطَالٍ^٢
فَالْأَعْظَمُ جَمْعُ قَلَّةٍ ، مَعَ أَنَّ جِسْمَ الْإِنْسَانِ يَحْتَوِي أَكْثَرَ مِنْ عَشْرِ عِظَامٍ .
وهكذا يمكن القول في الأفعال والأسماء التي تفيد الكثرة أو القلة ، فالأغَرُّ
يُغْنِي عَنْ الْأَبْيَضِ ، وَإِنْ دَلَّ فِي أَصْلِهِ عَلَى بَيَاضِ الْجَبْهَةِ ، فَيَقَالُ وَجْهٌ أَغَرُّ ،
وَلَا يَرَادُ بِهِ الْجَبِينُ وَحْدَهُ . وَلَمَعَ يَقُومُ مَقَامَ أَشْرَقَ تَوْسَعًا ، وَعَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ .
وَنَرَى أَنَّ قَوْلَهُ : « يَلْمَعَنَّ فِي الضُّحَى » أَوْقَعَ مِنْ أَنَّ يَقُولَ : يَشْرِقَنَّ ، لِأَنَّ
الْجَفَنَاتِ تَلْمَعُ فِي نَوْرِ الشَّمْسِ لِمَعَانًا وَلَا تَشْرِقُ لِإِشْرَاقًا .

وَلَا نَدْرِي أَيْنَ ذَهَبَ النَّاقدُ بِالْمَوْضِعِ الثَّامِنِ الَّذِي ضَعَفَ فِيهِ حَسَنَانِ بَيْنَهُ ،
فَهُوَ لَمْ يَذْكُرْ لَنَا إِلَّا سَبْعَةَ مَوَاضِعَ . وَمِنَ الْغَرِيبِ أَنَّ يَنْقُلَ الرِّوَاةُ هَذَا النِّقْدَ عَلَى
اخْتِلَافِهِ مَطْمَئِنِّينَ ، دُونَ أَنَّ يَبْحِثُوا عَنِ الْمَوْضِعِ الثَّامِنِ الْقَضَائِعِ ، أَوْ أَنَّ يَشْكُوا فِيهِ
وَفِي نَسْبَتِهِ إِلَى الْخَنَسَاءِ .

عَلَى أَنَّنَا إِذَا تَرَكْنَا النِّقْدَ الْأَدْبِيَّ جَانِبًا ، وَنَظَرْنَا إِلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ مِنْ حَيْثُ
التَّارِيخُ تَبَيَّنَ لَنَا جَلِيًّا اصْطِنَاعُهَا ، وَخَطَأُ إِسْنَادِهَا إِلَى الْخَنَسَاءِ . ذَلِكَ بِأَنَّ صَخْرًا
أَخَاهَا قُتِلَ فِي يَوْمِ الْكُلابِ أَوْ يَوْمِ ذَاتِ الْأَثَلِ نَحْوَ سَنَةِ ٦١٥ م . وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ
النَّابِغَةَ مَاتَ سَنَةَ ٦٠٢ م أَيَّ فِي السَّنَةِ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا النِّعْمَانُ بْنُ الْمُنْدَرِ ، أَوْ فِي سَنَةِ
٦٠٤ م عَلَى رَأْيِ بَعْضِهِمْ ، فَكَيْفَ تَسْنِي لِلْخَنَسَاءِ أَنَّ تَرِثِي صَخْرًا ، وَتَقِفِ
« بِرَائِثَتِهَا » فِي سَوْقِ عِكاظٍ ، وَتَنْشُدُهَا أَمَامَ النَّابِغَةِ مَعَ أَنَّ النَّابِغَةَ هَلَكَتْ قَبْلَ أَخِيهَا
بِنَحْوِ إِحْدَى عَشْرَةِ سَنَةٍ عَلَى أَقَلِّ تَقْدِيرٍ ؟ . . . فَالرِّوَايَةُ ، كَمَا تَرَى ، بَاطِلَةٌ مِنْ
أَسَاسِهَا ، وَرَبَّمَا كَانَتْ أَثَرًا بَاقِيًّا مِنْ عَدَاءِ الْقُرَشِيِّينَ وَالْأَنْصَارِ ، أُرِيدَ بِاخْتِلَاقِهَا
الطَّعْنَ فِي شَاعِرِيَّةِ حَسَنَانَ بْنِ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ .

١ فلول : تلوم .

٢ جن : ضم وحوى .

الحطِيطَة

(ادرك معاوية •)

حياته

هو جرّول بن أوس بن مالك العبسي ، ينتهي نسبه إلى مُضَر ، ويلقب بالحطِيطَة لِقِصَرِهِ وقربه من الأرض ، ويكنى أبا مُلَيْكَة ، ومُليكة ابنته ، ولكن لقبه غلب على كنيته .

وكان مغموزاً في نسبه ، لأن أمّه أمة يقال لها الضراء ، وأباه أوساً مات ولم يعترف به . وكان لأوس زوج حرّة من بني ذُهل له منها ولدان ، وكان للذهليّة أخ يسمّى الأفقم لفَقَمِهِ . فلما ولد الحطِيطَة جاء دميماً شبيهاً به ؛ فنسبته الضراء إلى الأفقم ولم تنسبه إلى أوس خوفاً من مولاتها ، فشأ الحطِيطَة مُتدافع النسب بين القبائل . فكان إذا دفعته عبس غضب عليها وقال أنا من ذُهل ، وإذا دفعته ذهل غضب عليها وانتسب إلى عبس .

روي أنه أتى أهل القرية^١ وهم بنو ذُهل ، وطلب ميراثه من الأفقم ومدحهم بقوله :

إِنَّ الْيَمَامَةَ خَيْرُ سَاكِنِيهَا أَهْلُ الْقُرَيْةِ ، مِنْ بَنِي ذُهْلٍ
الضَّامِنُونَ لِمَالِ جَارِهِمْ ، حَتَّى يَتِمَّ نَوَاهِضُ الْبَقْلِ^٢

• معاوية بن أبي سفيان : أول خليفة أموي . مدة خلافته من سنة ٦٦١ إلى ٦٨٠ م . و ٤١ إلى ٦٩٠ هـ .

١ القم : أن تدخل الأسنان العليا في اللحم وتخرج السفلى .

٢ القرية : قرية في اليمامة .

٣ المال : اللحم ويكون من الإبل والشاة . البقل : اللبث . يقول : إنهم يحفظون لحارم أنعامهم ويضمنون له طلفها حتى ينهض البقل ويخصب المرحى . يشير بذلك إلى ميراثه فيقول إنه محفوظ منهم .

قومٌ إذا انتَسَبُوا ، فَرَعَهُمْ فرعي ، وأُنْبِتُ أَصْلَهُمْ أَصلي
فدفعوه ولم يُعطوه شيئاً ، فحوَّل المذبح هِجاءً :

إِنَّ الْيَمَامَةَ شَرَّ سَاكِنِيهَا أَهْلُ الْقُرَيْتِ ، مِنْ بَنِي ذُهْلٍ
ثم عاد إلى بني عيس وانتسب إلى أوس بن مالك .

الحطيئة والإسلام

وأدرك الحطيئة الإسلام فانتحلّه ديناً ، ولكنه كان مغموز العقيدة كما كان
مغموز النسب . فلما توفي النبي ارتدّ الحطيئة في جملة المرتدين وقال في ذلك :
أَطَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْ كَانَ بَيْنَنَا ، فَيَا لَعِبَادِ اللَّهِ ، مَا لَأَبِي بَكْرٍ ؟
أَيُورِثُهَا بِكَرّاً ، إِذَا مَاتَ ، بَعْدَهُ ، وَتِلْكَ ، لَعَمْرُ اللَّهِ ، قَاصِمَةُ الظَّهِيرِ
ولكنه لم يحاهر بكفره ، بل ظلّ يتكلّف الدين رهبة لا رغبة ، وفي نفسه ما فيها
من التزوع إلى عيشة البدوي الحرّ الذي لم يكن قبل الإسلام يتقي سلطاناً ، ولا
يرعى نظاماً .

هجاؤه الزبرقان

كان النبي قد ولّى الزبرقان بن بدر التميميّ حملاً . فلما وليّ الخلافة
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قدم عليه الزبرقان في سنة مُسْجِدَةِ لِيُوْثِي صدقات قومه .
فلقيه الحطيئة بقرقى^٣ ومعه ابنه أوس وسوّادة وبناته وامراته ، فقال له

١ أيورثها : فاعلها أبو بكر . والصغير عائد إلى الخلافة المقدرة . يقول : إذا مات أبو بكر أيورث
الخلافة بعده بكرّاً ؟ قاصم : قاطمة . وقاصمة الظهير : الداهية التي تقطع الظهور .

٢ الزبرقان : القمر والرجل الخفيف الحية .

٣ قرقرى : أرض باليمامة لها قرى وزروع ونخيل .

الزبرقان وقد عرفه ، ولم يعرفه الحطيئة : « أين تريد ؟ » قال : « العراق فقد حطمتنا هذه السنة . » قال : « وتصنع ماذا ؟ » قال : « وددت أن أصادف رجلاً يكفيني مؤونة عيالي وأصفيه مدحي أبداً . » فقال له الزبرقان : « قد أصبته ، فهل لك فيه يُوسِعُكَ لبنا وتمراً ، ويجاورك أحسن جوار وأكرمه ؟ » فقال له الحطيئة : « هذا وأبيك ، العيش ، وما كنت أرجو هذا كله . » قال : « فقد أصبته . » قال : « عند من ؟ » قال : « عندي . » قال : « ومن أنت ؟ » قال : « الزبرقان بن بدر . » قال : « وأين مملك ؟ » قال : « اركب هذه الإبل ، واستقبل مطلع الشمس ، وسل عن القمر حتى تأتي منزلي . » وكتب إلى زوجه أن تحسن إليه .

فسار الحطيئة وعياله إلى منزل الزبرقان ، فلقي من زوجه إكراماً وإحساناً . فبلغ ذلك بغيض بن عامر بن شماس . . . ابن قُرَيْع التميمي ، وكان جدّه جعفر يلقّب بألف الناقة^١ ، فأرسل إلى الحطيئة أن يأتيه فأبى ، فدمس بغيض وإخوته إلى هُنَيْدَة امرأة الزبرقان أن زوجها إنما يريد أن يتروّج مُلَيْكَة بنت الحطيئة ، وكانت جميلة كاملة . فظهرت من المرأة للشاعر جفوق ، وهي في ذاك تداريه . ثم أرادوا النجعة^٢ فتقدموه ، وتركوه يومين أو ثلاثة ولم يرجعوه إليهم . فآلح عليه بنو ألف الناقة وقالوا له : « قد تُرُكَّت بِمَضْيَعَة . » فأجابهم الحطيئة وسار معهم فضربوا له قبة^٣ ، وربطوا له بكلّ طُنُب^٤ من أطناها جُلّة هجرية^٥

١ سمي جعفر ألف الناقة لأن أباه قريماً نحر ناقة فقسمها بين نسائه لبحث جعفرأ هذا أمه ، فأق أباه ولم يكن من الناقة إلا رأسها وعنقها ، فقال : « شاك هذا . » فأدخل يده في أنفها وجبر الرأس . فلقب بألف الناقة . وكان أبناءه يستحون هذا الاسم حتى مدحهم الحطيئة بقوله :

قوم هم الألف والأذئاب غيرهم ، ومن يساوي بألف الناقة الدنيا ؟

فساروا يطاولون بهذا اللبس ، ويمدون به أصواتهم في جهارة .

٢ النجعة : طلب الكلإ في موضعه .

٣ الطنب : جبل طويل يشد به ولد الخيمة .

٤ الجلّة : وعاء يوضع فيه التمر . هجرية : نسبة إلى هجر : بلاد البحرين وهي مشهورة بتمرها .

وأراحوا^١ عليه لإبلهم ، وأكثروا له من التمر واللبن ، وأعطوه لِقاحاً^٢ وكسوة . فلما قدم الزبرقان سأل عنه فأخبر بقصته ، فركب فرسه وأخذ رمحاً ، وسار حتى وقف على نادي بني شماس القرطيين ، فقال : « ردّوا عليّ جاري . » فأبوا ، وأوشك أن يكون بين الحيين حرب . ثمّ خيّر الحطيئة فاختار القرطيين . فجاء الزبرقان ووقف عليه وقال : « أبا مُلَيْكَة ، أفارقت جوارِي عن سُخْطٍ وذمّ^٣ ؟ » قال : « لا . » فانصرف وتركه .

فجعل الحطيئة يمدح بني أنف الناقة من غير أن يهجو الزبرقان ، وهم يحضّونه على ذلك فيأبى ويقول : « لا ذنبَ للرجل عندي . » حتى أرسل الزبرقان إلى رجل من النمر بن قاسط ، يقال له دِثَار بن شيبان ، فهجا بغيضاً بأبيات منها :

وما أضحتي لشمّاسٍ بنِ لَأيٍ قديمٌ في الفحلِ ، ولا ربّاء^٤
سوى أنّ الحطيئة قالَ قولاً^٥ ، فهذا من مقالتيه جزاء^٦

فحينئذٍ هجا الحطيئة الزبرقان وفاضل عن بغيض في قصيدته التي يقول فيها :

دعِ المكاريمَ لا ترحلْ ليُبغيتيها واقعدْ ، فإنك أنت الطاعم الكاسي

فاستعدي عليه الزبرقان عُمرَ بن الخطّاب ، فرفعه عمرُ إليه ، واستنشه القصيدة ، فأنشده إياها ، فقال عمرُ : « ما أسمع هجاءً ولكنها مُعَاتِبَةٌ . » فقال الزبرقان : « أما تبلغُ مروءتي إلّا أن أكلَ وألبسَ ؟ » فقال عمر : « عليّ بحسّان . » فعجى به ، فسأله ، فقال : « لم يهجه ولكن سلّح عليه . » فألقاه عمر في بئر وحبسه ، حتى كلمه فيه عمرو بن العاص وغيره ، فأخرجه من السجن . ودخل

١ أراح الإبل : ردها في العشي من المراعي ، وأراحوها عليه : أي مروا بها عليه في المساء ليسقوه من لبنها .

٢ اللقاح : جمع لقوح وهي الناقة الحلوب .

٣ الفصال : كريم الفعال والأخلاق . الرباء : المنة والفضل .

٤ قوله : فهذا من مقالتيه جزاء ، أي قوله هذا جزاء لمقالته فيهم .

الحطيطه عليه فأنشده قصيدته التي يقول فيها :

ماذا تقول لأفراخ بني مرخ ، زغب الحواصل ، لا ماء ولا شجر ؟
فبكي عمر . فقال عمرو بن العاص : « ما أظلت الخضراء ، ولا أقلت الغبراء
أعدل من رجل يبكي على تركه الحطيطه . »

وروي أن عمر اشترى من الحطيطه أعراض المسلمين بثلاثة آلاف درهم
وقال له : « إياك وهجاء الناس ! » قال : « إذن يموت عيالي جوعاً ، هذا
مكسبي ومنه معاشي . »

موته ووصيته

اختلف في تاريخ موته ، فزعم بعضهم أنه مات في أواخر خلافة عمر ،
وقال غيرهم إنه أدرك معاوية بن أبي سفيان . ونحن نميل إلى ترجيح القول الثاني
استناداً إلى أخباره وشعره . فقد جاء في الأغاني بالإسناد إلى زيد بن أسلم عن
أبيه : « أن عمر بن الخطاب لما أطلق الحطيطه قال له : « يا حطيطه ، كأني بك
عند فتى من قريش ، وقد بسط لك نمرقة^١ وكسر لك أخرى وقال : « غننا
يا حطيطه » فطفقت تغنيه بأعراض الناس . » فما انقضت الدنيا حتى رأيت
الحطيطه عند عبید الله بن عمر ، وقد بسط له نمرقة وكسر له أخرى ، وقال :
« غننا يا حطيطه » فجعل يغنيه . فقلت له : « يا حطيطه أتذكر قول عمر ؟ » ففرغ
وقال : « يرحم الله ذلك المرء ، أما انه لو كان حياً ما فعلت . » وقلت لعبيد
الله : « سمعت أباك يقول كذا وكذا ، فكنت أنت ذلك الرجل . »

فمن هذه الرواية نستدل أن عمر بن الخطاب مات قبل الحطيطه ، وأن الشاعر
لم يهلك في أواخر خلافته كما زعموا . وأما أنه أدرك معاوية فهذا ما نرجع به إلى
رواية ثانية وإلى شعر الحطيطه نفسه .

١ النمرقة : الوسادة يتكأ عليها .

قال ابن قُتيبة والأصفهاني : أتى الحطيطية مجلس سعيد بن العاص وهو على المدينة يعثي الناس ، فلما فرغ الناس من طعامهم وخفّ من عنده ، نظر فإذا رجل على البساط قبيح الوجه كبير السن رث الهيئة . وجاء الشرط ليقيموه . وهم لا يعرفونه . فقال سعيد : « دعوه . » وخاضوا في أحاديث العرب وأشعارهم ، فقال الرجل : « ما أصبتم من الشعر أحسنه . » قالوا : « وأعندك علمٌ من ذلك ؟ » قال : « نعم . » قالوا : « فمن أشعر الناس ؟ » قال : الذي يقول :

لا أعدّ الإفتارَ عدماً ، ولكنّ فقّداً منّ قد رزّنته الإعدام^١
وأراد به أبا دؤاد الإباضي . قالوا : « ثمّ من ؟ » قال : « حسبكم بي ، والله ، إذا وضعتُ إحدى رجليّ على الأخرى ، ثم عويت في أثر القوافي عواء الفصيل الصادي^٢ . » قالوا : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا الحطيطية . » فرحب به سعيد وقال : « لقد أسأت في كتمانك إيانا نفسك ، وقد علمت شوقنا إليك ومحبتنا لك . » وأكرمه وأحسن إليه . فقال يمدحه :

لعمري ، لقد أضحي على الأمر سائس^٣ بصير^٤ بما ضرّ العدوّ ، أريب^٥
سعيد^٦ ، فلا يفرّرك خفة لحيمه ، تتخدّد عنه اللحم ، وهو صليب^٧
إذا غيّبت عنا ، غاب عنا ربيعنا ، وتُسقى القمام الفَرّ حين تَووب^٨
فينعمّ الفقى ! نَعشو إلى ضوئِ ناره ، إذا الرّيح هبّت ، والمكان جديب^٩

١ الإفتار : الفقر . العدم : الحرمان ومثله الإعدام . رزّنته : أصبت به . يقول : ليس الحرمان أن تفقر بل أن تفقد عزيزاً .

٢ الفصيل : ولد أُنثاة إذا فصل عن أمه . الصادي : البطشان .

٣ أريب : حائل .

٤ تتخدّد عنه اللحم : خفّ عنه . صليب : أي صلب العود .

٥ البام : السحب ، مفردا حمامة . الفَرّ : البيض ، مفردا أمر وفراء . وأراد بالهام الفَرّ :

غمام الريح والمراء به الخصب ، ويصحّ تذكير الهام لأنه من الجموع التي ليس بينها وبين مفردا غير الهاء . تَووب : ترجع .

٦ نمش : نقصد في الغلام . إذا الريح هبت والمكان جديب : أي إذا اشتدّ الشتاء وأحبل المرمى .

وذكر ابن سلام شيئاً من هذا الشعر في طبقات الشعراء .
ومعلوم أن سعيد بن العاص لم يتولّ أمر المدينة إلا في أيام معاوية ، مما يدلّ
على أن الحطيئة أدرك هذا العهد .

ويُروى للحطيئة وصية قبل موته قد يكون فيها شيءٌ من المبالغة والاصطناع
ولكنها لا تخلو من الفكاهة ، ولا تعدو نفسية الشاعر ورقة دينه . قال ابن قتيبة
وصاحب الأغاني : « لما حضرت الحطيئة الوفاةُ اجتمع إليه قومه فقالوا :
« يا أبا مليكة أوصِ . » فقال : « ويل للشعر من راوية السوء . » قالوا :
« أوصِ رحمتك الله يا حطيئة . » قال : « من الذي يقول ؟ »

إذا أنبضَ الرامونَ عنها ترنمتَ ترنمَ ثكلى أوجعتُها الجنائزُ »
قالوا : « الشماخ . » قال : « أبلغوا غطمان أنه أشعر العرب . » قالوا :
« ويحك أهذه وصية ! أوصِ بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل ضابئ أنه
شاعر حيث يقول :

لكلّ جديدٍ لدّةٌ غيرَ أنبي رَأيتُ جديدَ الموتِ غيرَ للبدلِ »
قالوا : « أوصِ ويحك بما ينفعك ! » قال : « أبلغوا أهل امرئ القيس أنه
أشعر العرب حيث يقول :

فيا لكَ مِن ليلٍ كأنّ نجومهُ ، بكلّ مغارِ الفتلِ ، شدّت يبدلُ ٣ »
قالوا : « اتقِ الله ودع عنك هذا . » قال : « أبلغوا الأنصار أن صاحبهم أشعر
العرب حيث يقول :

١ أنبض الرامي القوس : جذب وترها لصوت ، شبه تصويتها ببكاء الثكل .

٢ هو ضابئ بن الحرث الليثي .

٣ مدار الفتل : أي حبل محكم الفتل ، من أفار الحبل : أحكم فله . يبدل : اسم جبل . يقول :
نجومه لا تغيب كأنها شدت إلى الجبل بحبال مفتولة .

٤ حسان بن ثابت .

يُغْشَوْنَ حَتَّى مَا تَهَيَّرُ كِلَابُهُمْ ، لا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ ١ ،
قالوا : « هذا لا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً ، فَقُلْ غَيْرَ مَا أَنْتَ فِيهِ . » فقال :

الشَّعْرُ صَعْبٌ ، وَطَوِيلٌ سَلَمُهُ ، إِذَا ارْتَقَى فِيهِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ ،
زَلْتُ بِهِ إِلَى الْخَضِيبِ قَدَمُهُ ، يُرِيدُ أَنْ يُعْرِبَهُ فَيُعْجِمُهُ ٢
قالوا : « هذا مثل الذي كنت فيه . » فقال :

قَدْ كُنْتُ أَحْيَاناً شَدِيدَ الْمُعْتَمَدِ ، وَكُنْتُ ذَا غَرْبٍ عَلَى الْخَصَمِ أَلَدٌ ،
فَوَرَدَتْ نَفْسِي ، وَمَا كَادَتْ تَرْدُ ٣

قالوا : « يَا أَبَا مَلَيْكَةَ أَلَكِ حَاجَةٌ ؟ » قَالَ : « لَا وَاللَّهِ ، وَلَكِنْ أَجْزَعٌ عَلَى الْمَدِيحِ
الْجَلِيدِ يُمَدِّحُ بِهِ مَنْ لَيْسَ لَهُ أَهْلٌ . » قالوا : « فَمَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ ؟ » فَأَوْماً بِيَدِهِ
إِلَى فِيهِ وَقَالَ : « هَذَا الْجُحَيْرُ ، إِذَا طَمَعَ فِي خَيْرٍ » يَعْنِي فَمَهُ ، وَاسْتَعْبَرُ بَاكِئاً .
فَقَالُوا لَهُ : قُلْ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . » فَقَالَ :

قَالَتْ ، وَفِيهَا حَيْدَةٌ ٤ وَذَعْرُ ٥ : عَوِذٌ بِرَبِّي مِنْكُمْ ، وَحُجْرُهُ
فَقَالُوا لَهُ : « وَمَا تَقُولُ فِي عبيدك وإمائلك ؟ » فَقَالَ : « هُمْ عبيدٌ قِنْ ٦ مَا

١ يغشون : يطارقون وتزول عليهم الضيوف . حتى : هنا ابتدائية لا تنصب المضارع . السواد :
الشخص . يقول : لا تليح كلامهم الضيوف لأنها تمودتهم ، وهم يضيفون الشخص المقبل دون
أن يسألوا عنه .

٢ زلت : زلقت . الخضيب : القراز في الأرض عند أسفل الجبل . يمجسه : معطوف حل يريد ،
ولا يصح نصبه خطأ على قوله يعربه لأنه لا يريد إصباحه .

٣ الغرب : الحد . ومنه غرب السيف . ألد : شديد الخصومة . فوردت نفسي : أي أشرفت على
الموت أو أوشكت .

٤ الجحير : تصغير البحر وهو الغار البعيد القعر ، استعاره للفم . أو البحر وهو كل مكان تحطره
السباح والحوام لأنفسها .

٥ قالت : أي نفسه . الحيدة : التفرود من الخوف . عوذ بربي : أي الهاد بربي . حجر : دفع ،
أي دفع لكم .

٦ القِنْ : عبد مملوك هو وأبواه ، للمفرد والجمع والمؤنث .

عاقب الليل النهار . « قالوا : « فأوصي للفقراء بشيء . » قال : « أوصيهم بالإلحاح في المسألة فلإنها تجارة لا تبور . » قالوا : « فما تقول في مالك ؟ » قال : « للكثني من ولدي مثلُ حظِّ الذكر . » قالوا : « ليس هكذا قضى الله لمن . » قال : « لكني هكذا قضيتُ . » قالوا : « فما توصي لليتامى ؟ » قال : « كلوا أموالهم . » قالوا : « فهل شيءٌ تعهد فيه غير هذا ؟ » قال : « نعم ، تحملوني على أتانٍ وتتركوني راکبها حتى أموت . فإن الكريم لا يموت على فراشه ، والأتان مركبٌ لم يمت عليه كريمٌ قط . » فحملوه على أتان ، وجعلوا يذهبون به ويحيثون عليها حتى مات وهو يقول :

لا أَحَدٌ أَلَمُ مِنْ حُطَيَّةٍ ، هَجَا بَنِيهِ ، وَهَجَا الْمُرَيَّةَ ،
مِنْ لُؤْمِيهِ مَاتَ عَلَى فُرْيَةٍ^٢

أَخْلَاقُهُ

ليست أخلاق الحطيطه مما يورث الحمد والثناء ، فما تشاء أن تقول فيه من عيب إلا وجدته ، فهو كما وصفه الأصمعي : « جَشِيعٌ ، سَوُولٌ ، مُلْحِفٌ^٣ ، دَنِيءُ النَّفْسِ ، كَثِيرُ الشَّرِّ ، قَلِيلُ الْخَيْرِ ، بَخِيلٌ . » ولعلَّ الجشع هو الصفة الجامعة لسائر صفاته القبيحة . لأن طمعه الشديد في المال جعله سَوُولاً ملحفاً ، وكثرة التسأل تميّت عزة النفس ونحىي الدناة . ولا بدّ لدنيء النفس من أن ينافق في مصاحبة الناس ، ويتلون بألوان متباينة ، وخصوصاً إذا كان كالحطيطه معتلاً بالنسب ، أنكره أقرباؤه وما اعترف به أبوه ، ولم يشرف بأمه ، فساءت حاله ،

١ الأتان : الهمارة .

٢ المرية : تصغير المرأة مع التسهيل . الفرية : تصغير المرأة وهي الأتان الوحشية وتطلق على الأتان الداجنة . والذكر الفرأ ومنه المثل : « كل الصيد في جوف الفرأ » أي كل صيد دون جوار الوحش ، يضرب للرجل يكون له حاجات كثيرة وواحدة عظيمة منها تفني عن سائر ها .

٣ الملحف : الذي يلح في المسألة .

٤ الجشع : الطمع والحرص على الشيء .

وضاق رزقه ، فلم يربأ بنفسه عن المداينة للتكسب والانتفاع ، فنافق في ملحه ، ونافق في دينه ، وجارى أهواء الناس في أعدائهم ، وجارى هوى نفسه للانتقام والتشفي ، فهجا وآلم في هجائه ، فكثّر شرّه وغلّ خيره . ولم يكن بخله الشديد إلا صفة متممة بلحسه ودنائه . فما قولك برجل يمدح الكرام ، ويهجو البخلاء ، وهو أبخل خلق الله وأجفّ يداً^١ ، يطرد أضيافه ويشتمهم بالهجاء .

وللحطية في ضيوله أخبار عجبية ، رواها صاحب الأغاني ، منها : أن ابن الحماسة مرّ به وهو جالس بفناء بيته ، فقال : « السلام عليكم . » قال : « قلت ما لا ينكر . » قال : « إني خرجت من عند أهلي بغير زاد . » فقال : « ما ضمنت لأهلك قيراك . » قال : « أفتأذن لي أن آتي ظلّ بيتك فأتياً به ؟ » قال : « دونك الجبل يقيء عليك . » قال : « أنا ابن الحماسة . » قال : « انصرف ، وكن ابن أيّ طائر شئت . »

وضافه رجل من بني رؤاس فهجاه بهذين البيتين :

وسلمَ مرتين ، فقلتُ : « مهلاً ! كفتكّ المرة الأولى السلاماً »
ونمّقنَ بطنه ، ودعا : رؤاساً ، لِمَا قد نالَ منَ شيبَعٍ ، وناماً^٢

على أن في هذا الرجل صفةً حسنةً ، لعلها تشفع له في شيء من جشعه وبخله ، وهي حبه لأولاده وحنوه عليهم . فقد رأيناه كيف استعطف حمير بن الخطّاب وأبكاه بقوله : « ماذا تقول لأفراخ بلدي مرخ ؟ » وروى أبو حبيدة : أن الحطية أراد سفرأ فأتته امرأته ، وقد قدّمت راحلته ليركب ، فقالت :

أذكرُ تحنّنتنا إليك وشوقنا ، واذكرُ بناتيك ، إنهنّ صغارُ

فقال : « حطوا ، لا رحلتُ لسفر أبداً . »

ويحدّثنا محمد بن سلام : أن الحطية خرج في سفر له ، ومعه امرأته أمانة

١ أجله يداً : أي أجبف مخلوق . وهو تمييز مستحب يكثر استعماله في كلام العرب الأقدمين .

٢ تلقى : فرقر . رؤاس : من بني كلاب . يقول : حين شبع بطر ولادى : يا لرؤاس !

وابته مَلِيكَة ، فنزل منزلاً وسرّح ذوداً له ثلاثاً ، فلما قام للرواح فقد إحداها
فقال :

أذنبُ القفَرِ ، أمْ ذنبُ أنيسٍ أصابَ البَكَرَ ، أمْ حَدَثُ الليالي ١٩
ونحنُ ثلاثةٌ ، وثلاثُ ذودٍ ، لقد جازَ الزمانُ على عيالي
ففي هذين البيتين ، وفي عدوله عن السفر ، وفي استعطافه عمر عاطفة صادقة
وحنو ظاهر ملموس .

آلله

ديوان في المديح والفخر والنسيب ، وخصوصاً الهجاء . وهو من أصحاب
المشوبات^٢ ومشوبته مدونة في « نجمرة أشعار العرب » ومطلعها :

نأتِكَ أمانةٌ إلا سؤالا وأبصرتَ منها بعينٍ خيالا

ميزله

عرفنا أخلاق الحطيئة وصفاته ، وعرفنا شيئاً من أخباره وطرق معيشته ،
فيمكننا الآن أن نستند إليها جميعاً لتبين ميزة الشاعر وخصائصه ومنزله . فشعر
الحطيئة صورة ناطقة عن حياته وأخلاقه ، وهجاؤه أصدق ترجمان لسرائر نفسه .
على أننا لا نستطيع أن نجلو أساليبه الخاصة في النظم إلا إذا عرفنا أنه كان
يروى شعر زهير بن أبي سلمى ، ويحلوه حلوه في تهذيب قصائده وتنقيحها ،
ويضرب على غرارهِ في الاعتماد على الصور المادية المحسوسة .

١ البكر : من الإبل بمنزلة التي من الناس ، يطلق على الذكر والأنثى .

٢ اللود : الثلاث من الإبل إلى العشر ، وهي مؤنثة لا واحداً من لفظها .

٣ المشوبات : القصائد التي شأها الكفر والإسلام ، أي غالطها .

٤ نأتِكَ : هددت منك . أمانة : زوجة . إلا سؤالا : أي ولم يبق لك منها إلا السؤال عنها .
وأبصرتَ منها بعينٍ خيالا : أي أبصرتَ خيالها في رقائك . وهو يخاطب نفسه على سبيل التحريه .

ولكعب بن زهير أبيات في الخطيئة تدلنا على مبلغ تأثير هذا الشاعر بأستاذه وعنايته بتنخل أشعاره . روى ابن سلام : أن الخطيئة كان راوية لزهير وآل زهير ، فقال لكعب : « قد علمت روايتي شعركم أهل البيت ، وانقطاعي إليكم ، وقد ذهبت الفحولُ غيري وغيرك ، فلو قلت شعراً تذكر فيه نفسك ، وتضعني موضعاً بعدك ، فإن الناس لأشعاركم أروى ، وإليها أسرع . » فقال لكعب :

فَمَنْ لِقَوَانِي شَانَهَا مَنْ يَحْكُوهَا ، إِذَا مَا ثَوَى كَعْبٌ وَفَوْزَ جَرَّوَلٌ^٢
كَفَيْتُكَ ، لَا تَلْقَى مِنَ النَّاسِ وَاحِداً ، تَنْخَلُ مِنْهَا مِثْلَ مَا نَتَنْخَلُ^٣
نُثَقِّفُهَا حَتَّى تَكِينَ مُتَوْنُهَا ، فَيَقْصُرُ عَنْهَا كُلُّ مَا يَتَمَثَّلُ^٤

فمن هذه الأبيات نعلم مذهب الخطيئة في تنقيح قصائده وتخير ألفاظها ، وهو مذهب زهير وأبناء زهير . وأثر هذا التنخل ظاهر في حلاوة ألفاظ الشاعر ووضوح معانيه .

هجوه

قد ينجل إلى بعض من يسمعون بشهرة الخطيئة في الهجاء ، والنيل من أعراض الناس ، أننا سندرس فيه شاعراً بديعاً فحاشاً ، ينجل الأديب من رواية أشعاره . على حين أن الحقيقة غير ذلك ، فلئن كان الخطيئة أكثر شعراء الجاهلية هجواً ، لحو أقلمهم فحشاً ، وربما غلبت العفة على لسانه فما ينطق بما تستحي العلراء أن تتلوه لأبيها . ولو نظرنا إلى قصيدته التي قالها في الزبرقان ، وهي أشد قصائده

١ التخل : تغير أفضل الأشياء .

٢ شأنا : عابها . يحكوها : يسلجها أي ينظمها . ثوى : مات ، وكذا فوز ، ولا يقال فوز فلان

حتى يتقدم الكلام كلام فيقال : مات فلان وفوز فلان بعده ، يشبه بالمصل من الخيل بعد المجل .

٣ يقول : يكليك أنك لا تجد واحداً من الناس مثلنا يتخير منها مثل ما نتخير .

٤ نثقلها : نقومها . والنثيف يكون لقناة الريح ، استماره للقواني . يتثل : يضرب مثلاً .

أي يقصر عنها كل بيت يضرب مثلاً .

المهجائية للدهاء وأبعدها صيتاً ، لوجدنا أنها من أشرف الشعر ، وأعفاه وأنقاه . فهو مؤلم في هجائه ، ولكنه لا يفحش ، بل يقصر همه على رمي مهجوه بالبخل ، وضعف الهمة ، والقعود عن طلب المعالي ، أو يفاضل بينه وبين خصمه فيفضل خصمه عليه . فكأنه يتوخى من هجائه أن يصيب الشخص في منزله الاجتماعية ليس غير .

فلا ينبغي لك أن تعجب من قول عمر بن الخطاب للزبرقان : « ما أسمع هجاءاً ولكنها معاتبة . » ففئة القول هي التي جعلت الخليفة الثاني ينكر الهجو ويحمله على حمل العتاب . زد على ذلك براعة الفن ، فإن هجاء الزبرقان على شدة لذهه ، منظوم في قالب شكوى يتخللها وعظ ومعاتبة . فنظر الإمام عمر صائب من حيث الظاهر ، ونظر حسان بن ثابت صائب من حيث الفن . أفليس من العتاب والشكوى قوله : « وقد مدحتكم عمداً لأرشدكم . . . أزمعتُ ياساً . . . ، جاراً لقوم . . . ، ملئوا قيراء . . . الخ . » أوليست الحكمة السامية في تلك الموعظة : « من يفعل الخير . . . » ثم ألا ترى الهجو القاتل في قوله : « دع المكارم . . . وجرحوه بأنياب . . . ، لقد مررتكم لو أن درتكم . . . ، ما كان ذنب . . . ، قد ناضلوك . . . الخ . »

وفي شعره صور حسية نائمة تدرك زهيراً وصور زهير ، فهو يرسم أستاذه في إبراز معانيه بشكل مادي ملموس ، تجده في تشبيه الزبرقان بالناقة التي لا تدر ، وفي مسحه ضرعها وأساسه لها ، وتجده في استعارته المتع والامراس لطلب العرف والتملئ ، وتجده في قوله : « ولم يكن لجراحي فيكم أسر » وهو يريد فقره وسوء حاله . وتجده في تجريحه بالأنياب والأضراس ، وفي تمثيله مغالبة بفيض والزبرقان بصفاة راسية تقرر المعاول فتتلم دونها . وتجده أخيراً في تصويره مفاخرة آل شماس للزبرقان بنضال يخرجون فيه من كنانتهم مجداً تليداً ونبلاً غير انكاس . وأوصيك ألا تغفل عن الصورة الجميلة حيث يقول : « في بائس جاء يحذو آخر الناس . »

هذا ، ولولم يكن لنا رأي آخر في هجاء الخطيئة ، لاكتفين بهذا القدر مثلاً

لمجوه ومتاجرته بشعره . غير اننا نرى أن هجاء هذا الشاعر على نوعين : نوع تجاري يندفع إليه حباً للمال ، كهجوه للزبرقان ، ونوع عاطفي يندفع إليه من تلقاء نفسه حباً للشفي والانتقام ، كهجوه أمه ، ونفسه ، وأقرباءه ، وأضيافه . وهو في هجوه العاطفي أشدّ مرارة ولدعاً منه في هجوه التجاري ، لأن هذا يأتيه عفواً لا تكلفاً . فالخطيئة نشأ مغموز النسب لا يعرف أباه ، ونشأ فقيراً محبباً للمال حريصاً على جمعه ، فكان لا يفك يسأل أمه عن أبيه لينتسب إليه ويث مالها ، وهي تغلط عليه ولا تحببه جواباً صريحاً ، فيشتد قهره ، ويسخط على أمه الضراء وعلى نفسه ، ثم يمضي وهو يقول :

تَقُولُ لِي الضَّرَاءُ : لَسْتُ لِي وَاحِدٍ ،

وَلَا اثْنَيْنِ ، فَاَنْظُرْ كَيْفَ شِرْكُ أَوْلَتِكَ

وَأَنْتَ امْرُؤٌ تَبْنِي أَبَا قَدْ ضَلَلْتَهُ ،

هَبْلَتِ أَلَمًا تَسْتَفِيقُ مِنْ ضَلَالِيكَ ١٢

ويشجوه ألا يجد مالا يرثه فيتلطى سخطاً ، ويزفر زفرات ملتجة يقلبها براكين على الضراء .

وتتزوج أمه رجلاً مغموز النسب كابنها يقال له الكلب بن كُنَيْس ، فمل يجد الخطيئة فيه خيراً ، ولا يرفع به رأساً ، فيهجوه ويهجو أمه معه . وليست نقمته على أمه بأشدّ منها على نفسه ، فإذا ثارت به عاطفة الانتقام لبؤسه وفقره ، ولم يجد أحداً يهجوه ، رأى من وجهه وقبح صورته موضوعاً للهجاء فيقول :

أَبَتْ شَقَاتِي الْيَوْمَ إِلَّا تَسْكَلُمَا بِشَرِّ ، فَمَا أَدْرِي لِمَنْ أَنَا قَاتِلُهُ

أَرَى لِي وَجْهًا شَوْهَ اللَّهِ خَلَقَهُ ، فَقُبِّحَ مِنْ وَجْهِ ، وَقُبِّحَ حَامِلُهُ ١٣

وحبه للمال بل بخله به يحمله على هجو ضيوفه هجواً صادقا ، وقد أوردنا شاهداً على ذلك .

١ هملت : أي تكلمت . قال ابن الأعرابي : يقال في الدعاء هملت بالبناء للفاعل ولا يقال هملت بالبناء للمفعول .

قد نظلم الحطيئة إذا اقتصرنا على ذكر هجائه ولم نشر إلى مدحه ، وهو متفنن في هذا تفننه في ذاك . ولا غرو ، فالمدح عنده كالهجاء آلة للتكسب ؛ فإذا لم يدرك له المريء والابساس ، استعان بالأنبياء والأضراس ، وإذا أخلف غيثُ الهجاء ، استمطر عارضُ الثناء . الا وإن من أروع الشعر استعطافه عمر بن الخطاب ومدحه إتياءه ففيه كثير من الحلاوة والركة ، وكثير من الحنو الأبوي . ومع أن الحطيئة لم يكن على شيء من الإسلام ، فتأثير القرآن ظاهر على شعره ، سواء في قوله : « فاغفر ، عليك سلامٌ الله يا عمرُ . » أو في قوله : « من يفعل الخير لا يعدم جوازيه . » وكذلك صلة الصور المادية بينه وبين أستاذه زهير لم تنقطع في قصيدته هذه ، ولا في غيرها ، وحسبك منه تشبيهه أولاده بالأفراخ ، لما أراد الكلام عليهم ، ثم لم يعتمد على الاستعارة المجردة بل رشتها بقوله : « زغب الخواصل » ليزيد صورته الحسية وضوحاً وبروزاً .

وللحطيئة مديح كثير غير هذا أجاده كل الإجادة ، ولكننا نقصر على ما ذكرنا ، لأننا أخذنا على أنفسنا أن ندرس فيه خاصة الهجاء وحدها ، وهي الخاصة التي شهزته وغلطت ذكره ، وعسانا أن نكون وفيناها بعض حقها .

منزله

للحطيئة منزلة عالية في الشعر يزاحم بها أفحل الشعراء ، ويمتاز بحلاوة ألفاظه ، ووضوح معانيه ، وصحة تعبيره ، وإحكام قوافيه ، وبُعده من الضعف والاسفاف . ولعل الفضل في ذلك لعنايته بتهديب شعره وتنخله . وقد عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية ، وقال فيه : « هو متين الشعر شرود القافية . »

وروى حماد عن أبيه لإسحق قوله : « أما اني ما أزعُم أن أحداً بعد زهير أشعر من الحطيئة . » وقال أبو عبيدة : « ما تشاء أن تطعن في شعر شاعر إلا »

١ القافية : أي القصيدة مجاز مرسل جزء من كل . وقافية شاردة وشرود : أي سائرة في البلاد .

وجدت فيه مطعناً ، وما أقل ما تجد ذلك في شعر الحُطَيْيئة . » وروي عن أبي صفوان الأَحْوَزِيِّ قوله : « ما من أحدٍ إلّا لو أشاء أن أجِد في شعره مطعناً لوجدته إلّا الحُطَيْيئة . » وقيل لابن ميادة الشاعر : سبقك الحُطَيْيئة إلى قولك : « تَمَشَّتْ به ظِلْمَانُهُ وَجَاذَرُهُ » فقال : « والله ما علمت أن الحُطَيْيئة قال هذا قط ، والآن علمتُ أنني شاعر حين واطأتُ الحُطَيْيئة . » وقال الأصمعي وقد أنشد شيئاً من شعر الحُطَيْيئة : « أفسدَ مثل هذا الشعر الحسن بهجاء الناس وكثرة الطمع . » ووقف الحُطَيْيئة على حسان بن ثابت وهو ينشد ، فقال له حسان : « كيف تسمع يا اعرابي ؟ » قال : « ما أسمعُ بأساً . » قال حسان : « أما تسمعون إلى الاعرابي ! ما كُنيتك أيُّها الرجل ؟ » قال : « أبو مُلَيْيكة . » قال : « ما كنتَ قط أهون عليّ منك حين اكنّيت بامرأة ، فما اسمك ؟ » قال : « الحُطَيْيئة . » فأطرق حسان ثم قال له : « امضِ بسلام . »

وسئل الحُطَيْيئة : من أشعر الناس ؟ فأخرج لسانه ثم قال : « هذا إذا طمِع . » وقد صدق بقوله ، وهو أشهر الشعراء الهجائيين الذين كثر بعدهم في الإسلام .

١ الطالبان : جميع ظليم وهو ذكر النعام . الجاذر : جمع جودر وهو ولد البقرة الوحشية . وقسم به الحسان بحال صيته .

٢ واطأه : وافقه ، أي وطأ موطأه .

النثر في الجاهلية

النثر

النثر لغةً رَمِي الشيء متفرقاً ، وعكسه النظم فهو الضم والتأليف ، ومن ذلك قال الأدباء : كلام مشور إذا كان لا يقبده وزن وقافية ، وكلام منظوم إذا كان موزوناً مقفياً^١ .

والنثر خلاف الشعر يقلب فيه التفكير الصحيح على الخيال المطلق ، فلا غرو إذاً أن يتقدم الشعرُ النثرَ ، لأنَّ الشعب في فطرته خيالي عاطفي أكثر منه عاقلًا مفكرًا . ونحن في كلامنا على النثر نعني به الإنشاء الفني لا الكلام الذي تتخاطب به الناس .

ولأنه لمن العبث أن نلتبس هذا الفن في الجاهلية ، ونضعه في درسنا إلى جانب الشعر ، لأن ما وصل إلينا منه زهيد لا يُعتد به . والسبب في ذلك ان الإنسان الفطري ، على أميته ، فيه من قوة المخيلة والحس ما يفسح له في مجال التعبير الشفهي عن عواطفه وتصوراته دون أن يحتاج إلى الكتابة ، ومعلوم أن الحياة الجاهلية ، في حدودها السياسية والاجتماعية ، لا تتسع للفن الكتابي الذي إنما هو ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . ورب معترض يقول ان الكتابة كانت معروفة عند العرب في جاهليتهم . فنحن لا ننكر ذلك ، ولكنهم كانوا يعتمدون عليها في حاجاتهم الاقتصادية ، لا لتدوين شعرهم أو نثرهم . وإذا كان الشعر الجاهلي وصل إلينا منه شيء غير قليل ، فلأن العرب في جاهليتهم نظموا أكثر مما نثروا ، ولأن الشعر أسهل للحفظ والرواية من النثر .

١ النظم والنثر في معناها الأدبي مولدان ظهرا مع علم الأدب .

ميزة النثر الجاهلي

النثر في الجاهلية موسيقي كالشعر ، تتخلّله أحياناً جمل موزونة مسجعة يأتي بها البدويّ دون تكلّف . وأكثر الجمل قصيرة موجزة ، فيها قوة وبلاغة تعبير . ويمكننا أن نجد أمثلة للنثر الجاهلي في بعض ما وصل إلينا من الخطب والأمثال ، ولكن هذه الأمثلة ، على قلتها ، لا تكفي وحدها لابتداء رأي صحيح في هذا الفن الأدبي .

الخطب

لم يكن حظ الخطابة في العصر الجاهلي كحظها في صدر الإسلام ، ولكنها وُجدت فيه على قدر ما ، واشتهر خطباء مصانع كعُتُس بن ساعدة الإيادي ، وأكثم بن صيفي التميمي وغيرهما .

وأكثر ما كانت الخطب عندهم قصيرة ، لقلة تعدد أغراضها ، ولأنها أسهل للحفظ . وكانوا يتخيرون لها الألفاظ المألوسة ، والمعاني الواضحة بغية التأثير والإقناع . وربما تخلّلتها الشعر دون تعدد من الخطيب ، لأن نثرهم ، بما فيه من رنة موسيقية وتقيّد أحياناً بالوزن والقافية ، يندمج في الشعر من تلقاء نفسه ، فيتحوّل نظماً ثم يعود إلى حاله . وربما لا يشعر الخطيب بهذا الاندماج لتشابه النثر والشعر عندهم .

على أن هذا التشابه لا يعني أن العرب في جاهليتهم لم يفرقوا بين النظم والنثر . فقد كان للشعراء مكانة ، وللخطباء مكانة دونها . فالشعر أحفظ لمفاخر القبيلة وأسابيها ، لأنه أسهل للرواية . ولو كان النثر عندهم كالشعر لوصلت إلينا خطبهم في كثرتها ، كما وصلت إلينا أشعارهم .

وقد يكون الشاعر خطيباً ، والخطيب شاعراً ولكن تغلب عليه إحدى الصفتين فيسمّى بها . وغالباً يكون خطيب القبيلة شيخها أو أميرها ، وقد يكون قاضياً وقائداً معاً .

وبعدُ فلا يسوغ لنا أن نعدّ الخطابة في الجاهلية مرتكزة على القواعد العامة ، فإنّها إنّما كانت كالشعر تأتي بعامل السليقة والقطرة ، لا بالاعتماد على الفن التعليمي وما فيه من مقدمات ونتائج . وكانت موضوعات الخطب محصورة في أغراض محدودة :

- ١ - المواعظ الدينية .
- ٢ - المفاخرة والمنافرة^١ .
- ٣ - التحريض على الأخذ بالثأر .
- ٤ - الحفز على الصلح بعد الحرب .
- ٥ - الوصايا والنصائح^٢ .

وجميع هذه الموضوعات تناسب الحياة البدوية ، وما في القبائل من اختلاف وانفصال واستقلال .

الأمثال

للعرب في جاهليتهم أقوال كثيرة ذهب أمثالاً . فمنها ما كان شعراً ، ومنها ما كان نثراً . وقد جمع الميداني طائفة كبيرة منها في كتابه الموسوم : « بجمع الأمثال » ، ولهذه الأقوال فائدة لا تنكر ، لصدورها عن مختلف طبقات الشعب ، فيمكننا أن نعرف فيها شيئاً كثيراً من أخلاق العرب وأحوالهم . وهي في جملها القصيرة تمثل بلاغة الجاهلي وإيجازه ، ومقدار ما وصل إليه من قوة التعبير . ولكن الأمثال الجاهلية مخلوطة بالأمثال الإسلامية ، فلا يتسنى التمييز بينهما إلاّ إذا كان في المثل ما يدل على جاهلية صاحبه . وهاك شيئاً منها :

-
- ١ المنافرة : المحاكمة في الحسب والتسب والمفاخرة فيها . وكانوا يقتلّون إلى الناس في ذلك ليقضوا لأحد المتنازعين حل الآخر . وفي المنافرة يقوم الشاعر أو الخطيب من كل فريق فيبين مفاخر قومه ومعائب منافريهم . فمن فخر الآخر نفروه على خصمه .
 - ٢ منها وصايا الآباء لبنهم مثلما تحضرهم الوفاة ، ونصائح الكهان والعلماء والحكماء والشيوخ .

إِنَّ الْهَزِيلَ إِذَا شَبِعَ مَاتَ^١ . أَوَّلُ الشَّجَرَةِ النَّوَاةُ^٢ . أُمُّ الْجَبَانِ لَا تَفْرَحُ
وَلَا تَحْزَنُ^٣ . أَنَّى عَلَيْهِمْ ذُو أُنْتَى^٤ . إِنَّ أَخَاكَ مَنَ آسَاكَ^٥ . إِنْ كُنْتَ كَلُوبًا
فَكُنْ ذَكُورًا^٦ . بِكُلِّ وَادٍ أَثَرٌ مِّنْ قَعْلَبَةٍ^٧ . بَرَقَ لَوْ كَانَ لَهُ مَطَرٌ^٨ . الْمَرْءُ
بِأَصْغَرِيهِ^٩ .

على أنه لو أتبع لنا معرفة الأمثال جاهليها وإسلاميها ، لما أعطتنا صورة تامة
عن النثر قبل الإسلام ، لأنها جمل مقتضبة لا تنشئ في ذاتها أدباً صحيحاً نستطيع
التحويل عليه . وإذا كان لا بد لنا من درس النثر الجاهلي على حقيقته فلا ينبغي
أن نلتمسه في الجاهلية استناداً إلى خطبهم وأمثالهم ، بل في صدر الإسلام استناداً
إلى خطب النبي والخلفاء الراشدين والأمراء وغيرهم من الصحابة ، فإن فيها مثلاً
صادقاً للنثر العربي في جاهلية أصحابه .

١ يضرب لمن استغنى فحجبر .

٢ يضرب للأمير الصغير يتولى منه الكبير .

٣ لأنه لا يأتي بخير ولا شر أينما توجه بلبنه .

٤ هذا من كلام عليّ وذو حنّهم بمعنى الذي ، أي أقرّ عليهم الذي أقرّ على الخلق من حوادث الدهر

٥ آسأك : جعلك أسوة لنفسه ، يضرب في الخث على مراعاة الإخوان .

٦ يضرب للرجل يكذب ثم يلسى فيحدث بخلاف ذلك .

٧ قاله ثعلبي رأى من قومه ما يسوره فانتقل عنهم فرأى منهم أيضاً مثل ذلك .

٨ يضرب لمن له حسن منظر ولا معنى وراءه .

٩ أي قلبه ولسانه .

صدر الاسلام

٦٢٢ - ٢٧٥٠

١ - ١٣٢

يبتدىء

بالمجرة النبوية ،

ويتهيء

بسقوط الدولة الأموية وقيام

العباسيين .

لمحة تاريخية

محمد

وُلِدَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْهَاشِمِيِّ الْقُرَشِيِّ فِي مَكَّةَ فِي سَنَةِ ٥٧٠ م . وَأُمُّهُ أَمَّةٌ بِنْتُ وَهَبٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ مِنْ قُرَيْشٍ . وَكَانَتْ حَامِلًا بِهِ لَمَّا تَوَفَّى زَوْجُهَا أَبُوهُ ، وَلَمْ يَتْرِكْ لَهَا مِنَ الْمَالِ إِلَّا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ ، وَقَطِيعًا مِنَ الْغَنَمِ ، وَجَارِيَةً . فَكَفَلَ الصَّبِيُّ جَدَّهُ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ . ثُمَّ مَاتَتْ أُمُّهُ ، وَمَاتَ جَدُّهُ ، فَكَفَلَهُ عَمَّهُ أَبُو طَالِبٍ وَالِدُ عَلِيٍّ ، وَكَانَ قَلِيلَ الْمَالِ كَثِيرَ الْعِيَالِ . فَنشأ مُحَمَّدٌ يَتِيمًا فِي كَنَفِ عَمِّهِ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْخَامِسَةَ وَالْعَشْرِينَ مِنْ عَمْرِهِ تَزَوَّجَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَهِيَ فِي الْأَرْبَعِينَ مِنْ عَمَرِهَا ، وَكَانَتْ مِنْ أَغْنِيَاءِ قُرَيْشٍ وَأَشْرَافِهِمْ ، فَأَمَدَتْهُ بِمَا لَهَا فَأَبْسَرَ وَاتَّسَعَتْ حَالُهُ .

وَكَانَ يَمِيلُ إِلَى الْعُزْلَةِ ، وَيَذْهَبُ إِلَى غَارٍ قَرِبَ مَكَّةَ يُسَمَّى غَارَ حِرَاءَ ، فَيَنْفِرُ فِيهِ مُتَعَبِّدًا . وَبَيْنَا هُوَ نَائِمٌ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْغَارِ ، نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ، وَكَانَ قَدْ بَلَغَ الْأَرْبَعِينَ ، فَأَخْبَرَ زَوْجَهُ خَدِيجَةُ بِمَا رَأَى ، فَسَارَعَتْ إِلَى قَبُولِ دَعْوَتِهِ ، ثُمَّ تَبِعَهُ بَعْدَهَا ابْنُ عَمِّهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ .

وَلَكِنْ قَوْمُهُ أَنْكَرُوا دَعْوَتَهُ ، وَسَخَرُوا مِنْهُ وَقَالُوا : « سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ . » ثُمَّ أَخْلَوْا يَضْطَهْدُونَهُ وَأَتْبَاعَهُ ، فَيُشَسُّ مِنْهُمْ ، فَحَوَّلَ وَجْهَهُ شَطْرَ الطَّائِفِ ، وَدَعَا أَهْلَهَا ، فَلَمَّا هُمْ أَقْسَى مِنْ قُرَيْشٍ ، وَأَغْرَوْا بِهِ سَفَهَاءَهُمْ فَرَجَمُوهُ بِالْحِجَارَةِ . ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ قَوْمَهُ يَرِيدُونَ الْإِيقَاعَ بِهِ ، فَهَاجَرَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى يَثْرِبَ مُسْتَخْفِيًا ، فَلَقِيَ فِي يَثْرِبَ مِنْ أَهْلِهَا قَبِيلَتِي الْأَوْسَ وَالْخَزْرَجَ اتِّبَاعًا يَنَاصِرُونَهُ فَسُمُّوا الْأَنْصَارَ ،

١ الطائف : بلد في الحجاز لبني ثقف .

وسُمِّيَ الذين هاجروا مع النبي المهاجرين ، وسُمِّيَت يثرب المدينة ، أي مدينة الرسول . ومن ذاك التاريخ يبتدئ التاريخ الهجري ، أي سنة ٦١٢ م .
 وساءَ القرشيين أن ينجو النبي ويحتمي في يثرب ، ويلاقي هناك أنصاراً ،
 فناصروا أهلها العداء ، وقابلهم هؤلاء بالمثل ، ففعلوا الطرق على قوافلهم ،
 فابتدأت الغزوات يتبع بعضها بعضاً ، وكان النصر في أكثرها حليف المسلمين ،
 حتى فُتت في عَصُدِ المشركين ، فغزا النبي مكة بعشرة آلاف مقاتل فافتتحها
 مسلماً في سنة ٦٣٠ م . و ٩ هـ . ووقعت قريش في يده ، فأمنهم وأسلموا . ثم دخل
 الكعبة وأزال ما بها من أصنام وصور وتماثيل . وأخذ العرب يدخلون في الإسلام
 أفواجا بعد أن أسلمت قريش وهي صاحبة الزعامة هناك ، فتم النصر للنبي ،
 وبني حجر الزاوية في الوحدة العربية الإسلامية ، وظلّ يسوسها حتى قبض
 يوم الاثنين في ١٢ ربيع الأول سنة ١٤ هـ . و ٨ حزيران سنة ٦٣٢ م ، وكانت
 وفاته بالمدينة وفيها قبره .

الخلفاء الراشدون - أبو بكر

اختلفت الصحابة بعد موت الرسول فيمن يبايعونه بالخلافة ، فأبى المهاجرون
 من قريش إلا أن يكون الخليفة منهم ، وأبى الأنصار عليهم ذلك ، وقالوا :
 « منّا أمير ومنكم أمير . » واشتد النزاع حتى كادت تقع الفتنة ، فقال لهم أبو
 بكر : « منّا الأمراء ومنكم الوزراء ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين :
 عُمَرُ بن الخطاب وأبا عُبَيْدَةَ بن الجراح . » فقام عمر وبايع أبا بكر ، وبايعه
 أبو عبيدة ، وبايعه الناس . فقال الأنصار : « لا نبايع إلا علي بن أبي طالب . »
 وكان علي قد تخلف عن المبايع ، وتخلف معه بنو هاشم ، والزبير بن العوام ،
 وطلحة بن عبيد الله . فما زال بهم عمر بن الخطاب حتى حملهم جميعاً على مبايعه
 أبي بكر ، فاستتب له الأمر . ثم ارتدت أغلب قبائل العرب عن الإسلام ، فحاربهم
 حتى خضد شوكتهم وأرجعهم إلى الدين . وفي أيامه افتتح خالد بن الوليد العراق
 وضرب الجزية على أهله . ومات أبو بكر وحيث المسلمين تحارب الأروام

في اليرموك من أرض فلسطين . قيل إنه مات مسموماً في طبخة أرز ، وقيل :
بل استحمّ في يوم شديد البرد فحمّ ومات . وكانت خلافته من ٦٣٢ - ٦٣٤ م
و ١١ - ١٣ هـ .

عمر بن الخطاب

وكان قد أوصى بعده بالخلافة لعمر بن الخطاب فبوع بها . وعلى عهده
تمّ فتح اليرموك والقدس ودمشق وفارس ومصر . ومات عمر مقتولاً ، قتله
قيروز أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه من أجل خراج درهمين لم يعفه منهما عمر
لورعه وحرصه على بيت المال . وكانت خلافته من ٦٣٤ - ٦٤٤ م و ١٣ - ٢٣ هـ .

عثمان بن عفان

وكان عمر قد جعل قبل وفاته مجلس شورى للخلافة من ستة أشخاص ،
بينهم علي بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، فتشاوروا فيما بينهم وبايعوا عثمان
بعد جدال .

وعلى عهد عثمان فتحت افريقية وقبرص . ولكنه لم يكن محبوباً لحصره
ولايات الحكم في أقربائه ، فطلب منه الناس أن يعتزل فأبى ، فحاصروه في داره
أربعين يوماً ، ثمّ تسلى محمد بن أبي بكر مع رجلين حائط قصره ، فقتلوه
بالحراب والعمد . وكانت خلافته من ٦٤٤ - ٦٥٥ م و ٢٣ - ٣٥ هـ .

علي بن أبي طالب

ثمّ بويع عليّ بن أبي طالب ، فتخلف عن مبايعته بنو أمية أقرباء عثمان ،
وبعض الصحابة . وكان علي من الأبطال المغاوير والفرسان المدودين ، ومن أفصح
العرب وأخطبهم ، وأتقى الناس وأورعهم ، ولكنه لم يكن موفقاً في الخلافة ،
لأنّه لم يعرف أن يداهن في سياسته . وكانت عائشة زوج النبي تؤلب على عثمان
وتعلن فيه رغبة منها في طلحة ، فلمّا بويع علي ولم يبايع الناس طلحة ، صرخت :

« واهمأناه ! ما قتله إلاّ علي . » وعلم بالأمر طلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وكانا بايعا عليّاً ، فرجعا عن مبايعتهما وانضما إلى عائشة ، يناصبان معها ابن أبي طالب العداء .

ولم يكن معاوية يومئذ يطمع في الخلافة ، ولكنه توقع العزل عن ولاية دمشق فأله الخطب ، فجاهر بعداء علي ، وألف حزب « العثمانية » من أقرباء عثمان للمطالبة بدم الخليفة « الشهيد » أو « المظلوم » .

وذهب بنو أمية وعائشة ومحازبوهم إلى البصرة ، فتنفوا لحية ابن حنيف أميرها ، فجاء المدينة وقال لعلي : « بعثني ذا لحية وقد جئتك أمرد . » قال : « أصبت أجراً وخيراً . »

واقعة الجمل

ورأى علي أن الفتنة قائمة ولا بدّ من إخمادها ، فسار إلى البصرة بسبعة آلاف مقاتل ، فالتقاه حزب عائشة وطلحة والزبير في جيش كبير ، فاقتلوا قتالاً شديداً ، وكانت عائشة على جمل تحرّض الرجال على الاقدام ، فرمى هودجها وهو كالتُفْضُذ لما علق به من النبال ، بعد أن قُطِع على خطام الجمل سبعون يداً . ولكنها لم تُصَب بأذى ، وأرجعها علي إلى المدينة مكربة . وانتهت الواقعة بانتصار عليّ ، وقتل الزبير ، وجرح طلحة جرحاً لم يلبث أن مات به . وسميت هذه الحرب واقعة الجمل إشارة إلى جمل عائشة .

واقعة صفين

ثم سار علي لمحاربة معاوية فقطع الفرات إلى الرقة فالتقى جيوش معاوية في سهول صِفّين ، وهو موضع غربي الرقة على ضفة الفرات اليمنى ، فاقتلوا ثم تهادنوا ، ثم اقتتلوا . وكانت « ليلة الحرير » أحماها وطيساً ، إذ حمل الأشر النّخعيّ قائد جيوش علي حملةً زحزحت جيوش الشام عن مراكزها . وبينما

١ خطام : زمام .

جيوش العراق يتقدمون والنصر حليفهم ، إذ رأوا المصاحف^١ مرفوعة على رؤوس الحراب في جيش معاوية ، فهابوا ، وتوقفوا عن القتال ، فأخفق علي بحيلة عدوه ثم اقترح عليه معاوية التحكيم ، فرضي به مكرهاً .

التحكيم

وأقام معاوية عنه حكماً عمرو بن العاص ، وهو داهية مثله . واقترح على علي أصحابه أن يقيم حكماً أبا موسى الأشعري ، وكان قصير الرأي ، فأقامه عليّ على غير رغبة منه . فأخلى للحكمين مكان يجتمعان فيه مدة ثلاثة أيام ، فأقبل عمرو بن العاص على أبي موسى بأنواع من الطعام يشبهه بها ، حتى إذا استبطن أخذ يقنمه بأن يخلع علياً وهو يخلع معاوية ، فتنجو الأمة من الفتنة ، وتحقق الدماء . فرضي أبو موسى بذلك ، على أن يبائع بالخلافة عبد الله بن عمر بن الخطاب . ولما كان يوم التحكيم ، اجتمع القوم على مقربة من مكان يُعرف بدومة الجتندل ، فقام أبو موسى فخلع علياً ، ولكن ابن العاص لم يسقط معاوية كما وعد وأقسم ، بل أثبت في الولاية على دمشق ، وأجاز له حق المطالبة بدم الخليفة الشهيد . فاضطرب جيش علي لهذا الحكم وأبى علي أن يذعن له ، وأراد استئناف القتال ، ولكن شغله أمر الخوارج من جيشه .

الخوارج

كان قسم كبير من جيش العراق رفض التحكيم ، فلما رأوا ما آلت إليه نتيجة غضبوا وخرجوا على عليّ ، ولم يرجعوا معه إلى الكوفة ، بل ساروا إلى حرّوراء^٢ ثم احتلّوا المدائن^٣ وعاثوا فيها فساداً ، نابذين كل سلطة متخذين شعارهم (الحكم لله لا للناس) . وحثتهم في ذلك أن علياً ومعاوية كافران ،

١ المصاحف : نسخ القرآن ، واحداً مصحف .

٢ حرّوراء : قرية بظاهر الكوفة . وإليها ينسب الخوارج فيقال لهم الحرورية لأن أولهم خرج فيها .

٣ المدائن : يراد بها عدة مدن متجاورة وهي : الموصل والسواد وحلوان وساميدان وقرقيسة .

فعليّ كفر لأنّه رضي بالتحكيم ، وشكّ فيما كان يعتقد من أنّه صاحب الحقّ الشرعيّ في الخلافة ، وما كان له أن يشكّ في هذا الحقّ . فأما وقد فعل فليس من الخلافة في شيء ، وقد تجاوز الدين فلا بدّ له من الاعتراف بالكفر ثم يتوب إلى الله ، وإلاّ فالخوارج حرب عليه . ومعاوية كفر لأنّه والّ بنى على الخليفة ، فلمّا خشي الانكسار لجأ إلى التحكيم خديعةً وكيداً ، فالخوارج عدوّ له . فلمّا استفحل أمرهم قصدهم عليّ بجيشه فالتقوا بالنهرِوان^١ فأكثر فيهم التقتيل وأرجع بعضهم مسلماً .

مقتل عليّ

ثمّ عاد عليّ إلى الكوفة يتأهب لقتال معاوية . وفي أثناء ذلك اتفق ثلاثة من الخوارج على قتل « أئمة الضلال » في ليلة واحدة وأرادوا بهم : عليّاً ، ومعاوية ، وعمر بن العاص . ولكن لم يُقتل من هؤلاء الثلاثة غير عليّ ، ونجا الآخران ، وقاتله عبد الرحمن بن ملجَم ضربه بسيف مسموم وهو في مسجد الكوفة يريد الصلاة^٢ فمات بعد ثلاثة أيّام ، وعمره ٦٣ سنة ، وخلافته من ٦٥٥ - ٦٦١ م . و ٣٥ - ٤٠ هـ .

وبويع الحسن بن عليّ في الكوفة بعد مقتل أبيه ، ولكنه تنازل لمعاوية ففوراً من الحرب ، وكانت مدة خلافته خمسة أشهر من ٦٦١ - ٦٦١ م . و ٤٠ - ٤١ هـ .

الخلفاء الأمويون

استولى معاوية على الخلافة بدهائه ، وانتزعها انتزاعاً من ابن بنت الرسول^٣ فجعل قاعدته دمشق بدلاً من المدينة ، لأن أنصاره في الشام ولولاهم لما تمّ له الظفر . وتمكّن بسياسته وحزمه من توطيد دعائم مملكته ؛ على ما كان يهددها من شر

١ النهرِوان : ثلاث قرى بين واسط وبغداد .

٢ كان ذلك في ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . و ٢٤ كانون الثاني ٦٦١ م .

٣ الحسن بن عليّ وأخوه الحسين من فاطمة ابنة النبي .

الخوارج الحمرورية في الجزيرة ، ومن ثورات أنصار علي وأبنائه في الكوفة وما يليها من العراق . وبلغ به الأمر أن جعل الخلافة وراثية بعد أن كانت شورى . ونادى بابنه يزيد ولياً لعهد ، وحلدا حلوده من جاء بعده من الخلفاء .

وظلّت الخلافة في بني أمية من سنة ٦٦١ - ٧٥٠ م . و ٤١ - ١٣٢ هـ . فتعاقب عليها منهم أربعة عشر ملكاً أولهم معاوية وآخرهم مروان بن محمد بن مروان بن الحَكَم الملقب بالحمار لصبره على الأعمال . ثم انتقلت إلى بني العباس . فيتضح ممّا تقدم أن صدر الإسلام صدران : الأول عصر المخضرمين^١ أي الذين عاشوا في الجاهلية والإسلام وهو عصر النبي والخلفاء الراشدين . والثاني عصر بني أمية . فينبغي أن ندرس شعر كل عصر على حدة ، لأن ميزة الصدر الأوّل تختلف اختلافاً يبيّن عن ميزة الصدر الثاني . وأما النثر فلا يصحّ درسه إلا إذا جمعنا العصرين معاً .

١ المخضرمون : أصل اللفظة مأخوذ من الناقة المخضربة وهي التي تطلع طرف أذنّها . فكان ما ذهب من صر المخضرمين في الجاهلية ساقط لا يمتد به كما يسقط طرف أذن الناقة المخضربة .

الشعراء المخضرمون

ميزة الشعر المخضرم

لا نجد فرقاً بين الشعر الجاهلي والشعر المخضرم من حيث الإيجاز وقوة التعبير ، وطريقة النظم ، وتعدد الموضوعات ، وبراعة الوصف ، إلى غير ذلك مما مرّ بنا وعرفناه . فالشعر المخضرم جاهلي في أصله ، ولكن فيه خصائص جديدة : منها ما رأيناه في الشعراء الذين عاشوا في السنوات الملاصقة للإسلام أو أدركوه ، فبدأ لنا تطوّر في لغتهم ، ورقة في ألفاظهم ، ووضوح في معانيهم . ومنها ما انفرد به الشعر المخضرم عن الشعر الجاهلي فكان له ميزة خاصة .

ويمتاز الشعر المخضرم بتلك النفحة الدينية التي نفحه بها الإسلام بعد ظهوره ، فلا ترى فيه يأساً من الحياة وتبرماً بمصيرها شأن الشعر الجاهلي ، بل تلمس به ارتياحاً شديداً إلى نعيم الآخرة ، إلى الجنة التي وعد بها القرآن المتقين . واكتسب الشعر المخضرم خصوصاً ، واللغة عموماً ، تعابير جديدة من القرآن ، وألفاظاً لم تكن مألوفاً من قبل ، كالجنة والنار ، والكفر والإيمان ، والصلاة والزكاة ، والركوع ، والوضوء الخ . . . وهذه الألفاظ كانت معروفة في الجاهلية ولكنها ، في أكثرها ، لم تكن تدل على معانيها المستحدثة في الإسلام . واكتسب الشعر أيضاً نوعاً جديداً وهو الهجاء السياسي ، هجاء مرّ مقذع أليم ، كان بين شعراء النبي ، وشعراء قريش والأحزاب .

على أن الشعر أصابه فتور بعد وفاة النبي ، فلم يجد من الخلفاء الراشدين مشجعاً ، وربما نهوا عنه ، وزجروا الشعراء . بيد أن هذا الفتور لا يعني أن الشعر خمدت ناره ، فقد بقي في الشعراء طائفة لم تنصرف عنه كالحطيطه مثلاً ،

وكعب بن زهير ، وحسان بن ثابت ، والشمّاح بن ضرار ، والنابعة الجعدي وغيرهم . إلاّ أنّه لم يكن له ذلك الازدهار الذي عرفه في حياة الرسول .

شعراء النبي وشعراء قريش

عرفنا أن قريشاً أنكروا على محمد دعوته وحاربوه نحو ثمانين سنوات بعد هجرته . ولم تقتصر الحرب على السيف وحده ، بل كان للشعر فيها شأن كبير . فإن شعراء قريش وأحزابها أخذوا يهجون النبي هجاءً مرّاً ، ويسفّهون رسالته ، ويسخرون منها ، ويعيرون تابعيه الأنصار والمهاجرين . فاضطرّ النبي أن يقابلهم بسلاحهم ، لما للشعر من التأثير في نفوس القبائل العربيّة ، فأرسل عليهم ثلاثة من شعراء الأنصار وهم : حسان بن ثابت ، وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رَواحَة . فكان حسان وكعب يعارضانهم بمثل أقوالهم ويفاخرانهم بالوقائع والأيام والمآثر ، ويدكران لهم مثالبهم . أما عبد الله فكان مقتصراً على تعييرهم الكفر .

وقد استفاد الشعر من هذه الملاحيات فنهض نهضة عظيمة ، وغزت مادته ، وكثر القول بكثرة الشعراء ، ولا سيما شعراء قريش ، وكانت قبلاً لا تُذكر مع القبائل في الشعر . واشتهر من شعرائها أربعة هاجّوا النبي وقاوموا شعراءه ، وهم عبد الله بن الزُّبَيْر ، وأبو سُفْيَان بن الحرث بن عبد المطلب ، وعمرو ابن العاص ، وضرار بن الخطّاب . ولكن لم يصل إلينا من شعرهم إلاّ شيء يسير ليس فيه غناء . ولا عجب أن تُطمس أشعارهم وأشعار غيرهم من الذين ناصبوا الرسول العداء ، خصوصاً بعد أن أسلمت قريش ، وأصبحت جزيرة العرب لا يسودها دين غير الإسلام ، لا عجب أن تُطمس هذه الأشعار ، فإن فيها ما يثير الحزازات وينبّه كوامن الأحقاد ، وإن فيها من هجاء النبي وأصحابه ما يمنع المسلمين عن روايتها ، بل ما يهيب بهم إلى التعفّف عليها ومحو آثارها .

ونحن ، في بحثنا الشعر المخضرم ، سنتقصر على درس حسان بن ثابت أنه الشعراء الذين دافعوا عن الرسول وأخصبهم آثاراً ، وعلى كعب بن زهير للامية الشهيرة التي اعتلر بها إلى النبي يوم إسلامه .

الشعراء المخضرمون

وقد نظرنا إلى الشعراء المخضرمين من حيث شعرهم لا من حيث حياتهم . فعددنا لبيداً والخنساء من الجاهليين لأن أكثر شعرهما في الجاهلية . وعددنا حسّان وكمباً من المخضرمين لأن ريمهما هبت في الإسلام^١ . أمّا الخطيئة فقد اشتهر في العصرين ولكنه لم يتأثر بالإسلام كثيراً ، فتركنا له جاهليته .

كعب بن زهير

٦٦٢ م و ٤٢ هـ (؟)

حياته

هو كَعْبُ بْنُ زُهَيْرِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَى الْمُزَنِيِّ ، نشأ في بيت يكتنفه الشعر من كل جانب ، كما عرفنا في كلامنا على والده زهير ، فنشأت معه ملكة الشعر ، فما ترعرع حتى نظمه ، ولكن والده زجره عنه وضربه غفافة أن تكون شاعريته لم تستوسق^٢ بعد ، فيُروى له ما لا خير فيه . على أن الزجر والضرب لم يصرفا الولد عن الشعر ، وهو جيدٌ كَلِيفٍ به ، فلبث يقوله غير مرتدع حتى ضاق والده ذرعاً ، فأردفه على ناقته وانطلق به إلى الصحراء ، وأخذ يقول البيت ويستجيز ابنه فيجيز ، فوثق عندئذ باستحكام ملكته ، وأذن له بقول الشعر .

١ يقال هبت ريحه : أي نبه ذكره واشتبه .

٢ لم تستوسق : لم يجتمع بعضها إل بعض ، من استوسقت الإبل : اجتمعت .

كعب في الإسلام

لم يحدثنا الرواة كثيراً عن حياة كعب ، فنحن لا نكاد نعلم عنها ما يستحق الذكر إلا خبر إسلامه ، واعتذاره إلى النبي بقصيدته الشهيرة . وذلك أن بُجَيْراً أخا كعب وفد إلى محمد في أواخر السنة السابعة للهجرة فأسلم ، فاستاء كعب من أخيه ، وقال فيه أبياتاً يؤنبه ويحثه على الارتداد .

وبلغت أبياته النبي فأهدر دمه . ثم شهد بيجر فتح مكة وانتصار محمد ، فأرسل إلى أخيه كعب يحلره ويخبره بانخزال قريش ، وفرار عبد الله بن الزبعرى ، وقال له : « قد أوعد الرسول رجالاً بمكة فقتلهم ، وهو والله قاتلك أو تأتيه فنتسلم . » فاستطير كعب ولفظته الأرض^١ ثم قلدن المدينة متنكراً ، واستجار بأبي بكر ، فأقن به المسجد وهو متلثم بعمامته ، وقال : « يا رسول الله ، رجل يبابعك على الإسلام . » فبسط النبي يده فحسر كعب عن وجهه وقال : « هذا مقام العائد بك يا رسول الله ، أنا كعب بن زهير . » فتجهته الأنصار وغلظت عليه ، ولانت له قريش وأحبوا إسلامه وإيمانه . فأمنه محمد ، فأنشده كعب قصيدته « بانت سعاد » فسر بها الرسول . ولما وصل إلى قوله :

إِنَّ الرَّسُولَ لَسَيْفٌ يَسْتَضَاءُ بِهِ ، مُهْتَدٌ مِنْ سَيْوفِ اللَّهِ ، مَسْلُولٌ
خلع عليه محمد برده^٢ . وقد بذل معاوية لكعب فيها عشرة آلاف درهم فلم يبعها . فلما مات اشتراها معاوية من ورثته بعشرين ألف درهم وقيل بثلاثين . وتوارثها الخلفاء الأمويون والعباسيون ، ويقال إنها وصلت إلى سلاطين آل عثمان ، وهي البردة التي يلبسها الخلفاء في العيدين .

ومدح كعب في قصيدته المهاجرين من قريش ، وعرض بالأنصار لغلظتهم عليه . فأنكر المهاجرون قوله في الأنصار ، وقالوا : « لم تمدحنا إذ هجوتهم . »

١ لفظته الأرض : أي أنه صار لا يجد له مأوى فيها .

٢ البردة : الثوب المخطط .

ولم يقبلوا ذلك حتى قال فيهم :

مَنْ سَرَهُ كَرَمُ الْحَيَاةِ ، فَلَا يَزَلْ فِي مِقْنَبٍ مِنْ صَالِحِي الْأَنْصَارِ
وكانت وفاة كعب في خلافة معاوية . وجعل بعضهم^١ موته في السنة الرابعة
والعشرين للهجرة ، مع أنهم ذكروا رواية البردة . فكان عليهم أن ينتهبوا إلى
أن الشاعر أدرك الخليفة الأموي الأول ، لأن معاوية لم يفكر في اشتراء البردة
من كعب إلا بعد أن تبوأ سدة الخلافة .

آثاره

أبيات متفرقة في كتب الأدب . أشهرها لاميته « بانت سعاد » وهي معلودة
من المشوبات . وقد شرحها كثيرون ، وشطرها غير واحد .

ميزته - بالت سعاد

علمنا في كلامنا على الخطيئة أن كعباً كأيّيه زهير يهذب شعره ، ويتقي
الفاظه ، ويتخير معانيه^٢ ، وأوردنا له أبياتاً يصف فيها نفسه والخطيئة بتنخّل
القوافي^٣ وثقيفها ، ولا عجب أن يشبه الولد أباه وهو سرّه . وسرى في درسنا
« مشوبته » أن له خاصة زهير في براعة التشبيه والتصوير الحسي ، وله خاصته
أيضاً في إرسال الأمثال الحكّمية . وقد نكون منصفين إذا قلنا : إن زهيراً
وكعباً والخطيئة ينتحلون مذهباً أدبياً ذا صبغة واحدة . على أننا نجد في شعر
كعب كثير من اللفظ الغريب ، وقد عزاه الدكتور طه حسين إلى أن كعباً
قلّد فيه أستاذاً أبيه أوس بن حجر . ولعله مصيب برأيه ، فإن زهيراً كان راوية
أوس كما علمنا ، وعنه أخذ أسلوبه الوصفي وما فيه من التشايب والصور المادية .

١ المقنب : جماعة الخيل الجياد ما بين الثلاثين إلى الثلاثمائة . وأراد بالمقنب : جماعة الأنصار . يقول :

من أراد كرم الحياة فليكن في جماعة من صالحي الأنصار .

٢ جرجي زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية .

٣ القوافي : أي القصائد .

هو كان أوس جاهلياً قديماً يؤثر اللفظ الغريب في شعره . فجاء شعر كعب وعليه طابع المذهب الزهيري ، أو المذهب الأوسي على رأي الدكتور ، مع إثارة الغريب من الألفاظ تشبهاً بأستاذ أبيه . فنحن الآن أمام مذهب ندعوه زهيرياً أو أوسياً إذا ذهبنا إلى أبعد من زهير .

ولنشرع الآن في درس مشوبة كعب التي اعتلر بها إلى الرسول . وقد استعملها متغزلاً واصفاً ثغر حبيته ، شاكياً هجرها ، وإخلافها ، ومواعيدها العروقية . فترى الصور الحسية تراكم في أوصافه ويتبع بعضها بعضاً ، ولا سيما تشبيه حلاوة الثغر وبرودته بخمرة شُجّت بماء بارد ، ثم إلحافه بوصف هذا الماء ليبالغ في تصوير برودته وصفاته . وانظر إلى قوله : « لكنها خلّة قد سيط من دمها . . . » أراد أن يصفها بالكذب والاختلاف والفتح والتبديل فصور لك هذه الصفات مزوجة بدمها . ثم انظر إلى قوله : « إلاّ كما تُمسك الماء الغرايل . . . » فهو لم يجد لديه غير التصوير الحسي لتمثيل نكتها العهود . ثم الحكمة أيضاً وضرب المثل في قوله : « ولا تُمسك بالعهد . . . » ، إن الأمانى والأحلام تضليل . . . ، كانت مواعيدُ عُروب . . . »

وينتقل إلى وصف الناقة فيبدع إبداعاً قد يجاري فيه طريقة ، ويتلاعب بالمعاني تلاعباً لم يسبقه إليه أحد . وفي هذا القسم تكثر الصور المادية ، وتكثر الألفاظ الغريبة فيصف ضخامة عنقها وطوله ، وعظم وجنتيها ، ونعومة جلدها . ثم يشبه وجهها في صلابته بمحول من حديد أو حجر مستطيل ، وذنبها يجريد النخل ، وقوائمها بالرماح الصلبة . وهي في سرعتها لا تمس الأرض إلا تحليلاً^٢ ولا تحتاج إلى تمثيل يقيها الحجارة لصلابة أخفافها . ويصف حركة ذراعيها وسرعة تقلبها ، فبرينا صورة مادية رائعة لم يسبق إليها ، ويستطرد معها إلى وصف شدة الحر . وبعد أن ينتهي من هذه الصورة القصصية البارزة الجمال ، ينتقل إلى مدح

١ يرى الدكتور طه حسين أن التائفة أحد أساتذة المذهب الأوسي لأن كل شعره طابعه الخاص .

٢ ست الأرض تحليلاً : أي مساً يسيراً . كما يحلف الإنسان ليفعلن هذا الشيء ليفعل منه اليسير ليتحلل به من القسم .

النبي والاعتذار إليه ، ومدح المهاجرين من قريش . وفي هذا القسم ترقى ألفاظه ، ويقلّ غريبه إلاّ في وصف الأسد ، ولا بدع فإنّه مقام استعطاف ولين . والشاعر الجاهلي يجعل لكلّ مقام مقالاً ، فإذا تفزّل أو استعطف أو رثى رقت عاطفته وركت ألفاظه ، وإذا افتخر أو مدح اشتدتّ عاطفته ، فتجزل ألفاظه ، ويشدّ أسرها . وإذا وصف ناقته والقفار الموحشة والسباع الضارية ، خشنت عاطفته ، وخشنت ألفاظه معها . وفي هذا القسم تنتهي « مشوبة » كعب .

ونرى أن كعباً مدح الرسول بأسلوب جاهلي صرف ، دون أن يشير إلى فرض من فروض الدين الإسلامي ، أو إلى آية من القرآن ، ذلك بأنّه كان يجهل حقيقة الإسلام يوم نظم قصيدته ، وهو لم يُسلم إلا رهبةً وفرقاً . فإذا قابلنا مدحه بالقصيدة التي نُسبت إلى الأعشى في مدح الرسول ، تبين لنا الفرق بينهما ، وعرفنا الصحيح من المنحول . ولو لم تكن هذه القصيدة قيلت في النبي واشتهر كعب بها ، لما جاز لنا أن نعدّه من الشعراء المخضرمين لأنّ النّفْس الجاهليّ فيه أقوى من النّفْس الإسلامي .

وبعدُ ، فإنّ في أبيات المدح ما في غيرها من تأثير المذهب الزهيري ، فالصور المادية قوية ، ولا سيما تشبيه النبي بالأسد ، ثم وصف هذا الأسد وصفاً قصصياً عرفناه بزهير . وتظهر لنا حكمة زهير في قوله : « كل ابن أثى وإن طالت سلامته . . . » ويظهر لنا إيمان زهير على جاهليته في قوله : « فكلّ ما قدر الزّحمنُ مفعولٌ . . . »

وما أجمل التصوير على بداوة المعنى في وصفه هيئة الرسول ، وما يستولي من الفزع على المائل في حضرته . وكانّ الشاعر أراد الاعتذار من خوفه فلم يجد غير الفيل الضخم مثلاً للجرأة فقال : لو وقف الفيل موقفني ورأى ما رأيت ، وسمع ما سمعت ، لظلّ يُرعد ، فلا لوم عليّ إذا هبت الرسول فهو أهيب عندي من أسد في بطن عثّر ، كثير الصيد ، شديد الضراوة .

أوليس في ذلك الاعتذار ، وفي ذلك التمثيل سداجة جاهلية خشنة ، ولكنها لطيفة مُستحبة ؟ . .

مترلته

عدّه ابن سلام في الطبقة الثانية قبل الحطيئة . ولو جاز لنا أن نبي حكماً صحيحاً على شعره ، وليس لدينا منه ما يعتدّ به غير مشوبته ، لقلنا : إن له من البراعة والتصرف في المعاني ما يضعه في مصاف أفضل الشعراء الجاهليين . وحسبنا أن ننظر إلى تفتنه في وصف الماء بعد أن مزج به الحمرة التي علّ بها ثغر سعاد ، ثم إلى تفتنه في وصف حركات المرأة الثكلى بعد أن شبه ذراعي ناقتة بلراعيها في السرعة والتقلب ، ثم إلى إلحاحه في وصف ضراوة الأسد بعد أن فضل الرسول عليه في الهيبة . حسبنا أن ننظر إلى كلّ ذلك لتبين مترلة الشاعر السامية ، وبراعته في سوق المعاني والتلاعب بها والفوص على دررها البعيدة القرار .

وقصارى القول إن كعباً شاعر بارع الفنّ ، ورسام بديع التصوير ، ومخترع واسع المخيلة ، وأحد أساتذة المذهب الزهيري .

حسان بن ثابت الأنصاري

٦٧٠ م و ٥٠ هـ (٩)

حياته

هو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرّام من بني النّجّار من قبيلة الخزرج ، ينتهي نسبه إلى قحطان ، فهو يمينيّ الأصل يثريّ النشأة . وكان يُكنى أبا الوليد ، وأبا عبد الرحمن ، وأبا الحسام . وقد لقي حظوة في الجاهلية عند ملوك غسان فمدحهم واسترفدهم ، فأفاضوا عليه النعم ، فحفظ لهم الجميل ، وبقي يذكّره بالخير إلى آخر عمره .

ولما ظهر الإسلام ، وهاجر النبيؐ إلى يثرب ، أسلمت الأوس والخزرج ،
وأسلم حسان معهم فكان في جملة الأنصار .

حسان الجبان

ولكنه كان جباناً شديد الجبن ، فلم يجرّد سيفاً لنصرة الرسول ، ولا شهد
واقعة من وقائع المسلمين وأهل الشرك ، بل كان يتخلف في المنازل مع النساء
والأولاد . حدثت صفيّة بنت عبد المطلب قالت : « كنت يوم الخندق^١ في فارع^٢
حصن حسان بن ثابت ، وكان حسان معنا فيه مع النساء والصبيان ، فمرّ بنا رجل
من اليهود فجعل يطوف بالحصن . وقد حاربت بنو قريظة ، وقطعت ما بينها وبين
رسول الله ، وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا ، ورسول الله والمسلمون في نخور
عدوهم ، لا يستطيعون أن ينصرفوا إلينا عنهم إذا أتانا آت . فقلت : « يا حسان ،
إن هذا اليهودي ، كما ترى ، يطوف بالحصن ، واني والله ما آمنه أن يدل على
عوراتنا من وراءنا من يهود ، وقد شغل عنا رسول الله وأصحابه ، فانزل إليه
فاقتله . » فقال حسان : « يتخفّر الله لك يا ابنة عبد المطلب ، لقد عرفت ما أنا
بصاحب هذا . » فلما قال ذلك ولم أرَ عنده شيئاً ، اعتجرت^٣ ثم أخذت عموداً
ونزلت إليه من الحصن فضربته بالعمود حتى قتله ، فلما فرغت منه رجعت إلى
الحصن فقلت : « يا حسان انزل إليه فاسلبه ، فإنّه لم يمنعني من سلبه إلاّ أنّه
رجل . » فقال : « ما لي إلى سلبه حاجة يا ابنة عبد المطلب . »

١ يوم الخندق ويقال له غزوة الأحزاب : هو يوم بين النبي والأحزاب في السنة الخامسة للهجرة .
وسببه أن يهود المدينة بنى قريظة والنضير حزبوا الأحزاب على الرسول وقدموا مكة ودهوا قريشاً
إلى محاربتهم ، وقالوا : نحن معكم حتى نستأمله . فأجابوهم إلى ذلك . ثم أتوا غطفان ودهوم
فأجابوا أيضاً . وسع الرسول بالخير فأمر بحفر الخندق في المدينة ، ثم اتقى الجيشان فاشتد الأمر
على المسلمين ، فبث الرسول إلى قائلتي غطفان أن يرجعا على أن يعطيها ثلث ثمار المدينة . ثم
اختلفت قريش واليهود ، وهبت عليهم ريح شديدة في ليال شاتي ، فرجعوا ورجعت غطفان
لرجوع قريش واتهى القتال .

٢ فارع : مرتفع .

٣ اعتجرت المرأة : لبست المعبر وهو ثوب تشده على رأسها .

وأنشده حسّان النبيّ يوماً قوله :

لَقَدْ غَدَوْتُ أَمَامَ الْقَوْمِ مُتَتَّقًا بَصَارِمٍ مِثْلَ لَوْنِ الْمِلْحِ قَطَاعٍ^١
تَحْفِزُ عَنِّي نِجَادَ السَّيْفِ سَابِغَةً فَضْفَاضَةً^٢، مِثْلَ لَوْنِ النَّهْيِ بِالْقَاعِ^٣

فضحك النبيّ لوصف حسّان نفسه بما تصف به الفرسان نفسها وهو يعلم جبته.

حسان الشاعر

ولئن فات حسّان أن يدافع عن نبيّه بحسامه ، لقد أتيح له أن يناصره بلسانه ، وهو سلاحه الوحيد الذي كان يستطيع أن يشهره على الأعداء . فأصبح شاعر الرسول يمدحه ويرد على من يهجوّه من شعراء قريش . وكان النبيّ يقول له : « اهجمهم وروح القدس معك ، واستعن بأبي بكر فلأنّه علامة قريش بأنساب العرب . » فكان أبو بكر يدلّه على معايب القوم ومثالبهم . ويقول له : « كف عن فلانة واذكر فلانة ، وكف عن فلان واذكر فلاناً . » فكان يفعل ومحمد يعطيه ويحسن له الجائزة ، وقد وهب سيرين القبطية أخت مارية أم ولده إبراهيم ، فولدت له عبد الرحمن الشاعر . وما زال حسّان يعيش من مال المسلمين حتّى مات بعد أن كُفّ بصره في أواخر أيّامه . وكانت وفاته بالمدينة في خلافة معاوية ، وهو من المُعتمَرين .

١ متتقاً : شاداً وسطه . بصارم : بسيف قاطع . مثل لون الملح : أي أبيض . قطاع : مبالغة في القطع .

٢ تحفز : تدفع . نجاد السيف : حماله . سابغة : درع طويلة تامة . فضفاضة : واسعة . النهي : الغدير . القاع : سهل مطمئن انفرجت عنه الجبال . وقوله : تحفز عني نجاد السيف ، أي أنه يمدد نجاد سيفه حل درع سابغة فهي فاصل بينها فكانها تدفع السيف عنه . وقوله : مثل لون النهي بالقاع ، أي أنها مجلوة بيضاء كلون الغدير . وقوله : بالقاع ، أي أن المياه صالحة لبريها في مطمئن من الأرض ، شبه بها صفاء الدرع وبياضها .

ديوان فيه قصائد كثيرة في المدح والهجاء والثناء والغزل والفخر . وهو من أصحاب المذهببات^١ ومطلع مذهبه :

لَعَمْرُ أَيْكَ الْخَيْرِ ، يَا شَعْتُ ، مَا نَبَا عَلِيَّ لِسَانِي فِي الْخُطُوبِ ، وَلَا يَدِي^٢
وُنُسِبَتْ إِلَيْهِ أشعار ليست له . قال ابن سلام : « وقد حُمِّلَ على حسان ما لم يُحْمَلْ على أحد ، لما تعاوضت^٣ قريش وضعوا عليه أشعاراً كثيرة لا تليق به . »

ميزته — شاعر الرسول

لحسان شعر جميل في الجاهلية لا يُبَخَّسُ حقّه ، وقد يكون أجود من شعره في الإسلام كما يزعم الأصمعي . ولكن شهرة حسان قامت على أنّه شاعر الرسول ، فينبغي لنا أن ننصرف إلى درس هذه الميزة التي خُصَّ بها دون غيره لتبين سرّها ونروز حصاتها . فإن لشعر حسان منزلة ليست لسواه من شعراء الصدر الأوّل ، فهو في نضاله عن النبيّ يصور حالة ذلك العصر أصدق تصوير ، ويمثل حقيقة تهاجي الأنصار والقرشيين وما في هذا الحجو من فُحش واقذاع ، فنحن مدينون لشعر حسان في درس هذا النوع الجديد الذي دخل على آدابنا العربية ، ولو لم يصل إلينا شعره لما تسنّى لنا أن نقف على حقيقة هذا النوع ، وننتبين خصائصه بشكل واضح مبين .

ولسنا نعجب لو صول شعر حسان على ما فيه من هجاء مقذع ، فإنّ الرواة

١ المذهببات : أي المكتوبة بماء الذهب أو التي تستحق أن تكتب بماء الذهب .

٢ الخير : نمت لأبيك . شئت : يريد بها شئاء صاحبه . ويجوز أن تقول : يا شئت بالفتح على تقدير الترخيم . نبا : امتنع والتوى . الخطوب : الأمور . يقول مقباً : لعمر أبيك الكريم يا شئاء إن لساني لم يلب في الخطوب ولا ثبت يدي . وأراد بيده سيفه الذي تحمله يده .

٣ تعاوضت : جادت بالزور والبهتان . يريد يوم كالت تجاهد النبي وضعت على حسان شعراً سخيفاً ساقطاً لا يليق به .

لم يتحرجوا من حفظه وروايته ، وكلّته ذود عن بيضة الدين ، ولكنّهم تحرجوا وأففوا من ذكر شعر هُجبي به الرّسول. ولعلنا نستطيع أن ندرك مبلغ إهمال أشعار القرشيين والتّأمّن من روايتها في حديث لعبد الله بن الزّبَعْرَى بعد إسلامه . وذلك لما قدّم المدينة في صحبة ضِرار بن الخطّاب للملاحة حسّان ، فقال ابن الزّبَعْرَى : « يا أبا الوليد ، إن شعرك يُحتمل في الإسلام ولا يُحتمل شعرنا ، وقد أحببنا أن تُسمِعَكَ وتُسمِعنا . » فإذا كان ابن الزّبَعْرَى يستنكر رواية شعره بعد أن أسلم ، فالرواة أولى بأن يطمسوه ولا يحفظوه .

فنحن إذاً في درسنا شعر حسّان نطالع صفحة تاريخيّة جليّة ، ونطلع على فن جديد ألا وهو فنّ الشعر السياسي الصحيح ، ونقول : الصحيح ، لأن العرب في جاهليّتهم عرفوا شيئاً منه في منافراتهم ومفاخراتهم ، ولكنّه كان ضئيلاً ضعيف الأثر ، لا يستند في كثرته إلى عقيدة صحيحة ، وربما قُصد منه التّكسب كما كان يفعل الأعشى والحطيئة .

ومن المعلوم أن المنافرات في الجاهلية كانت تجري بين شخصين أو بين قبيلتين ، كما وقع لتغلب وبكر في حضرة عمرو بن هند ، ولكن تأثيرها الموضوعي لم يكن له من القوّة ما يجعل لها هيكلًا قائمًا بنفسه ، أو يخلق منها فنّاً مستقلاً عن غيره . وأما الشعر الذي نحن بصددّه فهو حرب عوان بل جهاد عنيف بين أنصار الدين القديم وأنصار الدين الجديد شُحذت له القرائح ، وانطلقت الألسنة حداداً ، لا للتكسب والاستجداء ، بل للدفاع عن سلطتين دينيتين زمنيّتين تتنازعان البقاء . فلا غرو أن يترك هذا الجهاد أثراً قوياً في الأدب ، ويكون فاتحة الشعر السياسي الصحيح الذي نراه مزدهراً في الصدر الثاني للإسلام . ثم لا غرو أن نجد في هذا الشعر إقحاشاً شديداً لم نعهده من قبل ، فهو وليد عصبية قوية أحدثت في النفوس ميلاً غريباً إلى النكاية والتشفي ، فلم يقصر الشعراء هجوعهم على التعبير بالانكسارات أو على نيل المهجو من منزلته الاجتماعية ، بل صاروا إلى أبعد من ذلك مدى ، وأبلغ إيلاماً : إلى نهش الأنساب ، وتمزيق الأعراض .

ففي شعر حسان كثير من الأبيات التي يمتنعنا الأدب من روايتها ، ولا بد أن يكون مثلها في شعر ابن الزبيري وغيره من شعراء قريش .

هجو

على أن موقف حسان كان حرجاً في هجو القرشيين وهم أنساب محمد . فالرواة يحدّثوننا أنه لما أراد هجاءهم قال له الرسول : « وكيف تصنع بي ؟ » فقال : « أسلك منهم كما تُسلّ الشعرة من العجين . » فبعثه إلى أبي بكر ليدلّه على الأشخاص الذين يستطيع هجوهم ، والأشخاص الذين لا ينبغي أن يعرض لهم ، فدله أبو بكر كما ذكرنا ، فهجّاهم حسان ونال منهم نيلاً شديداً ، وقد اتخذ لذلك أسلوباً سياسياً حكيماً ، كان يجعل فيه المهجو من خسارة قريش لا يرتفع له رأس إلى الدوابات من هاشم ، كهجائه لأبي سفيان بن الحرث^١ ، فإنّه في هجوه إياه يهجو ابن عم الرسول ، فما استقام له أن يعن في ذم والده الحرث ، فاقصر على أن يجعله عبداً بين إخوته والدة النبي وأعمامه ، ثم عطف على أبي سفيان من جهة أمه وأم أبيه فهشمها ، وجعل أبا سفيان من بني هاشم كقدح الراكب من الرحل ، فأخرجه من الدوحة الهاشمية التي ينتمي إليها الرسول : « هو الفصن ذو الأفنان ، لا الواحد الوغد . »

ومثل هذا الهجاء مؤلم ممّض يوغر الصدور ، ويثير الضغائن ، ويهتك الحرمات والأنساب . قيل : لما بلغ أبا سفيان أصاب منه مقتلًا ، فقال : « هذا شعر لم يرغب عنه ابن أبي قُحافة^٢ . » فهو يعلم أن تلك الأمور لا يعرفها إلاّ علامة بالأنساب كأبي بكر .

وكان هجو حسان على مرارته صادقاً لا تكلف فيه ، لم يندفع الشاعر إليه حباً للتكسب والاستجداء ، بل ذوداً عن دين يؤمن به وبرسوله ، وأمثلاً

١ هو أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب بن هاشم ، ابن عم النبي وأخوه من الرضاع ، كان في جاهليته يهجو محمداً ثم أسلم .

٢ أبو قحافة : والد أبي بكر الصديق .

بالثواب في الدنيا الباقية . فترى فيه ارتياحاً إلى حسن المصير لم يكن في هُبّاد
الأوثان من شعراء الجاهلية ، بل حمله إليهم الإسلام ، فأصبحوا وفي نفوسهم
أمل كبير ، يجاهدون في سبيل نبيهم ودينه ، لا بُغية لهم غير الجنة التي وُعدوا ،
ونعيمها « وعند الله في ذلك الجزاء . »

وفي هذا الشعر ألفاظ جديدة لم نألفها قبل كقوله : « جبريل أمين الله ،
وروحُ القدس ، وأرسلتُ عبداً ، وشهدتُ به ، ورسول الله . » فهذه الألفاظ
وغيرها أحدث القرآن معانيها الجديدة في الإسلام .

مدحه

ولحسن في مدح النبي أسلوب غير الأسلوب الذي عهدناه في الجاهلية ،
فهو لا يشبه محمداً بالأسد فيلعل كعب بن زهير ، ولا يعن في وصف جوده
وسخاله كمن يريد الاستجداء والتكسب من ممدوحه ، بل يُعنى بوصف شمائله
الفرّ ، ويُلحّ في ذكر الرسالة والتصديق بها ، وذكر ما حمل الإسلام للعرب من
نور وهداية ، وأمل بعد يأس ، ويعرّض أحياناً بمن أنكر النبوة وكذّب بها ،
فهو مدح جديد في نوعه وطريقته ، جديد في تعابيره وألفاظه ، جديد في النفحة
الدينية العابقة منه . بيد أنه ساذج لا تعدوه الفطرة الجاهلية ، ولكنها فطرة صقلها
الدين وجلّلاها الإيمان .

شعره التاريخي

وليست ميزة حسن في شعره مقصورة على خصائصه في المدح والهجاء ،
بل له خاصة ذات منزلة عالية ، وهي خاصة المؤرخ الأمين لحوادث عصره ،
فإنه يحدّثنا عن غزوات النبي وأيامها ، ويذكر لنا أسماء من قُتل من الصحابة
ومن قتل من المشركين ، ويرثي من قُتل بعد النبي من الخلفاء الراشدين . فكأنك ،
وأنت تقرأ شعره ، تطالع نبذة من تاريخ الصدر الأول للإسلام .

حسان بين الجاهلية والإسلام

وحسان في شعره الجاهلي مثله في شعره الإسلامي ، لا يتسع له الخيال فيطول نفسه ، فأكثر قصائده قصيرة ، وأطولها لا يزيد على الأربعين بيتاً . على أنه في قصائده الجاهلية أوسع خيلاً منه في قصائده الإسلامية ، ولعلّ عنايته بذكر الحوادث التاريخية أثرت في غيئلته ، أو لعلّ هذا الضعف ناتج عن كبر السن . ولست نجد في شعره تلك التشايب التمثيلية الخصب التي عرفتھا في أشعار غيره من الجاهليين ، فهو إذا وصف شيئاً لا يمعن في وصفه فيتمته ، بل ينتقل بسرعة إلى غيره كمن ضاق صدره فطلب التنفس . ولذلك كثر في مطالعه الاقتضاب والقطع بما يشبه التخلص ، فما يكاد يستهلّ قصيدته بالغزل وذكر الديار حتى ينتقل بعد بيتين أو ثلاثة إلى غرضه مدحاً كان أو هجاءً ، وأكثر ما يكون انتقاله بقوله : « دع هذا ، ودع ذكر ذا » . وأغلب هذا الانتقال المقتضب في شعره الإسلامي .

وقد يكون هذا الضعف الخيالي هو الذي حمل الأصمعي على الزعم أن شعر حسان في الجاهلية أجود منه في الإسلام ، وعلّل ذلك بقوله : « الشعر تكند يقوى في الشرّ ويسهل ، فإذا دخل في الخير ضعف ولان . هذا حسان فحل من فحول الجاهلية فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقيل لحسان : « لأنّ شعركَ أو هَرَمَ في الإسلام يا أبا الحسام . » فقال : « يا ابن أخي ، إن الإسلام يمنع من الكذب وإن الشعر يزينه الكذب . » يريد بذلك أن التجويد في الشعر الإفراط في الوصف والتزيين بغير الحق ، وذلك كله كذب .

وربما أراد الأصمعي أن يقول أيضاً : إن شعر حسان الإسلامي لّين يكثر فيه الإسفاف . فاللين من خصائص الشاعر الأنصاري ، ولا يخلو منه شعره الجاهلي . وأما الإسفاف فيمكننا أن نعود ببعضه على النحل مستندين إلى قول ابن سلام من أن حسان حُمِلَ عليه ما لم يُحمَل على أحد ، وببعضه الآخر على الشاعر نفسه لأن كثرة اللين تؤدي إلى الإسفاف .

والذين في حسان ناتج عن نشأته ، فهو من شعراء القرى^١ والشعراء القرويون معروفون برقة شعرهم لتنعمهم وأخذهم بأسباب الحضارة ، خلافاً لشعراء البادية . وإذا كان شعره زاد ليناً في الإسلام وأسفّ أحياناً ، فلخلّوه من براعة الوصف ، ومن الصور الخيالية الرائعة ، ثم لاعتماد الشاعر على الارتجال^٢ أكثر منه على التحكيك والتنخل ، فكثّر في شعره الكلام الساقط ، والاقواء ، والتوجيه^٣ . ثم لتأثير أسلوب القرآن في نفسه ، وما في هذا الأسلوب من رقة في اللفظ والتعبير ، فقد عدل بالشاعر عن الألفاظ الغريبة الصلبة إلى الرقيقة السهلة ، ولكن أتى لحسان أن يجاريه في نصاعة بيانه وبلاغة تعبيره ، فازداد ليناً على لين ، وأسفّ مرة بعد مرة فسقط أكثر شعره في الإسلام . على أن له بعض قصائد في المهجو والفخر وذكر الوقائع تعدّ من أطيب الشعر وأجوده .

منزلته

قال أبو عبيدة : « ففصل حسان الشعراء بثلاث : كان شاعر الأنصار في الجاهلية ، وشاعر النبي في النبوة ، وشاعر اليمن كلها في الإسلام . » وقال أيضاً : « اجتمعت العرب على أن حسان أشعر أهل المدر^٤ . » وقال الأصمعي : « حسان فحل من فحول الجاهلية ، فلما جاء الإسلام سقط شعره . » وقال الخطيب : « أبلغوا الأنصار أن شاعرهم أشعر العرب حيث يقول :

- ١ شعراء القرى عند العرب : الشعراء الذين ينشأون في المدن . والقرى العربية خمس : المدينة ، ومكة ، والطائف ، واليمامة ، والبحرين .
٢ حسان مشهور بارتجاله ، ومن أطيب قصائده الارتجالية « صهيته » :

إن اللوالب من فهر واخوتها قد بينوا سنة للناس تلج

- (اللوالب : الأماهي مفردتها ذؤابة . فهر : أصل قریش ويريد بهم المهاجرين . إخوتهم : أي الأنصار . السنة : الخطة والنظام) .
٣ الإقواء : الاختلاف في حركة الروي . التوجيه : الاختلاف في حركة ما قبل الروي الساكن .
٤ أهل المدر : أي أهل الحضر . والمدر : الطين ، أي الذين يبتون منازلهم بالطين . وعكسهم أهل الوبر : أي الذين يجعلون بيوتهم من الوبر وهو الشعر .

يُغْفَشُونَ حَتَّى مَا تَهَيَّرَ كِلَابُهُمْ ، لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ ،

وقال ابو عمرو بن العلاء : « حسان أشعر أهل الحضر . » وقال أبو الفرج الأصفهاني : « حسان فحل من فحول الشعراء . » وقال الحرث بن عوف المُرِّي لمحمد : « أجرتني من شعر حسان ، فوالله لو مُزج به ماءُ البحر لمزجه . » وكان حسان قد هجاه بقوله :

وَأَمَانَةُ الْمُرِّيِّ ، حَيْثُ لَقِيْتَهُ ، مِثْلُ الرَّجَاجَةِ ، صَدَعُهَا لَمْ يُجْبِرِ

وكان محمد يقول لحسان : « اهْجُهُمْ ، فوالله لشِعْرُكَ أَشَدُّ عَلَيْهِمْ مِنْ نَضْحِ النَّبْلِ فِي غَلَسِ الظَّلَامِ . » وقال أيضاً : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء في النار ، وحسان بن ثابت يقود جموعهم إلى الجنة . » وكان حسان كثير الادعاء ، يدلّع لسانه ويقول : « والله لو وضعت على شِعْرٍ حللقه ، وعلى صخر لفلقه . » أما نحن فنرى أن حسان في شعره الجاهلي مجيد ، ولكنه لم يبلغ شأو فحولة الشعراء . وفي شعره الإسلامي مجيد في بعضه ولا سيما الهجو والفخر ، ضعيف في أكثره لا سيما مدحه وزناؤه للرسول ، ولكن فيه من الفوائد التاريخية ، ومن جديد الأسلوب ما ليس في شعره الجاهلي . فحسان في الإسلام شاعر مؤرخ ، وشاعر مجدد في وقت واجد ، وهو في دفاعه عن النبي طليعة الشعراء السياسيين .

الشعراء المسلمون*

ميزة الشعر الإسلامي

تكاثر عدد الشعراء في هذا العصر لأسباب سياسية واجتماعية سنأتي على ذكرها ، فتطور الشعر تطوراً محسوساً بتأثير هذه الأسباب ، وظهرت فيه فنون جديدة كانت ضعيفة في الجاهلية فقويت في الإسلام : كالغزل والشعر السياسي . وقد ورث الشعراء المسلمون من شعراء الجاهلية الإيجاز ، وقوة التعبير ، وبداية الفكر ، ومثانة السبك ، ثم تنقفوا بالقرآن فظهرت آثاره في تعابيرهم وأفكارهم .

على أن تقدمهم في الحضارة أضعف فطرتهم ، فخرجوا عن سداجة البدوي في جاهليته ، وظهر على شعرهم ترف العصر ورخاؤه ، وأثر انتقالهم من الخيام إلى القصور ، واختلاطهم بعد الفتوحات بأبناء المدينيات القديمة كالفرس في العراق وفارس ، والروم في الشام ومصر .

ولكن العصر الإسلامي لم يطل عمره فيبلغ أهله غابتهم من التأنق والعمران ، بل أدبل منه وهو في إبان شوطه ، فتلقي العباسيون طريفاً يانعاً ، فاستغلوه وأحسنوا إنماءه فأورق وازدهر على أيديهم . ولذلك لم يدرك الشعراء المسلمون شأوَ المولدين في الرقة والتصرف في المعاني .

وقد كثر المدح والتفاخر ، والهجاء المقلد في شعر المسلمين ، لعلاقة هذه الأغراض بالأحزاب السياسية ، وكثر الشعراء الغزلون الذين قصروا همهم على الغزل والتشبيب لتأثير المدينة الجديدة في نفوسهم .

* نبي بالشعراء المسلمين الذين ولدوا ونشأوا في صدر الإسلام وتأدبوا بأدبه الخالص .
١ الشعراء المولودون أو المحدثون : هم الشعراء الذين جاؤوا بعد المسلمين في العصر العباسي .

نهضة الغزل

الغزل من الفنون التي كانت ضعيفة في الجاهلية فقيوت في الإسلام ، ذلك بأن الشاعر الجاهلي قلما قصر كلمته على فن واحد ، فهو في شعره كثير التنقل ، متعدد الأغراض . وكان له من الغزوات والمفاخرات ما يمنعه من الانصراف إلى التشبيب بالنساء بيد أنه تغزل وبكى على الطلول ، وشبب المرأة ، وكان صادقاً في غزله وبكائه ، مجيداً في تشبيهه ووصفه ، ولكنه لم يحسن تصوير عواطفه وما يشعر به من صباية وألم ، أو من أمل وارتياح . فاكتفى بذكر الديار الدارسة تلعب بها الرياح والأمطار ، وتسرح بها الآرام والوحوش ، واكتفى بوصف الفراق من تحمل الأحبة ، إلى الوداع ، إلى سير الأظعان في الأودية والجبال ، واكتفى بوصف أعضاء المرأة والتشبيب بمحاسنها . فالشاعر الجاهلي مادي في تصويره أكثر منه روحانياً ، ولذلك لم يحسن التعبير عن تأثراته النفسية ، ولا أجسن وصف سواها من الأشياء غير المنظورة .

أما في الإسلام فتطورت الحياة بتأثير القرآن ، واختلاط العرب بالشعوب الأعجمية من روم وفرس ، فرقت الأمزجة والأذواق ، وقوي الإحساس في النفوس . وكان للأمويين من السلطان في إبان دولتهم ما كبح جماح البدو ومنعهم من الغزو والغارات ، ففرغ الشاعر إلى نفسه يتفحصها ويتبين خفاياها ، وأصبح يلد له أن يعتبر عما يحسن فيها من عاطفة أو هوى ، وحزن أو سرور . فلم يبق الغزل غرضاً تابعاً لغيره من الأغراض الشعرية ، أو واسطة يستهل بها الشاعر قصيدته للوصول إلى غايته ، بل صار فناً مستقلاً بنفسه ، له أتباع تخصصوا به ووقفوا عليه شعرهم . ولم يبق مقصوداً على الوصف المادي بل أضيف إليه شيء جديد ينبعث من الروح وهو وصف العواطف والأهواء وما يتصل بها

من التأثيرات النفسية .

على أن هذا الفن بقي محصوراً في الجزيرة العربية لبعدها من سياسة الأحزاب في الشام والعراق . أما الشعراء الذين اتصلوا بالبلاط الأموي ، وغيرهم من شعراء الأحزاب ، فلم ينصرفوا إلى إتقان هذا الفن بل لبثوا يقلّدون فيه من تقدمهم ، ويوظفون به أغراضهم من مدح أو هجاء ، وقلّ من نظم منهم شعراً غزليّاً صرفاً .

وينقسم الغزل في جزيرة العرب إلى نوعين : بدويّ وحضريّ . فالبدويّ غلبت عليه العفة والرصانة لسداجته وقربه من الفطرة ، وبعده من ملاهي الحضارة ومفاسدها ، وأصحابه عرفوا بالشعراء العذريين ، وكانت مواطنهم في بوادي نجد والحجاز ، وهم في غزلهم لا يشيرون إلا بامرأة واحدة ، يحبونها حبّاً صادقاً عفيفاً . وأكثر ما يطيب لهم وصف ما يلاقون من ألم البعد ، ومرارة الهجران والصدود . وأشهر أولئك الشعراء : جميل بن منقسر ، وقيس بن ذريح ، وقيس بن المثلّوح أو مجنون ليلى إن صحّ وجوده .

ولكن هؤلاء الميثمين ليس لهم خصائص متميزة في أشعارهم ، فقد تفرّخوا كلهم بأسلوب واحد ، وتواطأوا على المعاني والألفاظ في بثّ لواعجهم ووصف خيلاتهم ، واختلطت أقوالهم بعضها ببعض ، فأصبح يضاف إلى جميل ما يضاف إلى قيس بن ذريح ، ويضاف إلى المجنون ما يضاف إليهما ، ويضاف إليهما ما يضاف إلى المجنون . واختلّعت أخبار عنهم تناسب هذه الأشعار ، فيها كثير من الغلو والتناقض ، ولكنها تلتقي جميعاً في موقف واحد ، وهو أن الشاعر أحبّ فتاة فشبت بها ، ثم خطبها إلى أهلها فردّوه مخافة التعبير ، لاشتعار حبه لها وقوله فيها ، ولم يستطع الوصول إليها لعفة نفسه وعفة نفسها ،

١ المديرون : نسبة إلى قبيلة بني مدرة وهم قوم عرفوا بالحب الصادق العفيف حتى قيل إنهم كانوا إذا أحبوا ماتوا فلبس إليهم الحب العفيف فقليل له : المديري . وبين الشعراء المديريين من ليسوا من بني مدرة ولكنهم نسبوا إليهم لعففتهم .

ولكنه كان يجتمع بها سرّاً ، فعرف أهلها بحبهما ، فاستعذوا عليه السلطان ، فأهدر دمه ، ففرّ هائماً على وجهه يقطع القفار وينشد الأشعار ، حتى يأتيه الموت فينقذه من عذابه .

وأما الغزل الحضري فقد غلب عليه الرخاءُ والترف ، والعَبَثُ والتهتك ، فصوّر شعراؤه حياتهم الناعمة أدقّ تصوير ، وتفتنوا في أساليهم فأبدعوا ، ولا سيما أسلوب الغزل القصصي . وكانت مواطنهم مَكَّةَ والمدينة ، وفيهما القرشيون والأنصار .

وخشي الخلفاء الأمويون أن يشتغل هؤلاء الأشراف بالسياسة فتطمح أنظارهم إلى الخلافة ، وكلهم له الحقّ بها ، فأجبروهم أن لا يبرحوا الحجاز إلاّ بإذن منهم ، ولكنهم أسبغوا عليهم النعم الكثيرة ، وفرضوا لهم الأرزاق الواسعة من بيت المال ، فالتهاوا عن طلب الملك ، وانصرفوا إلى العبث والمجون ، فأصبحت مَكَّةَ والمدينة موطنين للدّة واللّهو والقصف ، وشاع فيهما فنّ الغناء ، فكان الشعراء الغزلون ينظمون ، ويتغنّى بأشعارهم القيان والمغنون . وكان هؤلاء الشعراء منزلة ليست لغيرهم ، يرفعهم إليها كرم محتدّم ، فلم يتورعوا من التشبيب بنساء الخلفاء والأمراء . وسُرّ أولئك النسوة بأقوالهم ، فكانّ يتعرّضنّ لهم ليشبوا بهنّ ، ولطالما شفعنّ لهم إذا غضب الخليفة على أحدهم وأراد عقابه . فيتضح من ذلك أن الشاعر الحضري لم يقتصر في تشبيهه على امرأة واحدة كالشاعر البدوي ، بل كان موكلاً بالجمال يتبعه أين رآه . وأشهر هؤلاء الشعراء الغزلين : عُمَرُ بن أبي ربيعة والعَرَنَجِي القرشيّان ، والأخوص بن محمد الأنصاري . فأما وقد عرفنا كيف نهض الغزل في الصدر الثاني للإسلام فينبغي لنا أن نتخذ مثالاّ للدرسه شاعرين مشهورين ، وهما جميل بن مَعْمَرٍ حامل لوائه البدوي ، وعمر بن أبي ربيعة رافع عرش حضارته . ولنبدأ بجميل .

جميل بن معمر

(توفي ٧٠١ م . و ٨٢٢ هـ)

حياته

هو جميل بن عبد الله بن معمر العُدري ، اشتهر بحبه لابنة عمه بُشينة ، فعُرف بجميل بُشينة . وكانا يُقيمان في وادي القرى^١ . وأحبها وهو غلام صغير . قيل إنه أقبل يوماً بإبله حتى أوردها وادياً يقال له بغيص ، فاضجع وأرسل لإبله مصعدةً وأهل بُشينة بذيل الوادي . فأقبلت بُشينة وجارة لها واردتين ، فمرتتا على فِصال^٢ لجميل بِرُوك^٣ فعزقتهن^٤ بُشينة ، وكانت حينئذ جُويرية لم تُدرك ، فسبها جميل فسبته ، فملح إليه سبابها وأحبها وفي ذلك يقول :

وأولُ ما قادَ المودّةَ بيَنَنا ، بيوادي بَغِيضٍ ، يا بُشَيْنَ ، سِبابُ
فقلْنَا لها قولاً ، فجاءتْ بِمِثْلِهِ ، لكلِّ كلامٍ ، يا بُشَيْنَ ، جَوَابُ

ثم صارت بُشينة شابةً ، وصار جميل شاباً ، فازداد بها هياماً وطفق ينسب بها حتى اشتهر أمره . فخطبها إلى أهلها فردّوه غافّة أن يعيرهم الناس لقوله فيها وشيوع حبه لها ، وزوّجوها رجلاً اسمه نُبَيْه .

وكان عند بُشينة مثل ما عند جميل ، فأخذوا يجتمعان على موعد عند غفلات الرجال ، فعرف قومها فجمعوا له جمعاً ، وترصدوه ذات ليلة ليقتلوه فحذرتة بُشينة ، فاستخفى . ثم هجا قومها فاستعدوا عليه مَرْوان بن الحَكَم ، وهو على

١ وادي القرى : موضع في الحجاز قريب من المدينة . |

٢ الفِصال : جمع فصيل وهو ولد الناقة إذا فصل عن أمه .

٣ البروك : جمع بارك وهو للإبل بمعنى الجالس للإنسان .

٤ عزقتهن : ضربتهن فأغصتهن .

المدينة من قبَل معاوية ، فأهدر دمه أو نلر ليقطعن لسانه ، فهرب إلى اليمن
وفي ذلك يقول :

أَتَانِي عَنْ مَرْوَانَ بِالغَيْبِ أَنَّهُ مُقِيدٌ دَمِي ، أَوْ قَاطِعٌ مِّنْ لِّسَانِي
فَفِي الْعَيْسِ مَنَاجَاةٌ ، وَفِي الْأَرْضِ مَذْهَبٌ إِذَا نَحْنُ رَقَعْنَا لَهْنَ الْمَثَانِيَا
فَأَقَامَ هُنَاكَ إِلَى أَنْ عَزَلَ مَرْوَانَ ، فَرَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ .

وانتجج أهل بئينة الشام فرحل جميل إلىهم ، فشكوه إلى عشيرته فعنفه
أهله وهددوه ، فانقطع عنها . ثم لجأ إلى مصر وعليها عبد العزيز بن مروان
فأحسن وفادته ، ولكنه لم يلبث أن مرض مَرَضَةً قَمَاتَ بِهَا .

قيل لما حضرت جميلًا الوفاة دعا برجل وقال له : « هل لك أن أعطيك كلَّ
ما أخلتني على أن تفعل شيئًا أعهد به إليك ؟ » قال : « نعم » . قال : « إذا متَّ
فخذ حلتي هذه واعزلها جانبًا ، وكل شيء سواها لك ، وارحل إلى رهط بئينة
على ناقتي هذه ، والبس حلتي هذه إذا وصلت ، واشفقها ثم اعلُ على شَرَفٍ ،
وصح بهذه الأبيات :

صَدَعَ النَّعِيْ ، وَمَا كُنِي ، بِجَمِيلٍ ، وَتَوَى بِمَصَرَ ثَوَاءَ غَيْرِ قَقُؤُولٍ
وَلَقَدْ أَجَرَ الدَّلِيلَ ، فِي وَادِي الْقُرَى ، تَشْوَانَ بَيْنَ مَزَارِعٍ وَتَخِيلُ
قَوْمِي بِبُيْنَةٍ ، فَاذْبُي بِعَوِيلٍ ، وَابْكِي خَلِيلَكَ دُونَ كُلِّ خَلِيلٍ

فلما أتى الرجل وأنشد الأبيات ، برزت بئينة وقالت : « يا هذا ، إن كنت

١ مقيد دمي : أي مهدر دمي .

٢ العيس : الإبل . المثاني : جمع مثناة وهي الحبل من صوف أو شعر . أي إذا نحن رفعتنا الجبال
للعيس فتطلق في سيرها .

٣ صدع : تكلم بالحق جهاراً ، أي صرح النعي . بجميل : متعلق بصدع . وقوله : ما كني ،
أي ما ستر ولا تكلم بصورة الكتابة وهي ضد التصريح . توى : أقام ، والفسير يود حل
جميل . غير ققوول : غير راجع أي ثواء شخص غير راجع .

٤ ولقد أجر الدليل : التفات إلى المتكلم وهو جميل . وجر الدليل كناية عن التيه والتبخر في المشي

صَادَقًا فَقَدْ قَتَلْتَنِي ، وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَقَدْ فَضَحْتَنِي . » فَقَالَ : « مَا أَنَا إِلَّا صَادِقٌ . » وَأَرَاهَا الْحَلَّةَ . فَصَاحَتْ وَصَكَّتْ وَجْهَهَا ، فَاجْتَمَعَ نِسَاءُ الْحَيِّ يَبْكِينَ مَعَهَا حَتَّى صَعِقَتْ^١ ، فَمَكَثَتْ مَغْشِيًا عَلَيْهَا سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ وَقَالَتْ : وَإِنْ سُلُوتِي عَنْ جَمِيلٍ لَسَاعَةً^٢ مِنْ الدَّهْرِ مَا حَانَتْ ، وَلَا حَانَ حَيُّهَا سَوَاءٌ عَلَيْنَا يَا جَمِيلُ بْنُ مَعْمَرٍ ، إِذَا مُتَّ ، بِأَسَاءُ الْحَيَاةِ وَلَيُنْهَا .

وَقَالَ عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ السَّاعِدِيُّ : « لَقِيتُ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي فَقَالَ : « هَلْ لَكَ فِي جَمِيلٍ ، فَإِنَّهُ يَعْتَلُ » ، نَعُوذُ ؟ » فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ يَجُودُ بِنَفْسِهِ ، فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ : « يَا ابْنَ سَهْلٍ ، مَا تَقُولُ فِي رَجُلٍ لَمْ يَشْرَبِ الْخَمْرَ قَطًّا ، وَلَمْ يَزِنْ ، وَلَمْ يَقْتُلِ النَّفْسَ ، وَلَمْ يَسْرِقْ ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ » قُلْتُ : « أَظُنُّهُ قَدْ نَجَا ، وَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ ؛ فَمَنْ هَذَا الرَّجُلُ ؟ » قَالَ : « أَنَا . » قُلْتُ : « مَا أَحْسَبُكَ سَلِمْتَ وَأَنْتَ تُشَبِّبُ بِيَثِينَةٍ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً . » قَالَ : « لَا نَالَتَنِي شِفَاعَةُ مُحَمَّدٍ إِنْ كُنْتُ وَضَعْتُ يَدِي عَلَيْهَا لَرِيَّةٍ . »

وَكَانَ جَمِيلٌ طَوِيلَ الْقَامَةِ ، عَرِيضَ مَا بَيْنَ الْمَنْكَبَيْنِ ، جَمِيلُ الْخَلْقَةِ ، حَسَنُ الْبِرَّةِ^٣ .

أَخْبَارُ جَمِيلٍ

لصاحب بئينة أخبار كثيرة يتألف منها قصة فكهة لمن أراد التسلية دون أن يشغل فكره بالدرس والانتقاد ، ولكن إذا رماها بنظر الناقد بدا له ما فيها من سخف وغللٍ وتناقض ، مما يدل على أن واضعها قليل الحظ من فن التأليف . فهو يروي لنا مرة خبراً يصور فيه جميلاً مثلاً للعفة ، كما نعهده في شعره ، ثم يشفعه بخبر آخر يشوه هذه العفة ويفسدها . ويحدثنا مرة أخرى عن وفاء جميل حديثاً للذيذ ، ولكنه لا يلبث أن ينقضه بغيره فبرينا هذا العاشق غادراً لثيماً .

١ صمقت : فشي عليها .

٢ البرة : الثياب .

وهكذا يصح القول في شجاعة جميل وجبته .
ويتن أن هذه المناقضات تعود بأجمعها على تعدد رواة القصة ووضاعها .
فلنهم لم يقصدوا منها خدمة الحقيقة والتاريخ بل مفاكهة الناس في ذلك العصر
الأموي الذي كثر فيه الترف والاهو ، فكان أحب شيء إلى قومه استماع أخبار
العشاق المتيمين .

ونحن في درسنا جميلاً نعتد على شعره ، لا على تلك الأقاصيص المتفرقة
التي ليس لأكثرها قيمة تاريخية ، وليس لها نفع لولا حسن إنشائها . وأما شعره
فيمكننا أن نتمثل فيه حالة جميل وغير جميل من أولئك الشعراء الغزلين
الذين عطروا البادية بأنفاسهم في الصدر الثاني للإسلام .

آثاره

لجميل أشعار وأخبار متفرقة في كتب الأدب ، وأكثر شعره في الغزل وله
أقوال في الفخر والمجاء . وكان له ديوان كبير معروف في أيام ابن خلكان فضاء ،
ولكن بقي له أشعار مجموعة في كتاب منه نسخة خطية في برلين .

ميزته — الغزل البدوي

جلال البداوة وسداجتها ، ورقة العاطفة ولوعتها ، ورسالة العبارة وقوتها :
شيء يتألف منه شعر جميل .

عفاف النفس وقناعتها ، وصدق المودة ووقاؤها : هذا هو حب جميل .
وما جميل إلا زعيم الشعراء المتيمين ، وأستاذ الغزل البدوي في نهضته الإسلامية ،
فإذا أنت قرأته تعلم مبلغ تطور الشعر الغزلي على عهد بني أمية ، وتميز الفرق
بينه وبين الغزل في الجاهلية ، ثم ترى تلك اللوعة الصادقة ، وذلك الحب العفيف .
فهذا الغزل يختلف عن غزل امرئ القيس وطرفة زهير وغيرهم من

الجاهليين ، إذ لا يقتصر على التشبيب بمحاسن المرأة بل يضيف إليه شيئاً روحياً
يُعنى بنفس الشاعر وعواطفه . وربما كانت عناية الشاعر الإسلامي بنفسه أكثر
من عنايته بوصف محبوبته . فجميل لا يكاد يذكر بثينة ، ويلمّ بشيء من
أوصافها حتى ينصرف إلى نفسه ، فيثّ شكايته وما يلاقيه من ألم البعد ، ثم
يشرح هواه الذي يرافقه إلى ما بعد الموت « يتبع صدائي صدائك بين الأقبر . »
ثم يتقاضى ديونه ويلجّ في طلبها ، ولكنه يقنط أخيراً من وفائها فيقول :

ما أنتِ ، والوعد الذي تعدّينتي ، إلاّ كبرقٍ سحابةٍ لم تُمطّرِ
وهو ، في شكايته وشرح هواه وتقاضيه ديونه ، ملتاع صادق اللوعة لا
يتكلف الحبّ تكلفاً ؛ وعفّ اللسان والضمير لا تخرج من فمه كلمة تخدش
جبين الأدب .

وما أجمل الالتفات في شعره من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة ،
وما أشدّ وقعه في النفس ، فإنّه في كلّ التفاتة ينثب السامع ، ويبعث فيه نشاطاً
جديداً للإصغاء إليه .

وقد تجذّ في غزله شيئاً من الغلوّ ولكنه بريء ساذج ، تدافعُ به اللوعة
من جميع جهاته ، فلا تنكره عليه ، ولا تحس فيه تكلفاً أو إغراباً ، بل يلدّ
لك أن تسمعه يقول :

فلو أرسلت يوماً بُشينةً تبتغي يميني ، ولو عزّت عليّ يميني
لأعطيتها ما جاء يميني رسولها ، وقلت لها بعد اليمين : سَليني
سَليني مالي يا بُشينة ، فلتما يبين عند المال كلّ ضنين

أفليس من الغلوّ الساذج أن ترى الشاعر يجود بيمينه غير آسف عليها ،
ثم لا يجد ذلك كافياً لإظهار حبه إذا لم يشفعه بئذ ماله فيقول : « سَليني مالي
يا بُشينة . . . »

وهو على تهالكه في حبها شجاع باسل يهدد قومها : « فليت الرجال الموعدين

لَقَوْنِي . « وفخور معجب بنفسه : « يقولون : من هذا ؟ وقد عرفوني . »
وَأَنْفِ يَأْتِي الضَّمُّ ولو كان الحبيبُ الفاعل :

ولستُ ، وإنْ عَزَتْ عَلِيَّ ، بِقَائِلٍ ، لَهَا بَعْدَ صَرَمٍ : يَا بُثَيْنَ صِلِينِي

ولكنه ، وإن صرمت حباله ، لا يرضى بها بديلاً ، ولا يسمع قول العواذل فيها ، فإردت تلك التي عرضت عليه نفسها ردّاً لطيفاً لأن حبّ بثينة لم يترك في صدره فراغاً لغيرها . ويشكو إلى بثينة ما يعاني من حبها ، وما تصنع العواذل للتفريق بينهما . والله أبوه ما أبلغ الألم وحبّ التشفي من عواذله في قوله : « وودت لو يعضضن صمّ جنادل . » بل ما أشدّ وفاءه في قوله : « وإذا هَوَيْتُ فما هوايَ بزائل . » وما أعظم قناعته وصدق ولائه حيث يقول :

وَيَقْلُنَ : « إِنَّكَ يَا بُثَيْنَ بِخَيْلَةٍ » ، نَفْسِي فِدَاؤُكَ مِنْ ضَمْنٍ بِاخِيلٍ

ألا وإن قناعة جميل ، ورضاه من بثينة بالشيء الزهيد ، يتمثلان في ثلاثة أبيات له إذ يقول :

وَأَنِّي لَأَرْضَى مِنْ بُثَيْنَةَ بِالَّذِي ، لَوْ ابْصَرَهُ الْوَاشِي لَقَرَّتْ بَلَايِلُهُ^١
بِيَلَا ، وَبِالْأَسْتَطِيعِ ، وَبِالْمُنَى ، وَبِالْأَمَلِ الْمَرْجُوِّ قَدْ خَابَ آمِلُهُ^٢
وَبِالنَّظَرَةِ الْعَجَلَى ، وَبِالْحَوَلِ يَنْقُضِي أَوَاخِرُهُ ، لَا نَلْتَقِي ، وَأَوَائِلُهُ^٣

ولعلّ هذه الأبيات لا تمثل القناعة مجردة ، بل تمثل معها ذلك الحب العفيف الذي اشتهر به عشاق بني عُلمرة وفي طليعتهم جميل .

١ قرئت : بردت وسكنت . البلايل : جمع بلبال وهو شدة المم والوسواس .

٢ بلا وما بعدها : بيان لقوله : وإني لأرضى بالذي ، أي أرضى من بثينة أن تقول : لا ، إذا سألتها شيئاً ، وأن تقول : لا أستطيع ، إذا طلبت منها موعداً ، وأرضى منها بالمنى : أي بالتمنيات . مفرداً منية . وأرضى بالأمل ، أرجوه وأخيب فيه .

٣ ثم يقول : وأرضى منها بالنظرة المستعجلة ، وبأن تمضي أواخر السنة وأوائلها دون أن تلتقي به هذه النظرة .

قال عبد الرحمن بن أذهر : « جميل أشعر أهل الإسلام . » وقال عبد الرحمن بن حسان بن ثابت الأنصاري : « جميل أشعر أهل الجاهلية والإسلام ، والله ما لأحد منهم مثل هجائه ولا نسيه . » وقال محمد بن سلام : « كان لكثير حظاً وأفرّ ، وجميل مقدّم عليه وعلى أصحاب النسيب في النسيب . وكان جميل صادق الصبابة والعشق ، ولم يكن كثير بعاشق ولكنه كان يقول . » ورأي ابن سلام هو المعول عليه ، فإن جميلاً ، في صدق مودته وخلوص وفائه ، يتقدّم الشعراء الغزلين على الإطلاق ، وهو في عفة نفسه وشرف عاطفته يقود شرادم الشعراء العلريين إلى جهاد الحب العفيف .

عمر بن أبي ربيعة

٦٤٤ - ٧١١ م . و ٢٣ - ٩٣ هـ .

هو عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة حُدَيْفَة بن المُخَيَّرَة المخزومي القرشي . ويكنى أبا الخطاب ، وأمه يقال لها مجد ، سُبَيْت من حَضْرَمَوْت أو من حِمْيَر ، فتزوجها عبد الله بن أبي ربيعة ، وكان تاجراً موسراً وعاملاً للنبي والخلفاء الثلاثة من بعده ، فولدت له شاعرنا يوم قتل عمر بن الخطاب ، فنشأ في أسرة عظيمة الجاه ، ضخمة الثروة ، توافرت فيها أسباب الترف والنعم . وقضت مصلحة بني أمية بإقصاء القرشيين عن الحياة السياسية ، فانصرف عمر إلى اللهو

والعبث . وكان له من شبابه وجماله وشاعريته ومحتده وثروته ما سهّل له سبل المملدات ، فلها كثيراً وعبث كثيراً . فلم تعرض له حسناء قرشية أو غير قرشية إلا شيب بها وشهرها . وكان يقضي أيامه لاهياً مستمتعاً حتى إذا آن موسم الحج اعتمراً ولبس الحلل الفاخرة . وركب النجائب^١ المخضوبة بالحناء ، عليها القُطوع^٢ والديباج . وأسبل لمتته^٣ وخرج من مكة يتلقى الحجاج المدينيات والعراقيات والشآميات فيتعرّض لهن ويتبعهن إلى مناسك الحج . ولا يزال يترقب خروجهن للطواف في الكعبة . حتى ينظر إليهن مُحَرِّمات فيرى منهن ما لا يراه في خارج الحرم فيصفهن وبشهرهن بشعره .

أخباره مع الحسان

كان الحسان لا يسوؤهن أن يشيب بهن ابن أبي ربيعة . ولطالما التمسن الاجتماع به وطلبن إليه أن يقول فيهن متغزلاً . على أن لا يقول هُجْراً^٤ مخافة أن يفضحهن . فكان يتعفّف في غزله مرّة . ثم يتمهر مراراً . فيذكر حوادثه معهن بقالب قصصيّ رائع الفن . ولولا تعهره لما خشي شره بعض كرائم النساء . فصرن يخفن الخروج إلى الحج خذراً من أن يراهن فلا يسلمن من شيطان شعره .

على أن تعهره كان يقف به غالباً عند طائفة من صواحيبه فلا يجاوزهن إلى اللواتي يعرضن له في الطواف ، أو إلى المحصّنات الموسومات بالعفاف . وقد يتورّع من تشهير مليحة حرمة أو خوفاً ، شأنه مع فاطمة بنت عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي ؛ فقد روى صاحب الأغاني : أنها حجّت ، فكتب

١ اعتبر الرجل : لبس العمرة أي الهامة .

٢ النجائب : كرائم النوق .

٣ القُطوع : جمع قطع وهو الطنفسة يحملها الراكب تحته وتنظي كفف البعير .

٤ لمت : شعره .

٥ هجراً : نعتاً .

الحجاج^١ إلى عمر بن أبي ربيعة يتوعده ، إن ذكرها في شعره ، بكلّ مكروه . وكانت تحب أن يقول فيها شيئاً وتعرض لذلك ، فلم يفعل خوفاً من الحجاج . فلما قضت حجتها خرجت ، فمرّ بها رجل فقالت له : « من أنت ؟ » قال : « من أهل مكة . » قالت : « عليك وعلى أهل بلدك لعنة الله ! » قال : « ولمّ ذاك ؟ » قالت : « حججتُ فدخلتُ مكة ومعِي من الجوّاري ما لم ترَ الأعين مثلهن ، فلم يستطع الفاسق^٢ ابن أبي ربيعة أن يزودنا من شعره أبياتاً نلهو بها في الطريق في سفرنا . » قال : « فلاني لا أراه إلا قد فعل . » قالت : « فأتنا بشيء إن كان قاله ، ولك بكلّ بيت عشرة دنانير . » فمضى إليه فأخبره . فقال : « لقد فعلت ، ولكن أحبّ أن تكتم عليّ . » قال : « أفعلُ . » فأنشده قوله :

رَاعَ الْفُؤَادَ تَفَرَّقُ الْأَحْبَابِ ، يَوْمَ الرَّحِيلِ ، فَهَاجَ لِي أَطْرَابِي^٣

ولكنه لم يذكرها باسمها فَرَقاً من عبد الملك بن مروان ومن الحجاج . وجرى له مثل ذلك مع عائشة بنت طلحة بن عبد الله وهي قرشية من بني تميم بن مرة ، فقد رآها وهو يطوف بالبيت ، وكانت من أجمل أهل دهرها ، فبهت لمرآها . ورأته وعلمت أنها وقعت في نفسه ، فبعثت إليه جارية لها وقالت : « قولي له : اتق الله ولا تقل هُجراً ، فإن هذا المقام لا بُدَّ فيه ممّا رأيت . » فقال للجارية : « أقرئها السلام وقولي لها ابن عمك لا يقول إلا خيراً . » وقال فيها :

لِعَائِشَةَ ابْنَةِ التَّيْمِيِّ عِنْدِي حِمِيٌّ فِي الْقَلْبِ لَا يُرْعَى حِمَاهَا^٤

ثم شيب بها كثيراً ، فبلغ ذلك فتيان بني تميم ، أبلغهم إياه فقي منهم وقال

١ الحجاج بن يوسف أقامه عبد الملك بن مروان أميراً على الحجاز بعد انتصاره على الزبيريين .
٢ كان صهر يلقب بالفاسق تحباً مرة وتحقيراً مرة أخرى ، وأكثر ما كانت تلقبه به اللساء مدابة .
٣ راع : أخاف . الأطراب : جمع الطرب : وهي خفة تلحقك من سرور أو حزن وهنا بمعنى الحزن .
٤ قوله : لا يرعى حماها ، أي لا يهتمك ولا يسكنه سواها .

لهم : « يا بني تميم بن مرة ! لَيْقَدِ قَنَّ بنو غزوم بناتنا بالعظام ! » فمضى ولتدُ أبي بكر ، وولد طلحة بن عبيد الله إلى عمر بن أبي ربيعة فأعلموه بذلك ، وأخبروه بما بلغهم ؛ فقال لهم : « والله لا أذكرها في شعر أبداً . » ثم أخذ يكتفي عن اسمها في قصائده ويتلطف في تبليغها ما يريد على أعواد المغنين .

فيمكننا أن نستدل من هذين الخبرين على أخلاق المرأة المترفة في العصر الأموي ، وميلها إلى الشعر ، واستلطافها أن يقال فيها الغزل البريء من الفحش . ذلك بأنها كانت على جانب عظيم من الأدب ، ولها في الشعر نظر صائب وذوق سليم ، يرققها جيده وينفّر رديته ، ويسرّها أن تجالس الشعراء وتخادهم وتستنشدهم . ومنهم من جعلت دارها ندوة أدبية ، تجمع فيها الشعراء والمغنين وتجادلهم وتنتقد أقوالهم وغنائهم انتقاداً مُرّاً ، كسكينة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب ، وكانت تنافس عائشة في الجمال ، وربما فضلتها . ولسكينة أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة ، وله فيها غزل رقيق تغنى به المغنون .

ونستطيع أن نبين مبلغ ترف المرأة الحجازية في هذا العصر ، وحبها للشعر واللهو في خبر لابن أبي ربيعة مع إحدى سيدات قريش ، وهي هند بنت الحرث البُمرية ، وهذا الخبر حدثه عمر عن نفسه ورواه صاحب الأغاني قال : « بينا أنا منذ أعوام جالس إذ أتاني خالد الحرثي فقال لي : « يا أبا الخطاب ، مَرّت بي أربع نِسوة قُبيل العِشاء يُردن موضع كذا وكذا ، لم أرَ مثلهنّ في بدو ولا حُصَر ، فيهنّ هند بنت الحرث البُمرية . فهل لك أن تأتين متكرراً فنسمع من حديثهن وتستمع بالنظر إليهن ولا يعلمن من أنت ؟ » فقلت : « ويحك ! وكيف لي أن أخفي نفسي ؟ » قال : « تلبّسُ لبسة أعرابي ثم تجلس على قعود ، فلا يشعرن إلا بك وقد هجمت عليهن . » ففعلتُ ما قال وجلستُ على قعود ،

١ يرقها : أي يرضيها ويستميلها ، وأصله من رقاء : عوده ونفث في هودته أي نفخ مع ريق يسير . والعودة مقدة تمقدها النساء السواحر وينفثن فيها . ومنه في سورة الفلق : « ومن شر النفاثات في العقد . »

٢ القمود : الناقة الطويلة القوائم . أو من الإبل ما يقتحمه الرامي في كل حاجة

ثم أتيتهم فسلمت عليهن ، ثم وقفتُ بقربهن . فسألنني أن أنشدن وأحدثن . فأنشدتهن لكثير وجميل والأحوص ونصيب وغيرهم . فقلن لي : « ويحك يا أعرابي ! ما أملحك وأظرفك ! لو نزلت فتحدثت معنا يومنا هذا . فإذا أمسيت انصرفت في حفظ الله . » فأنحْتُ بعيري ثم تحدثت معهن وأنشدتهن فسُرن بي وجدلن^١ بقربي وأعجبهن حديثي . ثم لهن تغامزن وجعل بعضهن يقول لبعض : « كأننا نعرف هذا الأعرابي ! ما أشبهه بعمر بن أبي ربيعة . » فقالت إحداهن : « هو والله عمر ! » فعدت هند يدها فانترعت عمامتي فالقتهما عن رأسي ، ثم قالت لي : « هيه^٢ يا عمر ! أتراك خدعتنا منذ اليوم ! بل نحن والله خدعناك واحتلنا عليك بخالد^٣ ، فأرسلناه إليك لتأتينا في أسوأ هيئة ونحن كما ترى . »

فحسبك من هذا الخبر دليل على حرية المرأة الحجازية وتحضرها في العصر الأموي ، وبوسعك أن تقابلها بشقيقتها في العصر الجاهلي ، فترى الفرق بينهما وتعلم مبلغ التطور السريع الذي أحدثه الإسلام في نفوس العرب ، فاستبدلوا من الخشونة رقة . ومن الوداد^٤ حباً . ومن الناقة امرأة ؛ وأفادوا مالا كثيراً من فتوحاتهم . فاستعت أحوالهم بعد ضيق . فاستمتعوا بحياتهم وأغرقوا في الاستمتاع . وكان للشباب الحجازي المترف دافع من السياسة إلى اللهو والعبث ، فتهافت عليهما . وللمرأة حظها من كل ذلك ، فشاركته في تهافته ، وكان عصرهما عصر دعاية ومجون .

حبّه

لم يقف ابن أبي ربيعة حبّه على امرأة واحدة كما وقف جميل حبّه على بُشينة ، بل كان تبع نساء يتنقل كالطائر من فنن إلى فنن ، أو كالنحلة من زهرة إلى

١ جلن : فرحن .

٢ هيه : كلمة استزادة .

٣ الوداد : دفن البت حية مخلصاً من عارها أو مؤولتها، وكان بعض العرب في جاهليتهم يدفنون بناتهم فعرمه الإسلام .

زهرة . ولكنه على تنقله كان صادقاً في حبه لأنه إنما كان يهوى الجمال ، فما رأى مليحة إلا أحبها واستطير إليها فواده ، فهو صادق في حبه للجمال ، كاذب في إخلاصه للمرأة التي يحبها . ولعلّ أبلغ تعريف لحب ابن أبي ربيعة حديثه لمصعب بن عروة بن الزبير وأخيه عثمان ، وكان قد أسنّ وجفّ عوده ، فبصر بهما يطوفان بالبيت وهما فتّيان ، فأقبل عليهما وقال : « يا ابنتي أخي ، لقد كنتُ موكللاً بالجمال أتبعه ، وإني رأيتكما فراقني حسنكما وجمالكما ، فاستمتعا بشبابكما قبل أن تندما عليه . »

وكان عمر ناعماً في حبه تهواه النساء لجماله وشاعريته وجاهه ، فلم يزره الصدود إلا غراراً . وتجذ أثر هذه النعمة مطبوعاً على شعره . وإذا رأيت فيه شيئاً من التألم والشكوى فلإنما هو ناتج عن فراق حسناء لمحها في الطواف فاتبعها فأفلتت من يده ، أو عن هجران موقوت سببته غيرة المرأة عليه لتنقله في الحب وعدم إخلاصه .

زواجه

كان عمر يهوى كلّم بنت سعد المخزومية وهي تصدّ وتمتنع عنه لعلمها بغدره ، وما زال يبعث إليها الرسل حتى أذنت له بزيارتها ، فمكث عندها شهراً لا يدري أهله أين هو . ثم استأذنها في الخروج ، فقالت : « والله لا تخرج إلا بعد أن تتزوجني . » ففعل وتزوجها فولدت منه ابنتين أحدهما جُوان ، وماتت عنده . وكان جُوان هذا امرأً صالحاً فلم يسلك مسلك أبيه وقد استعمله بعض ولاة مكّة على تبالة^١ فحمل على خنعم^٢ في صدقات أموالهم حملاً شديداً فجعلت خنعم سنة جِوان تاريخاً . قال ضُبارة بن الطفيل :

١ تبالة : بلدة من أرض تهامة في طريق اليمن .

٢ خنعم : اسم قبيلة .

ولو شهّدني في ليالٍ مضَيّينَ لي ، ليعامنينَ مرّاً قبلَ عامٍ جُوانِ
رأتنا كَرِيعي معشَرٍ ، حَمَ بَيْنِنَا هَوَى ، فَحَقِظْنَاهُ بِحُسْنِ صِيَانِ
وفي جُوانٍ يقول العَرَجِي :

شَهِيدِي جُوانٌ على حُبِّها ، أليس يَعدِلُ عليهما جُوانٌ ؟

فجاء جُوانٌ إلى العَرَجِي فقال له : « يا هذا ، ما لي وما لك ، تشهّرني في
شعرك ؟ متى أشهدني على صاحبك هذه ؟ ومتى كنتُ أنا أشهدُ في مثل هذا ! »
ويروي لنا صاحب الأغاني خبرَ زواج آخر لابن أبي ربيعة هو أطروفة^١
في بابهِ ، ومنه نعلم مبلغ تأثير شعر عمر في الحرائر ، وتخوّف الناس على بناتهم
هذا الشعر الساحر القاضح . قيل : ولدت لرجلٍ من بني جُمَحَ جارية لم يولد
مثلاً بالحجاز حسناً ، وكان من أهل مكة ، فقال : « كَأني بها وقد كبرت
فشب بها عمر بن أبي ربيعة وفضحها ونوّه باسمها كما فعل بنساء قريش ،
والله لا أقمّت بمكة . » فباع ضيعة له بالطائف ومكة ورحل بابتته إلى البصرة فأقام
بها وابتاع هناك ضيعة ونشأت ابنته من أجمل أهل زمانها . ومات أبوها فلم تر
أحدًا من بني جُمَحَ حضر جنازته ، ولا وجدت لها مُسعداً^٢ ولا عليها داخلًا^٣ ،
فقالَت لِداية^٤ لها سوداء : « مَنْ نحن ؟ ومن أي البلاد نحن ؟ » فخبّرتها ، فقالت :
« لا جرمَ والله ، لا أقمّت في هذا البلد الذي أنا فيه غريبة . » فباعَت الضيعة
والدار ، وخرجت في أيام الحج .

وكان ابن أبي ربيعة قد خرج للقاء الحواج العراقيات ، فإذا قبة مكشوفة
فيها جارية كأنها القمر ، تعادلها^٥ جارية سرّاء كاسبُشجة^٦ . فقال للسوداء :

١ حم : قدر .

٢ الأطروفة : الحديث النادر .

٣ المسعد : من تساعد المرأة في النوح على فقيدها من جاراتها أو ذوات قرابتها .

٤ داخلًا : أي زائرًا .

٥ الداية : الموضع . وقد تظل مع الطفلة تربيتها حتى تشب .

٦ تعادلها : تركب معها في أحد شقي المودج .

٧ السبجة : كساء أسود .

« من أنت ؟ ومن أين أنت يا خالة ؟ » فقالت : « لقد أطال الله تعبك ، إن كنت تسأل هذا العالم من هم ومن أين هم . » قال : « فأخبريني عسى أن يكون لذلك شأن . » قالت : « نحن من أهل العراق ، فأما الاصل والمنشأ فمكة ، وقد رجعنا الى الاصل ورحلنا الى بلدنا . » فضحك . فلما نظرت الى سواد ثنيتيه^١ قالت : « قد عرفناك . » قال : « ومن أنا ؟ » قالت : « عمر بن أبي ربيعة ! » قال : « وبم عرفني ؟ » قالت : « بسواد ثنيتيك وبهيتك التي ليست إلا لقريش . » ولم يزل بها حتى تزوجها .

توبته

على أن صاحبنا لم يشأ أن تنقضي حياته بالفتك والمجون ، فالرواة يحدّثونا بأنّه ما بلغ الأربعين حتى نسك وتاب إلى ربّه وحلف ألا يقول بيت شعر إلا أعتق رقبة . ولكنه ظلّ على الرغم منه يحنّ إلى شبابه وجماله ، فتمرّ به ساعات يتلهف فيها على ما مضى من صباه وصباه . فقد رأيت وصيته للفلامين البجليين اللذين شاهدهما يطوفان بالحرم وأبصر مرة فتى جميلاً عليه جُمة^٢ فجعل يمدّ الخصلة من شعره ثم يرسلها فترجع إلى ما كانت عليه ، ويقول : « وشباباه ! » ونظر مرة إلى رجل يكلم امرأة في الطواف فعاب ذلك عليه وأنكره ، فقال له : « إنها ابنة عمي . » قال : « ذلك أشنع لأمرك . » فقال : « إني خطبتها إلى عمي ، فأبى عليّ إلاّ بصداق أربع مائة دينار وأنا غير مطيق ذلك . » وشكا إليه من

١ الثنيتان : ثني الثنية وهي خرس في مقدمة الفم . والثنايا : أربعة أضراس ثنتان من فوق وثنيتان من أسفل . وسواد ثنيتي عمر خبر وهو أنه أتى صاحبه « الثريا » يوماً ومعه صديق له يصاحبه ، فلما كشفت الثريا السر وأرادت الخروج إليه رأت صاحبه فرجعت ، فقال لها : « إنه ليس من أحشمه ولا أخني منه شيئاً . » واستلقى فضحك - وكان النساء إذ ذاك يتختمن في أصابعهن العشر - فخرجت إليه فصرته بظاهر كلها ، فأصابته الخواتم ثنيتيه الملبين فنفتتا (أي قلقتا ونحركتا) وكادتا تسقطان ، فقدم البصرة فمولجتها له فبيتتا واسودتا .

٢ الجمة : مجتمع شعر الرأس .

حبها وكلفه بها أمراً عظيماً، وتحمل^١ به على عمته فسار معه إليه فكلّمه . فقال له : « هو مملّق^٢ وليس عندي ما أصلح به أمره . » فقال له عمر : « وكم الذي تريده منه؟ » قال : « أربع مائة دينار. » قال : « هي عليّ فزوجّه. » ففعل ذلك. وانصرف عمر إلى منزله يحدث نفسه، فجعلت جارية له تكلمه فلا يرد عليها جواباً، فقالت له : « إن لك لأمرأ وأراك تريد أن تقول شعراً. » فقال تسعة أبيات :

تقولُ وَلِيَدَيَّ ، لَمَّا رَأَيْتِي طَرِبْتُ ، وَكُنْتُ قَدْ أَقْصَرْتُ حَيَاتِنَا

ثم دعا تسعة من رقيقه فأعققتهم لكل بيت واحداً برّاً بحلفه . وأخبار ابن أبي ربيعة بعد توبته قليلة لم يُعنَ بها الرواة عنايتهم بأخبار فتكه .

موته

يختلف الرواة في موته ، فممنهم من يزعم أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة نفاه إلى دَهْلَك^٣ ثم رأى ابن أبي ربيعة أن يكفّر عن سيئاته بالتوبة والجهاد ، فغزا في البحر فاحترقت السفينة التي كان فيها واحترق هو أيضاً . ويزعم غيرهم أنه نظر في الطواف إلى امرأة شريفة فرأى أحسن خلق الله صورةً ، فذهب عقله عليها وكلمها فلم تجبه ، فشيب بها ، فبلغها شعره فجزعت منه فقيل لها : « اذكر به لزوجك فإنه سينكر عليه قوله . » فقالت : « كلاً والله لا أشكوه إلا إلى الله . » ثم قالت : « اللهم إن كان نوّه باسمي ظالماً فاجعله طعاماً للريح . » ففَصَّرَبَ الدهرُ من ضربه^٤ ، ثم إنّه غدا يوماً على فرس فهبت ريح فتزل فاستترَ بسَلَمَةٍ^٥ ، فعصفت الريح فخلدشه غصن منها فدمي وورم به ومات من ذلك.

١ يقال : تحمل بفلان على فلان ، إذا استشفع به لديه .

٢ ملق : فقير .

٣ دهلك : جزيرة من بلاد الحبش في البحر الأحمر بين بر اليمن وبر الحبش على ٢٥ ميلاً مصوع إلى الشرق وفي جوارها عدة جزر صغيرة تدعى جزائر دهلك .

٤ يقال : ضرب الدهر من ضربه ، أي مر من مروره وذهب بعضه ، والمراد أنه مرت مدة من الدهر .

٥ السَلَمَةُ : واحدة السلم وهو شجر من الغضاء ورقها القرظ الذي يدبغ به الأديم .

ولا يخفى ما في الرواية الثانية من التكلف والاصطناع ، وأما الرواية الأولى فينفذها تاريخ وفاة ابن أبي ربيعة ، فإن أكثر الرواة متفقون على أنه مات في السنة الثالثة والتسعين للهجرة . ونحن نعلم أن عمر بن عبد العزيز لم يبايع بالخلافة إلا في السنة التاسعة والتسعين^١ أي بعد وفاة الشاعر بست سنوات ، حتى إن ابن أبي ربيعة لم يدرك خلافة سليمان بن عبد الملك^٢ بل هلك في خلافة أخيه الوليد^٣ . والدليل على ذلك ما رواه أبو الفرج في الأغاني . قال : « خرجت البريا^٤ إلى الوليد بن عبد الملك وهو خليفة بدمشق في دين عليها ، فيينا هي عند أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان^٥ ، إذ دخل عليها الوليد فقال : « من هذه ؟ » فقالت : « البريا جاءتني تطلب إليك في قضاء دين عليها وحوائج لها . » فأقبل عليها الوليد فقال : « أتروين من شعر عمر بن أبي ربيعة شيئاً ؟ » قالت : « نعم ، أما إنّه يرحمه الله كان عفيفاً عفيف الشعر . » ثم أنشدته قوله :

إذ فؤادي يهوى الرباب^٦، وأنتى الدّرَ هرّ حتى المّحات أنسى الرّباب^٧
وحساناً جوارياً خفّرات^٨ ، حافِظاتٍ عندَ الهوى الأحساب^٩
لا يكثرنَ في الحديثِ ، ولا يتّبَعنَ نَ يتّعِنَ بالبهامِ ، الظّرّاب^{١٠}

١ خلافة عمر بن عبد العزيز من سنة ٧١٧ - ٧١٩ م و ٩٩ - ١٠١ هـ .

٢ خلافة سليمان بن عبد الملك من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ .

٣ خلافة الوليد بن عبد الملك من ٧٠٥ - ٧١٤ م و ٨٦ - ٩٦ هـ .

٤ البريا : بنت علي بن عبد الله بن الحرث بن أمية الأصغر ، القرشية إحدى صواحب عمر .

٥ أم البنين : زوج الوليد بن عبد الملك .

٦ الرباب : اسم امرأة . أنى : بمعنى كيف . وقوله : الدهر ، أي مدى الدهر ، والمراد مدى العمر .

٧ يقول : كيف أنسى الرباب مدى العمر وحتى المّحات .

٨ وحساناً : معطوفة على قوله : أنسى الربابا . خفّرات : حبيبات . الأحساب : الشرر ، أي

يحفظن شرفهن في الحب .

٩ لا يكثرن في الحديث : أي لسن بثرثارات . يتّعِن : من نعى الراعي بالغنم صاح بها وزجرها .

البهام ، جمع بهمة : وهي الصغير من أولاد الغنم : الضأن والمعز والبقرة من الوحش وغيرها ،

الذكر والأنثى في ذلك سواء . الظّرّاب : الرّواي الصّغار ، مقردها طلب . يقول : لا يتجنّ

الرّواي لاعتقات بالبهام . يريد : أنهن لسن أهرايات واحيات للغنم .

فَقَضَى حَوَائِجَهَا وَانصَرَفَتْ بِمَا أَرَادَتْ مِنْهُ ، فَلَمَّا خَلَا الْوَلِيدُ بِأُمِّ الْبَنِينَ قَالَ
 لَهُ : « اللَّهُ دَرَّ الثَّرِيَّا ! أَتَدْرِينَ مَا أَرَادَتْ بِإِنْشَادِهَا مَا أَنْشَدْتَنِي مِنْ شَعْرِ عَمْرٍ ٢ »
 قَالَتْ : « لَا » . قَالَ : « لَمَّا عَرَّضْتُ لَهَا بِهِ عَرَّضْتَنِي بِأَنْ أُمِّي أَعْرَابِيَّةٌ . »
 وَأُمُّ الْوَلِيدِ وَسَلِيمَانُ وَلَدَةُ بِنْتِ الْعَبَّاسِ مِنْ بَنِي عَبْسٍ . »

فَمِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ نَعْلَمُ أَنَّ ابْنَ أَبِي رَيْبَعَةَ تَوَفَّى فِي خِلَافَةِ الْوَلِيدِ وَلَمْ يَدْرِكْ
 سَلِيمَانَ ، وَلَا أَدْرَكَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ . فَخَبَّرَ نَفِيهِ إِلَى دَهْلُوكَ وَغَزْوِهِ
 وَاسْتِرَاقِ السَّفِينَةِ بِهِ مَصْنُوعٍ لَا شَكَّ فِي اصْطِنَاعِهِ ، وَضَعَهُ أَنْصَارُ بَنِي أُمَيَّةٍ
 لِيَالِغُوا فِي غَيْرَةِ خُلَفَائِهِمْ عَلَى الْحُرُمَاتِ ، فَجَعَلُوا الشَّاعِرَ طَرِيداً لَخَلِيفَةِ اشْتَهَرَ
 بِتَحَرُّجِهِ وَهُوَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَنْتَبِهُوا إِلَى تَارِيخِ خِلَافَتِهِ وَلَا إِلَى
 تَارِيخِ مَوْتِ ابْنِ أَبِي رَيْبَعَةَ . وَقَدْ وَقَعَ بَعْضُ كِتَابِنَا الْمَعَاصِرِينَ فِي خَطِّهِمْ ،
 فَنَبْعُوهُمْ عَلَى غَيْرِ رُويَةٍ ، وَذَكَرُوا حَادِثَةَ النِّفْيِ دُونَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّنَوَاتِ
 الَّتِي تَفْصِلُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ تَارِيخِ الْوَفَاةِ .

فَيَتَبَيَّنُ لَنَا مِنْ كُلِّ ذَلِكَ أَنَّ مَوْتَ ابْنِ أَبِي رَيْبَعَةَ مَجْهُولُ السَّبَبِ لِعَدَمِ اهْتِمَامِ
 الرُّوَاةِ بِأَخْبَارِ الشَّاعِرِ بَعْدَ تَوْبَتِهِ ، وَلَكِنَّهُمْ كَادُوا يَجْمَعُونَ عَلَى أَنَّهُ تَوَفَّى وَقَدْ قَارَبَ
 السَّبْعِينَ أَوْ جَاوَزَهَا .

آلاره

ذِيوَانُ شَعْرِ كُلِّهِ فِي الْغَزْلِ وَالنَّسِيبِ ، وَأَخْبَارُ كَثِيرَةٌ مَتَفَرِّقَةٌ فِي كُتُبِ
 الْأَدَبِ ، جَمَعَ مِنْهَا صَاحِبُ الْأَغَانِي طَائِفَةً حَسَنَةً فِي أَكْثَرِ مِنْ ١٨٠ صَفْحَةٍ .
 وَأَشْهَرُ شَعْرِهِ « رَائِيَّتُهُ » الَّتِي مَطَّلَعَهَا :

أَمِينَ آلِ نَعْمٍ أَنْتَ غَادٍ فَمُبْكِرٌ ، غَدَاةَ غَدٍ ، أَمْ رَائِيحٌ فَمُهْجَرٌ ٣

١ الدكتور أحمد فريد رفاعي في كتابه عصر المأمون . الدكتور زكي مبارك في كتابه حب ابن أبي ربيعة .

ميزته - الغزل الحضري

عرفت ميزة الغزل الحضري في كلامنا على نهضة هذا الفن ، وعرفت أن زعيمه عمر بن أبي ربيعة المخزومي ؛ وقد استحق صاحبنا هذا اللقب لعدة أسباب، منها أنه أول شاعر قصر همه على الغزل دون غيره ونظم فيه القصائد الطوال ؛ وأول شاعر وسّع نطاقه القصصي وأدخل فيه الحوار التمثيلي اللذيذ ؛ وأول شاعر أجاد تصوير عواطف المرأة ، واختلاجات نفسها ، واختلاف حركاتها . وهو في دعابته ومجونه يصور الحياة الاجتماعية في حواضر الحجاز ، وفي تشبيهه وقصصه يمثل لنا ترف المرأة المتحضرة في القرن الأول للهجرة وسرفها في اللهو ، ولغتها الحبية في التخاطب مع الرجل ؛ وفي رقته ولينه يرينا صفة الشعر في القرى خصوصاً ، وميزته بعد تطوره عموماً . فشعر ابن أبي ربيعة مرآة لنفسه اللطيفة المتهالكة على الجمال ؛ ومرآة لما في عصره من هو ومجون . فإذا أردت أن تعلم حالة الحجاز المتحضر في الصدر الثاني فعليك بشعر عمر فإن فيه البلاغ المبين .

وإذا كان ابن أبي ربيعة زعيم الغزل الحضري كما كان جميل زعيم الغزل البدوي ، فإن مذهب عمر كان أشد تأثيراً في أبناء عصره من مذهب الشاعر العُتري ، فاستهوى الشباب الحجازي المترف ، وتعلموا له ، فأخرج منهم أساتذة كباراً ولكنهم دون زعيمهم ، كالعرجي والأحوص والحارث بن خالد المخزومي وغيرهم ، واستهوى النساء أيضاً ، فكان من أشد الأخطار على العفاف .

وقد قام هذا المذهب على ركنين من الغزل : أحدهما التشبيب والآخر الحوار والقصص ، وفي كليهما أجاد ابن أبي ربيعة ؛ ولا سيما فن القصص فقد أبدع فيه ما شاء له الإبداع .

وابن أبي ربيعة في غزله ناعم فرح ، مبتسم لعب ، إذا بكى فنادراً ، وربما كان بكاءه رقيقةً وعبثاً . ولماذا يبكي ؟ . وكل ما يحيط به ضاحك

له : شباب وجمال ، وثروة وجاه ، وخليل يبادلُه المودة والولاء ! . . .
 فلا تعجب له إذا رأيته يشبُّ أحياناً بنفسه أكثر من تشبيهِه بصاحبه ،
 فهو جميل معجب بالجمال : يحبه في وجهه كما يحبه في وجه غيره . وقد انتقد
 عليه ذلك بعضُ معاصريه فلم يظفروا منه بظائل ، ولا استطاعوا أن يردوه عن
 غروره لأنته في وصفه نفسه لا يتكلف تصنعاً بل يتكلّم بحسّه .
 وسمعه ابن أبي عتيق^١ ينشد شيئاً من غزله فقال له : « أنت لم تنسُب بها
 وإنما نسبت بنفسك ، كان ينبغي أن تقول : قلتُ لها فقالت لي ، فوضعت خدي
 فوطئت عليه . »

وقد تعابته النساء في الحرّم قصيدتهن^٢ ، فيطاردنه ليُفسدن عليه طوافه :
 فإذا هو قنص^٣ لمن^٤ ، وإذا هنّ يتبعنّه بدلاً^٥ من أن يتبعهنّ فريك نفسه قبيلة
 أنظار الحسان يتجنّى عليهنّ وهنّ يسعين^٦ في أثره . على أنك إذا أردت أن
 تستوعب خصائص عمر من تشبيب ، وقصص ، وتبين خفة روحه وظرفه ،
 وما كان يجري بينه وبين صواحيبه من حوار يطلعك على حديث النساء الحجازيات ،
 وعلى طرف من أخلاقهن ومعاشرتهن ، فلا غُنية لك عن درس رائيته الشهيرة
 فهي خير شعره ، وبها اعترف له جرير بالشاعرية .

رأية عمر

يستهلّ الشاعر قصيدته بذكر صاحبه نُعْم ويكثر من تكرار اسمها تليدًا :
 أَمِنْ آلِ نُعْمٍ أَنْتَ غَادٍ مُبْكِرٌ ، غَدَاةَ غَدٍ ، أَمْ رَائِحٌ فَمُهَجَّرٌ^٧
 ونراه يحاذر زيارتها خشية التشهير ، ولكنه لا يلبث أن يشهر نفسه شيئاً

١ ابن أبي عتيق : من أدباء قریش له أخبار كثيرة مع عمر بن أبي ربيعة وغيره من الشعراء الغزلين .
 ٢ غاد : سائر غلوة . مبكر : سائر بكرة ، وهما الوقت بين ظهور الفجر وطلوع الشمس .
 الرائح : السائر في الرواح وهو العشي . المهجر : السائر في الهجرة وهي شدة الحر . وكان حقه
 أن يقول : أَمْ مَهْجَرٌ لِرَائِحٍ . ولكن الغاية حكمت عليه . يسأل نفسه : أهو منصرف من نم
 في يوم من الأيام . ولماذا يريد الانصراف ؟

فشيئاً ، فيذكر أولاً حواراً جرى بين ناعم وأخت لها ، وقد رأته متغيراً
لوتحت وجهه الأسفار ، فأنكرته ناعم ، وعرفته أختها . فلا تغفل عن هذا الحوار
الذي يمثل لنا شيئاً من محاورات النساء عندما يبصرن رجلاً يعرفنه ، ولكن تغيرت
هيئته فاشتبهت عليهن معرفته . ثم ينتقل إلى ذكر زيارته لها ، فيزيد نفسه تشهيراً
على تشهير ، ويروي لنا خبر هذه الزيارة الليلية بأسلوب قصصي شائق اختص
به ابن أبي ربيعة ففاق أقرانه .

ويختتم هذه القصيدة البديعة واصفاً ناقته الصلبة القوية ، وانطلاقه بها طلباً
للماء في القفار الخالية . وليس في هذا القسم ما يعيننا درسه لأن خاصة ابن أبي
ربيعة محصورة في غزله ، بل في قصصه الغرامي الذي يريك في الأدب العربي
شيئاً جديداً ، وفي ذلك الحوار اللذيل الذي يدور بين النساء من ناحية ، وبينه
وبينهن من ناحية أخرى ، حتى ليخيل إليك أنك تقرأ في شعره قطعة تمثيلية
تكاد تكون تامة . ومثل هذا الأسلوب القصصي كثير في شعر عمر ، وعليه
قامت شهرته . لأن التشبيب وحده لا يجعل منه شاعراً متفرداً ممتازاً . فالشعراء
الغزلون في الإسلام أجادوا جميعاً وصف الحبيبة ووصف العواطف والأهواء ،
ولكن لم يقم فيهم واحد يستطيع أن يجاري عمر في قصصه الغرامي ومخاطبته
النساء ، وتصوير حركاتهن وإشارتهن ، ونزعات نفوسهن .

ولا بد أن تذكر امرأ القيس ، وأنت تقرأ رائية فتى قريش ، لأن الصلة
قوية بين الشاعرين ، فكلاهما يتعهر في غزله ، وكلاهما يتجشم الأخطار للوصول
إلى من يحب ، وكلاهما يباغت حبيبته بالزيارة فتخاف وتلومه ، وكلاهما يدركه
الصباح عندها فيتهيأ للملاقاة الحبي مستميتاً . ولكن امرأ القيس يمتنع بسيفه وسهامه
ويسخر بزواج صاحبتة ويستهن به ، وأما ابن أبي ربيعة فيعمل إلى الاستخفاء
وكان مجنناً . . . ثلاث شخوص : كاعبان ومعصر .

على أن هذه الصلة بين الشاعرين لا تجيز لنا القول إن عمر جاء مقلداً أمير
الشعراء في قصصه الغرامي ، فإنما هو جاء مجدداً ومحسناً له ، والقصص في غزل
الشاعر القرشي أتم منه في غزل امرئ القيس فهو صفة لازمة لشعر ابن أبي

ربيعة وليس بصفة لازمة لشعر امرئ القيس . ومن العدل أن نسمي هذا الفن :
« أسلوب ابن أبي ربيعة » لأنه احتكره احتكاراً وإن يكن شاعر كئدة قد سبقه
إليه .

ورائيته الحسنة تزفّ إليك ما في هذا الأسلوب من روعة وجمال فتطلعك
على تلطفه في الوصول إلى حاجته ، وانتظاره رقدة الحبي وسكون الصوت ،
وغيوب القمر ، ثم تنفيذه النوم عن عينيه ، وانسيابه كالجاب أزوّر الركن من
الخوف والحذر . وتريك ما جرى بينه وبين نعم من حوار لذيد تريته تعابير
قرشبة لطيفة كأنها في نعمتها وجّدت لتكون لغة السيدات : « أريتكَ إذ
هنا عليك ، ألم تحف ، وقيت . . . ، كلاك بحفظ ربك المتكبر . . . »

ولم يغفل ابن أبي ربيعة في هذه الزيارة عن التشبيب بنفسه ، وكيف يغفل
عنها ؟ وهو معجب بجماله إعجابه بجمال صاحبتة . فإذا هو يُسمعننا نِعْماً تقول له :
فأنت أبا الخطاب ، غير مدافع ، عليّ أمير ، ما مكثت ، مؤتمر
وما أجمل الانتقال من الغيبة إلى الخطاب في قوله :

أشارت : « بأن الحبي قد حان منهم هبوب ، ولكن موعيد لك عزور »

وهي لم تنتقل هذا الانتقال الجميل إلا لتضرب له موعداً جديداً .
وانظر إلى ظرف القرشيات في توبيخهن الشاعر بعد أن كنّ له ميجناً :
« أهذا دأبك الدهر سادراً ؟ . . . أما تستحي أم ترعوي أم تفكر ؟ . . . » ثم
إلى قولهن له بعد هذا التوبيخ :

إذا جئت فامنح طرف عينيك غيرنا ، لكي يحسبوا أن الهوى حيث تنظر
ألا وإن في هذه الوصية دهاء نائياً ، ولكنه دهاء محبوب .

قيل كانت العرب تُقرّ لقريش بالتقدّم في كل شيء عليها إلا في الشعر ،
فلما كانت لا تقرّ لها به حتى كان عمر بن أبي ربيعة ، فأقرّت لها الشعراء بالشعر
أيضاً ولم تنازعها شيئاً .

وقيل : بينا كان عبد الله بن عباس ابن عمّ النبيّ في المسجد الحرام وعنده
نافع بن الأزرق^١ وناس من الخوارج ، إذ أقبل عمر بن أبي ربيعة في ثوبين
مصبوغين موردين حتى دخل وجلس ، فأقبل عليه ابن عباس فقال : « أنشدنا . »
فأنشده : « أمين آل نعيم . . . » حتى أتى على آخرها ، فأقبل عليه نافع بن
الأزرق فقال : « الله^٢ يا ابن عباس ! إننا نضرب إليك أكباد الإبل من أقاصي
البلاد نسألك عن الحلال والحرام فتتناقل عنا ، ويأتيك غلام مترّف من قريش
فينشدك :

رَأَتْ رَجُلًا أَمَّا إِذَا الشَّمْسُ عَارَصَتْ ، فَيَخْزِي ، وَأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيَخْشُرُ^٣
فقال : « ليس هكذا قال . » وأنشده البيت على صحته ، ثم أنشده القصيدة
برمتها ، وكان قوي الحافظة ، فلامه بعض أصحابه في حفظه لها ، فقال :
« إننا نستجيدها . » وكان يسأل كثيراً عن عمر فيقول : « هل أحدث هذا
المغيري شيئاً بعدنا ؟ »

وروي عن نُسَيْب الشاعر قوله : « لَعَمْرَ بن أبي ربيعة أوصفنا لربّات
الحجال^٤ . » وقال هشام بن عروة : « لا تُرووا فتياكم شعرَ عمر بن أبي ربيعة
لا يتورّطن في الزنا تورّطاً . » وسئل حمّاد الراوية عن شعر عمر فقال : « ذاك
الفُسْتَقُّ المَقْشَر . » وسمع الفرزدق شيئاً من نسيب عمر فقال : « هذا الذي

١ هو زعيم الأزارقة الذين خرجوا بالبصرة أيام عبد الله بن الزبير فعاربوه لأنه أبى مساعدتهم
وخالفهم .

٢ الله : منصوب بفعل محذوف أي خف الله أو راقبه .

٣ الحجال : المفور ، مفرداً حيلة .

كانت الشعراء تطلبه فأخطأته وبكت الديار ، ووقع هذا عليه . « وقال أبو المقوم الأنصاري : « ما عَصِي الله بشيءٍ كما عَصِي بشعر عمر بن أبي ربيعة . » وقال جرير : « إن أنسب الناس المخزومي . » يعني عمر .

ورأى عبد الله بن مُصَنَّب بن الزَّيْبِر مولاهُ داخلته منزله ومعها دفتر ، فسأَلها عنه ، فقالت : « شعر عمر بن أبي ربيعة . » فقال : « ويحك ! أتدخلين على النساء بشعر عمر بن أبي ربيعة ! إن لشعره لموقعاً من القلوب ومدخلًا لطيفاً ، لو كان شعر يَسْحر لكان هو ، فارجعي به . » ففعلت . وقال الأصمعي : « عمر حجةٌ في العربية ولم يُؤخذ عليه إلا قوله :

ثم قالوا : « تحبها ؟ » قلتُ : « بَهْرًا ١ عَدَدَ الرَّمْلِ والحصى والترابِ ٢ »

وله في ذلك مخرَج إذ قد أتى به على سبيل الإخبار ٣ ، وأنشد عمر « رائيته » طلحة بن عبد الله بن عوف الزُّهري ، وهو راكب ، فوقف وما زال شافقاً ناقته حتى كُتِبَتْ له . وكان جرير إذا أنشد شعر عمر قال : « هذا شعر تيهامي إذا أنجد وجد البرد ٤ . » حتى أنشد رائيته فقال : « ما زال القرشي يهلدي حتى قال الشعر . » وقال ابن أبي عتيق : « لشعر عمر نَوطة ٥ في القلب وعلوق في النفس ليست لشعر . » وسمع جميل بن مَعْمَر عمر ينشد لاميته :

- ١ مولاته : جاريته .
- ٢ بهراً : منصوب على المصدرية أي أحبا حباً بهرني بهراً أي خلّني خلبة . أو تكون بهراً بمعنى عجباً أي عجباً لكم . أو بمعنى تمسأ أي تمسأ لكم . عدد : منصوب على المصدرية أي حباً معلوداً عدد الرمل .
- ٣ وذلك لأن حذف همزة الاستفهام غير جائز على ملهب سيبويه إلا في الضرورة وإن كان غير مبيّنه في الاختيار عند أمن اللبس .
- ٤ يقال : شقق البعير من باب ضرب ونصر ، إذا جذبته بالشناق حتى يرفع رأسه ، والشناق : الزمام .
- ٥ أنجد : أتى أنجداً . يريد بذلك أنه شعر ضعيف لين يصلح له العيش في سواحل تهامة ولا يصلح له في جبال نجد الباردة التي لا يحيا فيها إلا الشعر الصلب المتين .
- ٦ النوطة : التعلق .

جرى ناصح بالودّ بيتي وبينها ، فقرّتي يوم الحِصَابِ إلى قَتلي^١

فقال : « هيهات يا أبا الخطاب ! لا أقول والله مثل هذا سَجِيس اليبالي^٢ ، والله ما يخاطب النساء مخاطبتك أحد . » ولمُصْنَعِب بن عبد الله الزيري رأي في ابن أبي ربيعة تجده في الأغاني يقدمه به على أقرانه بأشياء كثيرة منها : سهولة الشعر ، وحسن الوصف ، ودقّة المعنى .

فيتبين من هذه الأقوال ما للشاعر القرشي من منزلة رفيعة في الغزل ، فقد أجمعوا على أنه أغزل الشعراء وأدخلهم شعراً في النفس ، وأسحروهم للنساء . وإذا نظرنا إلى قول جرير فيه نعلم أن شعره لم يقف على حالة واحدة بل تطور كثيراً حتى بلغ مرتبته من الحسن والجودة ، ويظهر لنا ذلك جلياً في درسه ، فإننا نجد فيه قسماً ضعيفاً يبين الإسفاف واللين ، ثم نجد قسماً رشيقاً حلواً الألفاظ سهلاً على غير ضعيف كأنه وضع للغناء ، ثم نجد قسماً آخر شديد الأسر حسن الديباجة ، وهو الشعر الذي استهوى كبار الشعراء كالفرزدق وجرير .

. وإذا نظرنا إلى قول الفرزدق وجميل بدا لنا أن ابن أبي ربيعة لم يصل إلى منزلته الأدبية العالية إلا بشعره القصصي ، فقد رأى فيه الناس شيئاً جديداً ليس في غيره ، ولا سيما مخاطبته النساء ، فافتنوا به وراقهم أسلوبه . ونستطيع أن نعلم من أقوال المقوم الأنصاري وعبد الله بن مُصْنَعِب الزيري وهشام بن عروة ما كان لهذا الشعر من التأثير في نفوس النساء حتى أصبحوا يخافون عليهن^٣ منه ، ويمنعونهن من حفظه وروايته . فقد كان شعر ابن أبي ربيعة ، وهو الفستق المقشّر ، كما وصفه حماد ، خطراً على النساء لما فيه من تشبيب بليغ وقصص غرامي شائق ، ولكنه بؤاً صاحبه أرفع رتبة في هذا الفن^٤ ، فجعله شاعر قریش وفتاها ، وأستاذ الغزل الحضري ، وزعيم الغزلين على الإطلاق .

١ الحساب كالخصب : موقع رمي الجمار في مناسك الحج . والجمار ، جمع الجمرة : الحصى
يرمى بالحجاف في المناسك وهي ثلاث : الجمرة الأولى والوسطى والعقبة .

٢ سَجِيس : كلمة تستعمل لتأييد . وقوله : « لا أقول مثل هذا سَجِيس اليبالي » أي لا أقوله أبداً .

ازدهار الشعر السياسي

الأحزاب وشعراؤهم

تكلمنا على الشعر السياسي في الصدر الأول ، وذكرنا الأسباب التي ساعدت على نشوئه وجعله فناً مستقلاً بنفسه ، غير أن هذا الفن لم يتمّ ازدهاره إلاّ في الصدر الثاني ، لأن الشعر الذي قيل في حياة النبي كان فاتحة لهذا الفن في صورته التامة . ولما قبُض الرسول أصاب الشعر السياسي شيء من الفتور كما أصاب غيره من الفنون الشعرية ، فانصرف العرب إلى القرآن والجهاد ، وكادوا يتناسون عصبيتهم الجاهلية ، وما كان بين قبائلهم من منافرات ومخاصمات . على أن مقتل عثمان بن عفّان أيقظ الفتنة من مضجعها ، فأعصوب الشر ، وتفرقت الجماعة شيعاً وأحزاباً ، وجرت الدماء أنهاراً بين عليّ وخصوم عليّ . ثمّ استقرّ الأمر في بني أمية على كره من أعدائهم ، فقبضوا على ناصية الملك بيد من حديد ، وشدّدوا النكير على مناوئهم ، فأصلوهم حرباً عواناً ، فقاتلوا الشيعيين ، وقاتلوا الخوارج ، وقاتلوا الزبيريين حتى وطدوا دعائم دولتهم بشفار السيوف .

ولا نستطيع أن نتفهم حقيقة الشعر السياسي في هذا العصر ما لم نلّم بتاريخ الأحزاب السياسية في الإسلام ، ونعلم الأسباب التي أدّت إلى نشوئها وتنظيمها . وإنّه ليحسنُ بنا أن نعود قليلاً إلى الصدر الأول ، ونستعيد صور الحياة العربية بعد وفاة محمد ، وقول الأنصار للقرشيين : « منّا أمير ومنكم أمير . » فالأنصار يرون أن لهم الحقّ في الخلافة كما لقريش ، فهم الذين جرّدوا سيوفهم على رؤوس المشركين ، وآووا النبي وأصحابه المهاجرين ، وجعلوا ديارهم موطناً للأهوال في سبيل الإسلام ونصرة المسلمين . ولكن القرشيين أبوا عليهم هذا الحقّ ، واستأنّروا بالخلافة دونهم لأن النبيّ منهم . ثمّ أراد الأنصار

أن تحصر الخلافة في بني هاشم لأنهم أهل النبي الأذنون ، ودعوا إلى مبايعة عليّ ابن أبي طالب ، فأبى قريش ذلك وأخفق الأنصار في دعوتهم ، فنبه هذا الاستثار وروحاً عصيباً جديداً بين القرشيين والأنصار^١ ، أو بين المضرية واليمانية ، أو بين العدنانية والقحطانية .

على أن هذه العصبية بقيت ضعيفة حتى قُتل عثمان وطولب عليّ بدمه ، فشددت الأنصار ساعد بني هاشم . وحازبوه على قريش كما حازبوا النبي من قبل ، ولم تكن الحروب التي قامت بينهم إلا نزاعاً عنيفاً بين المضرية واليمانية . ثم نشأ حزب الشيعة في العراق^٢ وأكثره يمني ، ومنه الأنصار ، ورأيه أن تكون الخلافة في بني هاشم بل في أبناء علي أسباط الرسول وأبناء عمه . ونشأ حزب الخوارج في الجزيرة وقد أتينا على سبب نشوئه في لمحتنا التاريخية ، ورأيه أن تكون الخلافة شورى بين المسلمين ، غير محصورة في قبيلة دون أخرى ، وكان يرمي سائر الأحزاب بالكفر والمروق من الدين .

وانشقت قريش ثانية على نفسها ، فقام آل الزبير في مكة ينكرون على بني أمية جعلهم الخلافة وراثية فيما بينهم دون سواهم من القرشيين ، فنشأ الحزب الزبيري وعلى رأسه عبد الله بن الزبير يحاهد الأمويين وبطالباً بالخلافة ، فبايعه بها أهل الحجاز في خلافة يزيد بن معاوية^٣ ، ثم بايعه أهل العراق واليمن ومصر . أما دمشق فثبتت على ولاء الأمويين ، فبايعت معاوية بعد موت أبيه يزيد ، ثم بايعت مروان بن الحكم^٤ فقاتل الزبيريين وفتح مصر . ثم بايعت عبد الملك بن مروان^٥ فافتتح العراق بعد مقتل مصعب بن الزبير أخيه عبد الله ، وأرسل الحجاج

١ قريش مضرية عدنانية والأنصار يمانية قحطانية .

٢ كانت الكوفة وما يليها من العراق موئلا علي بن أبي طالب وابنه الحسن في خلافتها فنشأ الحزب الشيعي في تلك الأنصار .

٣ تولى الخلافة يزيد بن معاوية من سنة ٦٨٠ - ٦٨٤ م و ٦٠ - ٦٤ هـ . ثم تولاها ابنه معاوية ولم يلبث أن تمحل عنها بعد أربعين يوماً . فانتقلت من آل معاوية بن أبي سفيان إلى آل مروان بن الحكم وكلاهما من أمية .

٤ خلافة مروان بن الحكم سبعة أشهر أو أكثر من ٦٨٤ - ٦٨٤ م و ٦٤ - ٦٥ هـ .

٥ خلافة مروان بن الحكم سبعة أشهر أو أكثر من ٦٨٤ - ٧٠٥ م و ٦٥ - ٨٦ هـ .

ابن يوسف في جيش عظيم إلى الحجاز ، فكانت بينه وبين أصحاب ابن الزبير وقائع كثيرة ، وحاصر الحجاج مكة سبعة أشهر ورمأها بالمنجنيق^١ ، فظلّ عبد الله بن الزبير يقاتل حتى قُتل في سنة ٦٩٢ م و ٧٣ هـ بعد خلافة تسع سنوات ، وبموته صار الأمر لعبد الملك بن مروان فبايعه أهل الحجاز واليمن وامّحى حزب الزبيريين . فهذه الأحزاب الثلاثة كانت تناوئ الحزب الأموي ، والأمويون يناوئونها جميعاً ، مدّعين أنهم أحقّ بالخلافة من غيرهم ، لأن الخليفة عثمان بن عفان الأموي قُتل ظلماً ولم يؤخذ بثأره ، فحقّ لهم المطالبة بدمه ، والاستيلاء على الملك من بعده . ولم يقتصر خصام هذه الأحزاب على الغزو والقتل ، بل أخذ منه الشعر قسماً كبيراً ، فكان لكلّ حزب شعراء يدافعون عنه ويؤيدون آراءه ويشتمون خصومه ، فعمل الشعراء المخضرمين في الصدر الأول للإسلام .

وكان شعراء بني أمية أكثر عدداً وأبعد صوتاً لأن الخلفاء الأمويين بسطوا لهم الأكف وأسفخوا عليهم النعم ، وساعدتهم على البذل ما في بيت المال من قِيَمٍ^٢ وفِرٍ ، فأقبلت عليهم طوائف الشعراء تمدحهم وتؤيد حقّهم بالخلافة غير هيّابة جانب خصومهم . وأما شعراء المعارضة فكانت أصواتهم تقوى بقوة أحزابهم ، وتضعف بضعفها ، فعبيد الله بن قيس الرقيّات القرشي كان زُبيرياً يكره الأمويين ويهجوهم ، فلما قُتل مصعب بن الزبير وأخوه عبد الله ، انحاز إلى عبد الملك بن مروان فمدحه خائفاً ، فأمنه على حياته . والفرزدق كان يتشيع لعلّي^٣ وأبناء عليّ ، ولكنه لم يستنكف من مدح خلفاء بني أمية وعماهم رهبة منهم ، أو رغبة في نوالهم . وكذلك فعل الكميّ لما أمر هشام بن عبد الملك بقطع لسانه من أجل قصيدة رثى بها زيد بن عليّ^٤ . والنعمان بن بشير كان

١ المنجنيق : آلة ترمى بها الحجارة ، مؤنثة وقد تذكر . فارسية الاصل .

٢ القِيَم : الخراج والقيمة . أو ما رده الله على المسلمين من أموال من خالفهم في الدين بلا قتال إما بالجلاد أو المصالحة على جزية أو غيرها .

٣ هشام بن عبد الملك الخليفة الأموي العاشر ملك من سنة ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ . وفي أيامه خرج زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب طالباً للخلافة لنفسه فهاجمه أهل الكوفة وكان عاملها من قبل هشام يوسف بن عمر الثقفي فجمع السكّر وقاتل زيداً فانصر عليه ←

أنصارياً من الخزرج ، ولكنه ساير معاوية ، فشهد معه واقعة صفّين ، وقد اجتذبه معاوية بسخائه ودعائه ، ولما أفضت الخلافة إلى مروان بن الحكم كان النعمان على حمص فدعا أهلها إلى مبايعة عبد الله بن الزبير فلم يجيبوه ، فهرب منهم ، فتبعوه وأدركوه وقتلوه .

والنعمان على مسيرته معاوية وآله كان شديد التعصب للأنصار ، ولما دفع يزيد بن معاوية الأخطل لهجاء الأنصار فهجاهم بقوله :

ذَهَبَتْ قُرَيْشٌ بِالْمَكَارِمِ كُلِّهَا ، وَاللُّؤْمُ تَحْتَ عِمَائِمِ الْأَنْصَارِ
دخل النعمان على معاوية غضبان ، وأنشأ قصيدته التي يقول فيها :

مُعَاوِيَ إِلَّا تُعْطِنَا الْحَقَّ ، تَعْتَرِفُ لِحَيِّ الْأَزْدِ مَشْدُوداً عَلَيْهَا الْعِمَائِمُ

ثم حسر عمامته وقال : « يا أمير المؤمنين ، أترى لؤمأ ؟ » قال : « لا ، بل أرى كرمأ وخيرأ » ، فماذا ؟ » قال : « زعم الأخطل أن اللؤم تحت عمام الأنصار . » قال : « أو فعل ذلك ؟ » قال : « نعم . » قال : « لك لسانه . » فاستجار الأخطل بيزيد ، فمنعه منه ، وأرضى النعمان حتى كف عنه .

ولعل من الخير أن نعرض لقصيدة النعمان بن بشير في الدفاع عن الأنصار فلإنها مظهر قوي لاستيقاظ العصبية في الإسلام ، واشتداد الخصومة بين المضربة واليمانية ، ثم تنتقل إلى درس الأخطل شاعر بني أمية الأكبر ، فدرس الفرزدق وجريز ، وما كان بين الثلاثة من هجاء مقلد ، فإن الهجو في هذا العصر لم يكن مقصوراً على سياسة الأحزاب ، بل تعداها إلى أغراض خاصة بالشعراء ، منها ما يتصل بالعصبية القومية والمفاخرة بالآباء والجدود ، ومنها ما يقصد منه إظهار قوة الشاعرية وبراعة الشاعر في هجو خصمه وإذلاله .

وقتل زيد بهم أسابه في جيبه .
١ الخير : الكرم والثرف والأصل .

قصيدة النعمان

يستهلّ النعمان قصيدته متوعداً معاوية ، ذاكرًا هجاء الأخطل للأنصار ، ولكنه لا يُعنى بالردّ على شاعر تغلب ، بل يجعل همته في تهديد الخليفة الأموي ، ثم يفتخر عليه ويدكره يوم بدر وما فعلت الأنصار بقريش ، ثم يختم ضارباً على الوتر الحساس الذي يُرجف وقعه قلب السياسة الأموية ، وهو مصير الخلافة إلى بني هاشم لأنهم أحقّ بها وأولى .

فقصيدة النعمان بن بشير تظهر لنا سياسة الأنصار ورأيهم في الخلافة وسخطهم على الأمويين بعد أن استأثروا بها ، وتظهر لنا خصوصاً سياسة النعمان في مصانعه معاوية وأبناء معاوية ، وهي بما فيها من وعيد وتعيير وفخر وإنذار تمثل ألم الأنصار لإخفاقهم في الحياة السياسية بعد أن استبدت قریش بالخلافة والسلطان ، فهم ساخطون عليها لا يستنون إلا بني هاشم آل البيت . بيد أنهم يؤثرون من الهاشميين أبناء عليّ وورونهم أحقّ من غيرهم بالخلافة لأنهم أسباط الرسول وأبناء عمه . والنعمان بن بشير على مسابرة الأمويين ، لم يشذّ عن الأنصار في سياسته ، بل كان يرى رأيهم ، ولكنه بصانع معاوية رغبة في نواله :

أَصَانِعُ فِيهَا عَبْدَ شَمْسٍ ، وَإِنِّي لَنِلَكِ الْيَوْمَ فِي النَّفْسِ مِنِّي أَكَاثِمُ
ولا بدّ أن تُدهشك جرأة الشاعر على الخليفة ، ومخاطبته إياه بتلك اللهجة الشديدة التي لا تليق بالملوك ، ولا يسلم من مخاطبتهم بها مهما عظم خطره . أجل ، إن جرأة النعمان عجيبة غير مألوفة ، ولكن أعجب منها حلم معاوية وأناته ، بل سياسته ودهاؤه ، فهو يعلم أن ملكه قائم على كره من الأنصار وغير الأنصار ، ولا يستطيع تأييده إلا بالحكمة والحلم وحسن تصريف الأمور . فبهذه الصفات السامية تمكن معاوية من تأسيس عرش بني أمية وتوطيده .

فأما وقد عرفنا الآن شيئاً من الشعر السياسي الذي كان يناوئ به بني أمية خصومهم ، فلنتنقل إلى درس الشعر الذي كان يؤيد سياسة الأمويين ويرد على أعدائهم ، إلى درس شعر الأخطل شاعر بني أمية .

الأخطل .

٧١٠ م و ٩٢ هـ (٩)

حياته

هو غياث بن غوث بن الصلت التغلبي من أهل الحيرة ، ويُلقب بالأخطل لخبث لسانه ، وبلي الصليب لأنه كان نصرانياً يعلّق صلياً على صدره ، وبدوّبل لأن أمه كانت ترقصه به في صغره ، ويكنى أبا مالك ، ومالك أكبر بنيه .

نشأ الأخطل في قبيلة عريزة الجانب شديدة البأس ، حافل تاريخها بالمفاخر الكثيرة حتى قيل : « لو تأخر الإسلام لأكلت بنو تغلب الناس . » وكانت تدين بالنصرانية ، فلما ظهر الإسلام وانتحله العرب ، أبت تغلب أن تنزل عن دينها ، ورضيت بالجزية تدفعها ، فأقرها عمر بن الخطاب على نصرانيتها ، وكانت منازلها في الجزيرة والعراق فترعرع الأخطل مزهواً بمناقب قومه ، حافظاً أخبارهم وأيامهم ، يُعِدُّ منها ذخائر وأهباً لشاعريته التي بدأت تظهر منذ نعومة أظفاره .

ومحدثنا الرواة أنه هجا امرأة أبيه طفلاً ، وكانت تضيق عليه وتؤثر بنيتها باللبن والتمر والزبيب ، وتبعثه يرعى أمتراً ، فلحظ ذات يوم شكوة^١ فيها لبن ، وجرباً فيه تمر وزبيب ، وكان جائعاً ، فقال : « يا أمّاه ، آل فلان يزورونك ويقضون حقك وأنت لا تأتينهم وعندهم عليل ، فلو أتيتهم

١ . الأخطل : الطويل الأذنين المسترخيها . والخفيف السريع . والأحقق . وذو المنطق الفاسد المضطرب . والكلام الفاسد الكثير . والإنسان الطويل المضطرب .

٢ الدربل : الخنزير أو ولده ، وولد الحمار أو الحمار الصغير لا يكبر ، والدلب والتملب .

٣ الشكوة : وهاء من جلد الماء واللبن .

لكان أجمل وأولى بك . « قالت : « جُزيت خيراً يا بُنيّ ، لقد نبهت على مكرُمة . « وقامت فلبست ثيابها ومضت إليهم . فمضى الأخطل إلى الشكوة فشرب ما فيها ، وإلى الجراب فأكل التمر والزبيب . فلما رجعت ورأت الشكوة والإناء فارغين ، علمت أنه قد دهاها فعمدت إلى خشبة لتضربه بها فهرب وقال :

أَلَمَّ عَلَى عَيْنَيَّ الْعَجُوزِ ، وَشَكْوَتِيهَا ، مِنْ غِيَاثٍ ، لَمَمَ^١
فَظَلَّتْ تُنَادِي : أَلَا وَيَلَّتْهَا ١ وَتَلَعَنُ^٢ ، وَاللَّعَنُ^٣ مِنْهَا أَمَمَ^٤

وكان لتغلب شاعر معروف يقال له كعب بن جُعَيْل ، فتعرض الأخطل لهجائه وهو حَدَّث ما برح مقرِّزاً^١ ، فضربه أبوه وقال له : « أَبْقِرْزُمَيْكَ تريد أن تقاوم ابن جُعَيْل ١ » ثُمَّ لَجَّ الهجاء بينهما فأخمل الأخطلُ كعباً وصار شاعر تغلب غير مُدافع .

ولكن ريمحه لم يبدأ هبواها إلا في عهد معاوية ، وكان العداءُ قد اشتدَّ بين الأنصار والقرشيين وكثر الهجاء والتفاحش بين شعرائهم ، ولا سيما بين عبد الرحمن بن حسان بن ثابت وعبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص حتى أمر معاوية بأن يُجلد كل واحد منهما مائة سوط . ثُمَّ كان من أمر عبد الرحمن بن حسان أن شَبَّ بِرَمْلَةٍ بنت معاوية ، فبلغ ذلك أخاها يزيد فغضب فدخل على أبيه فقال : « يا أمير المؤمنين ، ألا ترى أن هذا العليج^١ من أهل يثرب يتهمكم بأعراضنا ويشبب بنسائنا ١ » قال : « ومن هو ؟ » قال : « عبد الرحمن بن حسان . » وأنشده ما قال ، فقال : « يا يزيد ، ليست العقوبة من أحد أقيح

١ الهم : الذلب الصغير والجنون . فإن كان المعنى الأول كان المراد أصيبت العنات والشكوة بذلب صغير . وإن كان الثاني كان المراد ألم بالمعجز جنون هل عناتها وشكوتها . وقوله : عل عنات المعجز من نوع القلب .

٢ الأَم : القرب ، والثَّيْءُ الهدير . يقول : الهم عل قرب منها ، أي يأتي إليها لأنه ابن زوجها . أو الهم شيء يسير منها لأنه تعود منها أكثر من ذلك .

٣ مقرِّزاً : يقول الشعر الرديء .

٤ العليج : الرجل الضخم من كفار المجمع وهو هنا الكفار على الإطلاق .

منها من ذوي القدرة ، ولكن أمهل حتى يقدم وفد الأنصار ثم ذكرني .
فلما قدموا ذكره به ، فلما دخلوا عليه قال : « يا عبد الرحمن ، ألم يبلغني أنك
تشب برملة بنت أمير المؤمنين ؟ » قال : « بلى ، ولو علمت أن أحداً أشرف
به شعري أشرف منها لذكرته . » قال : « وأين أنت عن أختها هند ! » قال :
« وإن لها لأختاً ؟ » قال : « نعم . » وإنما أراد معاوية أن يشب بهما جميعاً
فيكذب نفسه . فلم يرخص يزيد ما كان من أبيه ، فأرسل إلى كعب بن جعيل
بأن يهجو الأنصار ، فاعتذر خوفاً ودلته على الأخطل . ولعل كعباً أراد أن يلقي
خصمه في تهلكة لما ناله من شر لسانه ، فنقعه من حيث لا يريد . فدعا يزيد
الأخطل وقال له : « اهج الأنصار . » فقال : « أفرق من أمير المؤمنين . »
فقال : « لا تخف شيئاً ، أنا لك بذلك . » فهجاهم وكان ما كان من أمره مع
النعمان بن بشير وانتصار يزيد له فانقطع إليه يمدحه ولياً للعهد وخليفة ، ثم مدح
الخلفاء بعده ، وجاهد حزب الزبيريين خصومهم ، ودافع عن مصالح قبيلته في
حروب قيس وتغلب فارفع قدره ونبه ذكره .

حرب قيس وتغلب

ولا نستطيع أن نفهم شعر الأخطل السياسي ما لم نلّم بأخبار الحروب
التي وقعت بين قيس وتغلب في أيام الأمويين ، لأن لها صلةً متينة بمصير الخلافة
وانحلال الحزب الزبيري . وقيس هذه قبائل مضرية جاءت في الإسلام إلى
الجزيرة وما يليها فزاحمت التغلبيين ، وهم من ربيعة ، في عقر دارهم ،
وزاحمت معهم بعض قبائل يمانية كانت تناصر الأمويين^١ .
فلما هلك معاوية وبايع الناس يزيد ابنه أبت القيسية مبايعته وقالوا : « والله

١ لما رأى معاوية أن أكثر اليمنية تشايح علياً عمد إلى استأجرهم ففقر منهم قبيلة كلب وتزوج منها
ميسون بنت بحدل الكلبي وهي أم يزيد . ثم استنصرهم هل قتلة حنان لأن أم حنان كانت كلبية
واستفواهم بالمال فصاروا معه وناصروا ابنه يزيد من بعده لأنهم أخواله . وكانوا في جانب
مروان بن الحكم على ابن الزبير وفي جانب ابنه عبد الملك من بعده .

لا نبايع ابن الكلبية . فوقعت الحرب بين أمية وقيس فكانت تغلب وكتب في
نحور القيسية مع أبناء أبي سفيان . ولما صارت الخلافة إلى مروان بن الحكم بايعت
قيس عبد الله بن الزبير فخرجت إليهم أمية وافناء اليمن فالتقوا بمرج راهط
على مقربة من دمشق فاقتلوا قتلاً شديداً ، فانزمت القيسية وقُتل رئيسها
الضحاك بن قيس الفهري وقُتل منها تسعة آلاف ومن اليمن ألف وثلاثمائة .
وفي أيام عبد الملك بن مروان عادت الغارات بين اليمنية والقيسية فاقتلوا
مدة . ثم وقعت الحرب بين قيس وتغلب لما كان بينهما من التنافس والشحناء ،
فاتفقت أمية وتغلب وافناء اليمن على استئصال هذا الحي من مضر ، حتى تم
النصر لعبد الملك بن مروان في العراق وقتل مصعب بن الزبير .

تمسك الأخطل بدينه

وكان الأخطل ، على حظوته عند الخلفاء المسلمين واشتماله بنعمهم ، شديد
التمسك بنصرانيته ، كثير التوقير للقيسين وإن يكن ، كما ذكر الأب لامنس ،
رقيق الدين ، متهافت العقيدة شأن أهل البادية . حدث إسحق بن عبد الله من بني
عبد المطلب ، قال : « قدمت الشام وأنا شاب مع أبي فكنت أطوف في كنائسها
ومساجدها ، فدخلت كنيسة دمشق وإذا الأخطل فيها محبوس فجعلت أنظر
إليه ، فسأل عني فأخبر بنسبي ، فقال : « يا فتى ، إنك لرجل شريف وإني
أسألك حاجة . » فقلت : « حاجتك مقضية . » قال : « إن القسي حبسني ههنا
فتكلمه ليخلي عني . » فأتيت القس فانتسبت له فرحّب وعظّم ، فقلت : « إن
لي إليك حاجة . » قال : « ما حاجتك ؟ » قلت : « الأخطل تخلي
عنه . » قال : « أعينك بالله من هذا ! مثلك لا يتكلم فيه ، فاسق يشتم أعراض
الناس ويهجوهم . » فلم أزل أطلب إليه حتى مضى معي متكئاً على عصاه ،
فوقف عليه ورفع عصاه وقال : « يا عدو الله ، أتعود تشتم الناس وتهجوهم
وتقذف أعراض المحصنات ؟ » وهو يقول : « لستُ بعائد ولا أفعل . »

١ أثناء الين : أغلاط من قبائل الين .

ويستخذي^١ له . فقلت : « يا أبا مالك ، الناس يهابونك ، والخليفة يكرمك ،
وقدرك في الناس قدرك ، وأنت تخضع لهذا هذا الخضوع وتستخذي له .. ! »
فجعل يقول لي : « إنّه الدين إنّه الدين ! »

وأخبر أبو عبد الملك قال : « رأيت الأخطل بالجزيرة وقد شكّي إلى
القس ، وقد أخذ بلحيته وضربه بعصاه وهو يصي^٢ كما يصي الفرخ ، فقلت له :
« أين هذا مما كنت فيه بالكوفة ؟ » فقال : « يا ابن أخي ، إذا جاء الدين ذلّنا . »
وقيل : كانت امرأته حاملاً ، فمرّ بها الأسقف يوماً ، فقال لها : « إلحقه
فتمسّحي به . »

ومرّ بالكوفة في بني رؤاس ومؤذهم ينادي بالصلاة ، فقال له بعض فتيانهم :
« ألا تدخل أبا مالك فتصلي ؟ » فقال :

« أصلي حيثُ تُدركني صلاتي ، وليسَ البِرَّ عندَ بَنِي رؤاس
وسمع هشامُ بن عبد الملك الأخطل يقول :

« وإذا افتقرتَ إلى اللخايرِ ، لم تجِدْ ذُخْراً يكونُ كصالحِ الأعمالِ
فقال : « هنيئاً لك ، أبا مالك ، هذا الإسلام ! » فقال له : « ما زلت
مسلماً في ديني^٣ . »

وعرض عليه عبد الملك الإسلام مراراً فكان يتخلص في جوابه إلى الهزل
فِعِلَّ من لا يريد أن يسيء إلى رجل أحسن إليه وآثره على جميع الشعراء
المسلمين . ومن ذلك ما روي أن عبد الملك قال له يوماً : « لم لا تُسلم يا
أخطل ؟ » قال : « إن أنتَ أحللتَ لي الخمر ووضعتَ عني صومَ رمضان
أسلمت . » فقال له عبد الملك : « إن أنتَ أسلمتَ ثم قصرتَ في شيء من الإسلام

١ يستخذي : يخضع بذلة .

٢ صاى الفرخ يصي صلياً مثله : صاح .

٣ أضاف بمفهم إل ذلك قوله : « يا أمير المؤمنين » وهذا خطأ لأن الأخطل لم يدرك هشاماً وهو
خليفة ليهود بآمر المؤمنين . وخلافة هشام من ٧٢٣ - ٧٤٣ م و ١٠٥ - ١٢٥ هـ .

ضربتُ الذي فيه عنقك . » وقال له مرّة : « ألا تُسلم فنفرض لك ألفين في عطائك ، وتوصل بعشرة آلاف درهم ؟ » قال : « فكيف بالخمير ؟ » قال : « وما تصنع بها وإن أوتها لتمرّ وإن آخرها لتسكّر ؟ » قال : « أما أن قلت ذاك ، فإن بينهما لمنزلة ما مُلكك فيها إلا كلعقةٍ من ماء الفرات بالإصبع . » فضحك عبد الملك .

حبه الخمير

على أن الأخطل لم يكن كاذباً في حبه الخمير ، وإن قصد المزل وحسن التخلص في جعله إياها حائلاً دون إسلامه ، فقد أحبها كثيراً وبالع في شربها ووصفها بشعره يوم كان الشعراء المسلمون في كثرتهم يعرضون عن ذكرها فرقاً من السلطان أو تورعاً من وصف شيء نهى عنه القرآن . وكان يرى أنها تنعش الفؤاد وتنطق الشعراء ؛ وربما دعا غيره إلى شربها لتجويد قريحته كما فعل بالمتوكل اللبثي إذ سمع شعره فقال له : « ويحك يا متوكل ، لو تَبَحَّتْ الخمير في جوفك كنت أشعر الناس . »

وقد يستنشده الخليفة فما يطيق إنشاداً لآلِم يبرّد حلقه بالراح . فقد روي أنه دخل يوماً على عبد الملك فاستنشده ، فقال : « قد يبس حلقِي فمر من يسقيني . » فقال : « اسقوه ماءً . » فقال : « هو شراب الحمار وهو عندنا كثير . » قال : « فاسقوه لبناً . » قال : « عن اللبن قد قُطِمت . » قال : « فاسقوه عسلاً . » قال : « شراب المريض . » قال : « فتريد ماذا ؟ » قال : « خمراً يا أمير المؤمنين . » قال : « أو عهدتني أسقي الخمير لا أمّ لك ، لولا حرمتك بنا لفعلتُ وفعلت . » فخرج فلقي فراشاً لعبد الملك فقال : « ويلك إن أمير المؤمنين استنشدني وقد صَحِيلٌ صوتي ، فاسقني شربة خمير . » فسقاه رطلاً ، فقال : « اعدله بآخر . » فسقاه رطلاً آخر ، فقال : « تركتهما يتركان في بطني ! فاسقني ثالثاً . » فسقاه ، فقال : « تركتني أمشي على واحدة ، اعدل ميلي

برابع . « فسقاه رابعاً ، فدخل على عبد الملك فأشده رائيته الشهيرة : « خفُ
القطين . . . »

وهذه الرواية على علاقتها لا تقتصر على إظهار حبّ الأخطل للخمر بل
تظهر لنا أيضاً دالته على عبد الملك بن مروان .

حرمة الأخطل

ولا نعجب لدالة الشاعر النصراني على الخليفة المسلم حتى ليبلغ به الأمر أن
يستقيه الراح ، فلقد كان الأخطل موفور الحرمة عند عبد الملك ، مقرباً إليه
دون سائر الشعراء ، وكان يدخل عليه بغير إذن ولحيته تنفض خمراً . والشعر هو
الذي جعل للأخطل هذه الكرامة ، فقد كان الخلفاء الأمويون مضطرين إلى
اصطناع شعراء فحول يقاومون خصومهم ، وكان الأخطل شاعراً فحلاً يجيد مدح
الملوك ويحيد الهجاء ، فاصطنعه بنو أمية ورموا به أعداءهم فسقط عليهم سقوط
الداهية الدهياء ، وأولع عبد الملك بشعره ولعاً عظيماً فرفع قدره ، ووالى نعمه
عليه ولقبه بشاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين وأشعر العرب .

وقد بلغت الدالة بالأخطل أن يخاطب عبد الملك بقوله :

ولستُ بِصائمٍ رمضانَ يوماً ، ولستُ بِأكلٍ لحمِ الأضاحي^١
ولستُ بِزاجِرٍ عَنَّا بُكوراً^٢ إلى بَطْحاءِ مَكَّةَ للنتاج^٣
ولستُ بِقائمٍ كالعيرِ أدعو قُبيلَ الصَّبحِ : حيَّ على الفلاح^٤

١ الأضاحي : جمع أضحية وهي شاة يضحي بها . وأراد يلحم الأضاحي ما يلذخ الحجاج من الشاة
في عيد الأضحية .

٢ زجره : دفعه وصاح به . العنس : الناقة الصلبة الفتية . بكوراً : غلوة . وقوله : للنتاج ،
أي طلباً للنتاج من زيارتها .

٣ العير : الحمار . حي على الفلاح : صلاة المسلم . وحي : اسم فعل بمعنى الأمر بمعنى حل الفتح .
الفلاح : الفوز والنجاة . والمنى : هلموا إلى طريق النجاة والفوز أي الصلاة .

ولكنني سأشربها شمولاً ، وأسجدُ عندَ مُنبَلَجِ الصُّبْحِ

ثم بقوله :

إذا ما تديمي عِلَّتِي ، ثمَّ عِلَّتِي ثلاثَ زُجَاجَاتٍ ، هنَّ هَسَدِيرٌ^٢
خَرَجْتُ أَجْرَ الدَّيْلِ زَهِواً كَأَنِّي عَلَيْكَ ، أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمِيرُ^٣

ولم تكن دالته تقف عند هذا الحد بل كانت تدفعه إلى التدخل في سياسة الخلافة من عقد صلح أو مجاهرة بعداء ، فهو لا يقنع في شعره السياسي بالدفاع عن بني أمية وهجو أعدائهم ، ولكنه يطمح إلى أبعد من ذلك ، إلى التأثير في مجرى السياسة الأموية ، أي إلى الفائدة الأدبية مقرونة بالفائدة المادية . وربما سخر سياسة الخليفة لمصلحة قومه بني تغلب .

الأخطل وزفر بن الحرث

وحسبك أن تعلم خبره مع زُفَر بن الحرث لتبين مبلغ دهائه السياسي ، وتدخله في شؤون الخليفة لمصلحة قبيلته . وزُفَر هذا رئيس القيسية ، وكان قد أوقع بالتغليبين في بعض الأيام ، وتمحزب لعبد الله بن الزبير على بني أمية ثم انقاد لهم بعد عصيانه ، فقربه عبد الملك بغية استمالة قومه . فدخل ابن ذي الكلاع يوماً على الخليفة فرأى زفر معه على السرير فيبكي ، فقال له عبد الملك : « ما يبكيك ؟ » فقال : « يا أمير المؤمنين ، وكيف لا أبكي وسيوف هذا يقطر من دماء قومي في طاعتهم لك وخلافه عليك ، ثم هو مملك على السرير وأنا على الأرض ! » قال : « إني لم أجلسه معي أن يكون أكرم عليّ منك ولكن لسانه لساني وحديثه يعجبني . » فبلغت الأخطل وهو يشرب فقال : « أما والله

١ الشمول : الحمر الباردة . منبلج الصباح : زمان انبلاج أي إشراق الشمس حين لا تجوز الصلاة للمسلم . يقول : إنه يشرب الحمر ويسلم عند طلوع الشمس وهو نشوان غير متعبد بالآية القرآنية التي تقول : « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » .

٢ عِلِّي : سقاني تهاً . المدير : غليان الحمر عند تصليقها .

٣ زهواً : تهاً وتكبراً .

لأقومن^١ في ذلك مقاماً لم يقمه ابن ذي الكلاع^٢ ! ثم خرج حتى دخل على عبد الملك فلما ملأ عينه منه قال :

وكأس^٣ مثل عين الديك^٤ صريف ، تنسي الشاربين لها العقول^٥ إذا شرب الفقى منها ثلاثاً^٦ بغير الماء ، حاول أن يطول^٧ مشي قرشية^٨ لا شك فيها ، وأرخي من مآزره الفضول^٩

فقال عبد الملك : « ما أخرج هذا منك يا أبا مالك إلا خطة في رأسك ! » قال : « أجل والله يا أمير المؤمنين حين تجلس عدو الله هذا معك على السرير وهو القاتل بالأمس :

فقد ينبت^{١٠} المرعى على دمن الثرى ، وتبقى حزازات الصدور كما هيا^{١١} فقبض عبد الملك رجله ثم ضرب بها صدر زفر فقلبه عن السرير وقال : « أذهب الله حزازات تلك الصدور . » وكان زفر يقول : « ما أيقنت بالموت قط إلا تلك الساعة حين قال الأخطل^{١٢} ما قال . »

تهاجي الأخطل وجريو

قال ابن سلام وغيره : لما بلغ الأخطل تهاجي جريو والفردق قال لابنه مالك : « انحدر إلى العراق حتى تسمع منهما وتأنيبي بنجرهما . » فانحدر مالك

١ وكأس : وخمرة حالة في كأس ، مجاز مرسل . مثل عين الديك : حمراء صافية . صرف : غير مزوجة بالماء . الشاربين : مفعول أول لتعي . العقول : مفعول ثان .

٢ ثلاثاً : أي ثلاث زجاجات . أن يطول : أي أن يعمل ويعظم .

٣ قرشية : أي مشية قرشية . المآزر ، جمع مئزر : وهو كل ما سترك . الفضول : جمع فضل وهو ذيل الثوب وما يزيد منه . يقول إذا شرب الفقى من هذه الخمرة لهي وطلب المنظمة فيمشي مشية قرشية لها تبحر وخيلاء . والقرشي شديد التيه لأن النبوة والخلافة فيه . وأرخى من مآزره الفضول : أي جر أذباله تها وتكبراً .

٤ اللامن ، جمع دمنة : وهي آثار الدار وما تلبد فيها من البعر والرماد وغير ذلك . يقول : قد ينبت المرعى على دمنة فيظهر منظره حسناً ولكن باطنه يبقى شبيهاً ، وهكذا نحن وأنتم نظهر الصلح وصدورنا تبين الحقد الذي لا تزول حزازاته أي آلامه التي تحز في القلوب .

حتى لقيهما وسمع منهما ثم أتى أباه ، فقال له : « كيف وجدتهما ؟ » قال :
« وجدت جريراً يعرف من بحر ، والفردق ينحت من صخر . » فقال الأخطل :
« فجرير أشعرهما . » ثم قال :

لَإِنِّي قَضَيْتُ قَضَاءَ غَيْرِ ذِي جَنَفٍ ، لَمَّا سَمِعْتُ وَلَمَّا جَاءَنِي الْخَبْرُ
أَنَّ الْفَرْدُقَ قَدْ شَالَتْ نَعَامَتُهُ ، وَعَضَّهُ حَيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ ذَكَرٌ^٢

ثم قدم الأخطل الكوفة على بشر بن مروان ، فبعث إليه قوم الفردق
بدراهم وحملان وكسوة وخمر ، وقالوا له : « لا تعين على شاعرنا واهج
هذا الكلب الذي يهجو بني دارم^٣ . » فلما دخل الأخطل على بشر سأله عن
الفردق وجرير ، فقال الأخطل : « أصلح الله الأمير ، الفردق أشعر العرب . »
فرد عليه جرير بقوله :

يَا ذَا الْغَبَاوَةِ إِنِّ بَشِراً قَدْ قَضَى أَنْ لَا تَجُوزَ حُكُومَةُ النَّشْوَانِ
ثُمَّ اسْتَطَارَ بَيْنَهُمَا الْمَجَاءُ واضطربت نار العداوة ، وأخبارهما كثيرة .

موت الأخطل

وعُمر الأخطل حتى شاخ ومُحطَّم ، وكانت وفاته في خلافة الوليد بن
عبد الملك وله فيه عدة قصائد امتدحه بها . وزعم بعضهم أن الأخطل ظلَّ
مقرباً عند خلفاء بني أمية حتى ملك عمر بن عبد العزيز فأقصاه ، ونقل هذه

١ الجنف : البور والتعامل . يقول : حكمت حكماً ليس بلي جور وتحامل .

٢ شالت : ارتفعت . النعامة : القدم أو باطن القدم . وشالت نعامة : مات . مأخوذ من ارتفاع
باطن القدم عند الموت . أو من نفور النعامة وهي أشد الحيوان نفاراً . ولهذا قالوا للرجل إذا فرغ
من شيء وارتحل أو مات : نفرت نعامة . ويقال للقوم إذا خلت منازلهم منهم أو ارتحلوا من
منزلهم أو تفرقوا أو تفرقت كلمتهم أو ذهب عزهم : شالت نعائهم . يقول : إن الفردق قد
مات وذهب مزه بعد أن عضه حية ذكر من قومه . والحية يطلق على الذكر والأنثى . وقوله :
من قومه ، لأن جريراً والفردق من بني تميم .

٣ دارم : قبيلة الفردق من تميم .

الرواية على علاقتها ببعض كتابنا المعاصرين^١ دون أن يتجهوا إلى تاريخ وفاة الشاعر وتاريخ خلافة عمر بن عبد العزيز^٢.

وليس في ديوان الأخطل ما يثبتنا أنه أدرك عمر أو أدرك قبله سليمان بن عبد الملك^٣ ، ولو أدركهما لذكرهما في شعره كما ذكر غيرهما من الخلفاء الأمويين .

وربّ معترض يقول إن الأخطل مدح عمر بن عبد العزيز بأبيات مثبتة في ديوانه ، ونحن لا ننكر ذلك ولكننا نعلم أنه لم يدح بها وهو خليفة ، بل مدحه وهو أمير من أمراء بني أمية ومدح معه أخاه أبا بكر فخصّه بالقسم الأوفر من أبياته ولم يذكر عمر إلا في البيت الأخير حيث يقول :

فَرَعَانِ مَا مِنْهُمَا إِلَّا أَخُو ثِقَةٍ ، مَا دَامَ فِي النَّاسِ حَيٌّ وَالْقَى عُمَرُ

ومما يدلنا على أن الأخطل مات في خلافة الوليد ما رواه صاحب الأغاني من أن الوليد بن عبد الملك قال لحرير يوماً : « فما تقول في الأخطل ؟ » قال : « ما أخرج لسان ابن النصرانية ما في صدره من الشعر حتى مات . »

آثاره

ديوان كبير أكثره في المدح والمجاء ووصف الخمر وشاربها . وهو من أصحاب المُلَحَّمات^٤ ، ومطلع مُلَحَّمته :

تَغَيَّرَ الرَّسْمُ مِنْ سَلَمَى بِأَحْفَارٍ ، وَأَقْفَرَتْ مِنْ سُلَيْمَى دِمْنَةُ الدَّارِ

١ الأخ ساروفيم فيكتوروف في كتابه تاريخ الآداب العربية . الأب نعمة الله العنداري في كتابه تاريخ آداب اللغة العربية .

٢ خلافة عمر بن عبد العزيز من ٧١٧ - ٧٢٠ م و ٩٩ - ١٠١ هـ .

٣ خلافة سليمان من ٧١٤ - ٧١٧ م و ٩٦ - ٩٩ هـ .

٤ الملحّات : المحكمات النظم ، من قولهم : ألحم الفهر ، أي أحسن نظمه وأحكم لحته .

٥ أحفار : موضع في بلاد تلب . النسبة : آثار الدار وما تلبه من الرماد والرماد .

وجمع أبو تمام الشاعر العباسي «نقائض جرير والأخطل» ، وشرحها وصدرها بكلمة في حرب قيس وتغلب . والديوان والنقائض نشرهما في بيروت الأب صالحاني اليسوعي .

ميزته

كان الأئمة الأقدمون يشبهون الأخطل بالنايفة لصحة شعره ، ولكننا نرى أن الصلة بين الشاعرين أقوى من ذلك ، فكلاهما شاعر بلاط خصّ مدائحه بالملوك وحظي عندهم ، وكلاهما أجاد المدح وتفنّن في معانيه ، بيد أن الأخطل كان يتوكأ أحياناً على الشاعر الجاهلي ، وتجد آثار هذا التوكؤ ظاهرة في مدحه وفي وصفه الثور الوحشي . فالأخطل يشبه النايفة بصحة شعره وبأشياء أخر كما سترى ، ولكنه ينفرد عنه بموقفه السياسي في المدح والهجاء. فالصفة السياسية هي الخاصة البارزة في الأخطل سواء كان مادحاً أو هاجياً . فينبغي لنا أن ندرسه الآن شاعراً سياسياً ، ثمّ نلمّ بما بينه وبين النايفة من صلة ، ونعرض لخاصته في وصف الحمر ، فهو أشهر وصّافيهما في صدر الإسلام .

شعره السياسي - المدح والهجاء

كان الأخطل يعلم أن الأمويّين يهيمهم أن يعرف لهم الناس حقهم بالخلافة ، وكان يعلم أيضاً أنهم يستندون في تأييد هذا الحقّ إلى مقتل عثمان بن عفّان زاعمين أنهم ورثته وأن لهم الحقّ بأن يطالبوا بدمه . فتراه إذا عرض للخلافة رمى إلى هذا الهدف ، كقوله :

ويومَ صِفَيْنَ ، والأبصارُ جاشِعةٌ ، أمدّهمُ ، إذ دعوا ، مِن رَبِّهم مَدَدٌ^١

١ النقائض : جمع النقيضة وهي القصيدة يقولها الشاعر فينتفضها عليه خصمه أي يرد عليه مقلوماً مثله البحر والقافية ، ويعرض لمعانيه فينتفيها أو يقلبها أو يفسدها .

٢ راجع يوم صفين في القصة التاريخية . يقول : أمد بني أمية مدد من ربهم إذ دعوه . ولعله يشير إلى فوزهم وخسران علي بعد أن رفضوا المصاحف .

على الأولى قَتَلُوا عُثْمَانَ مَظْلِمَةً ، لم يَنْتَهَهُمْ نَشْدُ عَنْهُ وَقَدْ نُشِدُوا
فَشِمَّ قَرَّتْ عَيُونُ الْفَائِزِينَ بِهِ ، وأدركوا كلَّ تَبَلٍ عِنْدَهُ قَوْدٌ^٢
وَأَنْتُمْ أَهْلُ بَيْتٍ لَا يُوَازِيهِمْ^٣ بَيْتٌ ، إِذَا عُدَّتِ الْأَحْسَابُ وَالْعَدَدُ^٤

وَيَخْتُمُهَا غَاطِبًا يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ :

وَالْمُسْلِمُونَ بِخَيْرٍ مَا بَقِيَتْ لَهُمْ ، وَلَيْسَ بَعْدَكَ خَيْرٌ حِينَ تَفْتَقِدُ

وإذا عرض للمحهم وصفهم بأحسن ما توصف به الملوك ، ثم انبرى إلى
هجو القيسية أنصار الزبيريين وأعداء قبيلته فقدمهم بهجاء مقذع أليم ، وهجا
معهم أحلافهم بني كليب قوم جرير . ولعلَّ العداء السيامي هو الذي أثار
الهجاء بين الشاعرين وجعله حامي الوطيس .

ويحسن بنا أن نعتمد في إظهار ميزة الأخطل على رائيته الشهيرة أولاً ،
ثم على غيرها من شعره . فإن الرائية تكاد تشتمل على أكثر خصائصه تفكيراً
وتعبيراً ، ومطلعها :

خَفَّ الْقَطِينُ فَرَاخُوا مِنْكَ أَوْ بَكَرُوا ، وَأَزْعَجْتَهُمْ نَوَى فِي صَرْفِهَا غَيْرُ

وهذه القصيدة من النقائض قالها في عبد الملك بن مروان بعد فتحه العراق
وانتصاره على مصعب بن الزبير .

ولا يقصر مدحه على الخليفة بل يعنيه أن ترضى عنه أمة كلها ، فإذا

١ على الأولى : الجار متعلق بأندم . مظلمة : ظلاماً . نشد : من نشده الله ، أي أقسم عليه بانه .
وقد نشدوا : أي نشدوا الله أن لا يقتلوه فلم ينهم منه هذا اللشد بل تلووه ظلاماً .

٢ قرت العين : بردت سروراً وانقطع بكأوها . ثار بالمقتول : أخذ بفأره . النيل : النار . القود :
القصاص . يقول : أدركوا ثأرهم وكان ذلك عقاباً لما اقترفه من الإثم قتلة عثمان .

٣ يقول : أنتم أعظم الناس أحساباً وأكثرهم عدداً .

٤ خف : سجل وأسرع . القطين : القوم المجاورون . راحوا : ساروا مساء . بكروا : ساروا
بكراً . أزعجتهم : أقلقتهم وحملتهم على الرحيل . نوى : بدم . الصرف : نوابغ النهر
وحداثه . النهر : أحداث النهر ، وتغير الناس من حال إلى حال . يخاطب نفسه فيقول : ذهبت
جيرتنا وأهدتهم نوى في أحداثها ما يغير الناس من حال إلى حال .

مدح أميراً منها لا بغفل عن تخصيص جانب من مديحه بأسرته الأموية . وحق له أن يفعل ذلك وهو مقرب إليها جميعاً ، واقف شعره للدفاع عنها ، والإشادة بمكارمها ، حتى إذا أرضى الخليفة وأرضاهم جميعاً يفرغ إلى نفسه وإلى قومه فيذكر ما لهم من الأيادي البيض على الأمويين ، ويدسّ خلال ذلك رأيه السياسي لمصلحة قبيلته فيحرّض عبد الملك على إقصاء زُفر بن الحرث وترك الوثوق به . فإذا تمّ له ما أراد من مدح وغرض سياسي يرمي إليه انصرف إلى هجاء قيس عيلان وأحلافهم الكلبيين قوم جرير ، فيقدّهم بحميم من لواذع أقواله ، وإذا أفحش لا يتورط في الخنى تورط جرير والفرزدق ، بل يجعل همته في تعييرهم ووصف هزيمتهم وما لقوا من مدّة وهوان ، فيبدو لنا حينئذٍ مؤرخاً وسياسياً دقيق النظر يلقي الذنب على أعدائه الذين كفروا نعمة الخليفة فجازاهم بكفرهم ، ونرى فيه مصوراً بارعاً للحرب وللجيش عند الهزيمة والانكسار . فبمثل هذا الهجاء المؤلم الممضّ كان الأخطل يزمي أعداءه القيسيين ، ويرمي جريراً وقوم جرير فيجعلهم خسارة تميم بل خسارة مضر أجمعين ، وينفّر عليهم أبناء عمهم من دارم قبيلة الفرزدق :

مَلَطَمُونَ بِأَعْقَارِ الْحِيَاضِ . فَمَا يَنْفَكُ مِنْ دَارِمِي فِيهِمْ أُنْثَرُ

وأشدّ الهجاء إقداً عند العرب أن تُفضّل قوماً على قوم ولا سيما إذا كانوا إخواناً أو أبناء أعمام . فبنو نُمير لم يضعهم إلا قول جرير فيهم :

فَغَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ ، فَلَا كَعْبًا بَلَّغْتَ وَلَا كِلَابًا !

ونُمير وكعب وكناب ثلاثة أبطن من عامر بن صعصعة . وقلما تخلو قصيدة للأخطل في جرير من مدح بني دارم وتفضيلهم على بني كليب بن يربوع :

أَجْرِيرُ ، إِنَّكَ وَالَّذِي تَسْمُو لَهُ ، كَأَسِيفَةٍ فَخَرَتْ بِحَبْدِجِ حَصَانٍ !

الأسيفة : الأمة . الحبدج : مركب اللسان . الحصان : العليفة الحرة . يقول : أنت تسمو إل تميم مفتخراً كالأمة التي تلغز بحبدج مولاتها الحرة .

فِي دَارِمٍ تاجُ الْمُلُوكِ وَصَهْرُهَا ، أَيَّامَ يَرْبُوعٍ مَعَ الرَّعْبَانِ^١
وإذا وضعتْ أباكَ في ميزانِهِمْ ، رَجَحُوا ، وشالَ أبوكَ في الميزانِ^٢

وهو وإن مدح دارماً وأطنب في ذكركم ، لا يغفل عن الافتخار بقومه بني تغلب وتعداد مآثرهم . فقد فآخر بهم وهو يمدح الخليفة ، فأحر به أن يفآخر جريراً عندما يريد هجو جرير :

إِنَّا نَعَجِّلُ بِالْعَبِيطِ لِيَضِيفِنَا ، قَبْلَ الْعِيَالِ ، وَنَقْتُلُ الْأَبْطَالَ^٣
أَبْنَى كُلِّسِبٍ إِنَّ عَمِّيَ اللَّدَا قَتَلَا الْمُلُوكَ ، وَفَكَكَا الْأَغْلَالَ^٤

صلته بالنابغة

فأما وقد عرفنا ما للشاعر السياسي من ميزة في المدح والهجاء وخصائص في التفكير والتعبير ، فينبغي لنا أن نلتفت إلى تلك الصلة الوثيقة التي تربطه بالنابغة حتى جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه به ، فليست هذه الصلة مقصورة على صحة شعره كما ذكرنا ، بل تتعداها إلى المعاني والتعابير ، وقد تقع على بعض الأساليب فما تدري أشعر النابغة تقرأ أم شعر الأخطل .

ونحن قبل أن نشرع في إظهار هذه الصلة نسلم أن شاعر أمة يمتاز في صحة شعره ورونتى ألفاظه وتخير معانيه كما امتاز في ذلك صاحبه النابغة ؛ ولا بدع أن تظهر هذه الميزة على شعر الأخطل فهو من الذين يتنخلون قوافيهم ويشقفون متونها ، فقد حدثنا الرواة أنه كان يختار أجود ما ينظم فإذا اجتمع له تسعون بيتاً انتخب منها ثلاثين ؛ وأنه أقام سنة في مدحته : « خفَّ القطين . . . »

١ أصهر إليهم وفيهم صهراً : أي تزوج فيهم . يقول : إن الملوك يتزوجون في قبيلة دارم لشرفها .
٢ شال : ارتفع . يقول : إذا وزنت مفاخرهم ومفاخر أيبك رجحت كفتهم لثقلمها ، وارتفعت كفة أيبك لثقلها .

٣ العبيط : الطري يوصف به اللحم والدم .

٤ اللدا : أي اللذان ، حلف النون ، وقوله : إن عمي ، أراد بها عمرو بن كلثوم قاتل عمرو بن هند وأخاه مرة بن كلثوم قاتل المنذر بن المنذر .

ولكن هذه الصلة لا تكفي لتشبيهه بالنابعة ، لأن صحة الشعر لا تجعل وجهاً حقيقياً للشبه ، فعلينا أن نلتصق هذه الصلة في أسلوب الشاعر وفي ألفاظه ومعانيه . وقد ذكرنا أن الأخطل يمتد إلى النابعة بصلة أدبية اجتماعية ، فكلاهما مدح الملوك وحظي عندهم ، ولعل هذه الصلة هي التي حملت الشاعر الإسلامي على النظر إلى صاحبه الجاهلي فأغار على بعض أساليبه في المدح ووصف الوحوش ، مثال ذلك قوله :

وما الفُراتُ ، إذا جاشتُ حوالبُهُ . في حافتيهِ ، وفي أوساطِهِ العُشُرُ^١
وزعزَعتهُ رِيحُ الصَّيفِ ، واضطربتُ . فوقَ الجأجِءِ من آذِيهِ ، غُدُرُ^٢
مُسَحْنَفٍ من جِبَالِ الرُّومِ يَسْتَرُهُ مِنْهَا أَكَالِيفُ . فيها دُونُهُ زَوَرُ^٣
يوماً بأجودَ مِنْهُ ، حينَ تَسألُهُ ، ولا بأجَهَرَ مِنْهُ ، حينَ يُجَهِّهَرُ^٤

ولا بدّ أنك تذكر هذه الصورة الشعرية في دالية النابعة التي اعتذر بها إلى النعمان ، فالأسلوب واحد والألفاظ والمعاني متواطئة في أكثرها . وقد أُولع الأخطل بهذه الصورة فرددها غير مرة ، فأنت تجددها في قصيدة أخرى إذ يقول :

كَانَهُ مُزِيدٌ رَيَّانُ ، مُنْتَجِعٌ ، يعلو الجزائرُ ، في حافَاتِهِ الرِّبْدُ^٥

١ جاشت : غلت واضطربت . حوالبه : أمواجه . حافتيه : جانبيه . العشر : شجر . يقول : من شدة اضطراب أمواجه يقلع الشجر فيرمي بها .

٢ زعزعته : حركته شديداً . الجأجئ : جمع الجؤجؤ وهو الصدر وأراد به صدر السفينة . آذيه : أمواجه . غدر : جمع غدير ، وهو النهر والقطعة من الماء ينادرها السيل . يقول : إذا ضربت الريح الشديدة المياه انقلبت كالغدر على جأجئه اسفن الجارية .

٣ مسحنفر : سريع الجري . أكالييف : جميع كفاف وكفة وهي التلة . الزور : الميل . يقول : هذا النهر يجري بسرعة من جبال الروم تستر من هذه الجبال تلال يمر في وسطها وهي مائلة عليه . ٤ أجهر : أحسن . يجهر : ينظر إليه . وهذا البيت متصل بقوله : فإ الفرات ، أي فإ الفرات وهو في مثل هذا الحال بأكثر جوداً بمياهه من المملوح إذا سأله لعباد عليك بمطايه ، ولا الفرات بأحسن منه منظرأ إذا نظرت إليه .

٥ المزيد الريان : أي الفرات في حال إزباده وارتفاع أمواجه . المنتجع : الذي يقصد لما فيه من الخير . والانتجاع : طلب الكلأ في موضعه . وقوله : الريان : شديد الارتواء ، والمراد أنه ممتلئ ماء .

تَفْظِلَ فِيهِ بَنَاتُ الْمَاءِ أَنْجِيَّةٌ ، وَفِي جَوَانِبِهِ الْيَبُوتُ وَالْخَصْدُ^١

ومجدها أيضاً في قصائد آخر لا نرى حاجة إلى ذكرها ، ولا بدع أن يكثر الأخطل من هذه الصورة الاستطراذية في شعره ، فإنها منطبعة على مخيلته . وهو وإن يكن واطأ فيها النابغة فتكراره لها يدل على تأثيرها في نفسه . وهذا التأثير لم يحدته شعر النابغة وحده بل شاركه فيه نشوء الشاعر في الجزيرة على شطّ الفرات يشاهد أمواجه المتلاطمة ويسمع زمزمتها وهديرها . ونحن نعتقد أن نشأة الشاعر لها اليد الطولى في إثبات هذه الصورة بمخيلته ؛ ولذلك أكثر من إيرادها وتفنن فيها فأبرزها لنا بأشكال جميلة مختلفة . ولكنه لا يُعد مبتكراً لها بل كان مقلداً . وكذلك وصفه الثور الوحشي فإنه يذكر النابغة ، وتمثّل لك رائيته التي يعدّها بعضهم من المعلقات ؛ فقد جراه في البحر والقافية وترسم أسلوبه ناسجاً على منواله ، وواطأه في معانيه وألفاظه .

فحبسك أن تراجع وصف الثور في رائيّة النابغة حتى تعلم مبلغ تأثير الأخطل له . ولشاعر أُميّة قصائد غير هذه يصف بها الثيران وهي في أكثرها متشابهة الأسلوب ، على أنها جعلت صاحبها أشهر وُصّاف الوحش في الإسلام .

وصف الخمر

كان الأخطل سكّيراً يدمن الشراب ولا يجد عنه صبراً فلا عجب أن تفوح رائحة الخمر من شعره كما فاحت قبله من شعر الأعشى ، فيسمعنا في وصفها ما تنطق به نفسه النشوى ، وما تنطق النفس إلا عن هوى . وقد عرفنا في درسنا الأعشى أن الأخطل أخذ عنه بعض معانيه في الخمر ؛ ولكن الشاعر الإسلامي لم يقف في وصفها عند حدّ الشاعر الجاهلي بل تخطّاه بعيداً ، وأدخل على الشعر الحمري شيئاً جديداً لم نعهده في الجاهلية . فهو أول من تفنن في وصف السكران

١ بنات الماء : طوره . أنجيّة : جماعة . اليبوت : ضرب من الشجر ذو ثوك . الخصد : المتكر من الشجر . يقول : تظل فيه طيور الماء مجتمعاً بعضها إلى بعض من الخوف لشدة هيجانه وفي جوانبه ركام الشجر المتكر .

وأحسن تصوير ديبب الخمر في الأجسام ، وشبه زقاق الخمر برجال من السودان عراة . ولسنا ننكر أن الأعشى وصف السكارى وصور حالتهم ، غير أن الأخطل كان في ذلك أكثر فتناً وإبداعاً . وإليك وصفه للسكران :

صَرِيحٌ مُدَامٌ يَرْفَعُ الشَّرْبُ رَأْسَهُ ، لِيَتَحَيَّا ، وَقَدْ مَاتَتْ ، عِظَامٌ وَمَتَفِيلٌ^١
نُهَادِيهِ أحياناً ، وَحِيناً نَجْرُهُ ، وَمَا كَادَ إِلَّا بِالْحُشَاشَةِ يَتَعَقِلُ^٢
إِذَا رَفَعُوا عُضْوًا ، تَحَامَلْ صَدْرُهُ ، وَآخِرُ ، مِمَّا نَالَ مِنْهَا ، مُخَبِّلٌ^٣

ثم يصف زقاق الخمر فيقول :

أَنَافَحُوا فَجَرَّوْا شَاصِيَاتٍ ، كَانَتْهَا رِجَالٌ مِنَ السُّودَانِ ، لَمْ يَتَسَرَّبَلُوا^٤
وَيَصِفُ تَعَبَ الشَّرْبِ لَهَا فَيَقُولُ :

تَمَرَّتْ بِهَا الْأَبْدِي سَنِيحًا وَبَارِحًا ، وَتُرْفَعُ بِاللَّهْمِّ حَيٌّ . وَتُنْزَلُ^٥
وَيَصِفُ مَجْلِسَ الشَّرَابِ وَالْمَغْنَى فَيُوجِزُ وَلَا يَتَعَدَّى مَا يَقُولُ فِيهِمَا الْأَعْشَى :

وَتَوَقَّفُ أحياناً . فَيَفْصِلُ بَيْنَنَا غِنَاءُ مُغَنٍّ أَوْ شِوَاءُ مُرْعَبِلٍ^٦
وَيَصِفُ فَعْلَهَا فِي الْعِظَامِ فَيُرِينَا صُورَةَ رَائِعَةٍ لَمْ يُسَبِّقْ إِلَيْهَا :

- ١ الشرب : جميع الشارب . المفصل : مكان انفصال بعض الأعضاء من بعض
- ٢ نهاده : لسوقه . الحشاشه : بقية النفس . وقوله نهاده : التفات من الغائب إل المتكلم بعد قوله : يرفع الشرب رأسه .
- ٣ تحامل : تئائل وتكلف الرفع بمشقة وعناء . صدره : أي صدر ذلك المفسو . وآخر : أي وعضو آخر . مما نال منها : أي من المدام . مخبل : فاسد به شلل .
- ٤ أنافحوا : أي أبركوا جهالم . الشاصيات : زقاق الخمر لأنها إذا اعتلات شالت أكارعها . يقال : شصا برجله إذا رفعها . لم يتسربلوا : لم يلبسوا ثياباً أي عراة .
- ٥ بها : أي بالكزوس . السنيح : ما جاء عن اليمين إل الشمال . البارح : ما جاء عن الشمال إل اليمين . وروي عجز البيت : « وتوضع بالهم هي وتحمل » ففصلنا الرواية الأخرى لأن رفع الكأس يكون قبل وضعها .
- ٦ وتوقف : أي الكزوس . شواء : لم شوي . مرعبل : مقطع .

تَدِبَ دَيْبًا فِي الْعِظَامِ ، كَأَنَّهُ دَيْبٌ نِمَالٍ فِي نَقَا يَتَهَيَّلُ^١
 فما أبدع هذا التشبيه الذي يصور لنا تمشي الخمرة في المفاصل ، وما أجدر
 لفظة الديب بتأدية هذا المعنى ، ولا شك في أن أبا نواس نظر إلى هذا البيت
 حين يقول :

وَتَمَشَّتْ فِي مَفَاصِلِهِمْ ، كَتَمَشَّى الْبُرْمُ فِي السَّقَمِ^٢

ويشر بها فتلذع لسانه فيخيل إليه أنه مصاب بالحمى فيقول :
 وَكَانَ شَارِبَهَا أَصَابَ لِسَانَهُ ، مِنْ دَاءٍ خَيْرَ ، أَوْ تِهَامَةٍ ، مُوم^٣
 ونزهه نشوتها فيناله منها زهو وخيلاء فيقول :

خَرَجْتُ أَجْرُ الدَّبْلِ زَهْوًا كَأَنِّي ، عَلَيْكَ ، أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمِيرُ
 أو يقول :

مَشَى قُرْشِيَّةً لَا شَكَّ فِيهَا ، وَأَرْنَى مِنْ مَتَارِيهِ الْفُضُولَا
 وقصارى القول إن الأخطل أحب الخمر كما أحبها الأعشى ووصفها
 مثله ، ولكنه وصف شاربها وتأثيرها فيه بما لم يسبقه إليه شاعر قبله .

١ نمال : جمع نمل . النقا : ما ارتفع من الرمل . يتהל : يتحدر . شبه ديب الخمرة في العظام بدبيب
 نمل يتحدر في مرتفع من الرمل . ووجه الشبه بطء السير وما يترك من الأثر ، فالنمل يترك أثرًا
 في تحدره على الرمل ، والخمر تترك أثرًا في المفاصل عند دبيبها وهو ما يعرف بالشلو وما يصحبه
 من ارتعاش في الأجسام . ولم نقصد الصورة المتكررة في قوله : تدب ديبًا في العظام ، كما توهم
 بعضهم ، وإنما هي في قوله : ديب نمال ، أي الصورة التشبيهية ، كما يدل عليها قولنا فما أبدع
 هذا التشبيه .

٢ تمشت : أي الخمر .

٣ خير : ناحية على ثمانية برد من المدينة لمن يريد الشام وهي موصوفة بالحمى . تهامة : بلاد تسير
 البحر وتحد مستطيلة بين الحجاز والبحر ، جاء في معجم البلدان عن ابن الأعرابي : سميت تهامة
 لشدة حرها وركود ريحها . وهو من التهم أي شدة الحر وركود الريح . الموم : داء البرسام
 وهو التهاب يعرض للحجاب الذي بين الكبد والقلب . يقول : كان لسان شاربها أصابه التهاب على
 أثر حمى أنه من غير أو من تهامة .

عده ابن سلام في الطبقة الأولى بين الشعراء الإسلاميين . وكان حماد الراوية يفضل على جرير والفرزدق فإذا سئل عنه قال : « ما تسألوني عن شاعر حبب شعره إليّ النصرانية ! » وسأل جريراً ابنه : « يا أبتِ أأنتَ أشعر أم الأخطل ؟ » فقال : « يا بني أدركتُ الأخطل وله ناب ، ولو أدركته وله ناب آخر لأكلني . » وقال فيه أيضاً : « الأخطل يجيد نعت الملوك ويصيب صفة الخمر . » وقال عبد الملك للفرزدق : « من أشعر الناس في الإسلام ؟ » فقال : « كفّاك بابتِ النصرانية إذا مدح . » وقال الأصمعي وذكر جريراً : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبدهم وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً وثبت له الفرزدق والأخطل . » وقال صاحب الأغاني في جرير : « هو والفرزدق والأخطل المقدمون على شعراء الإسلام الذين لم يدركوا الجاهلية جميعاً ، ومختلف في أيهم المتقدم ولم يبق أحد من شعراء عصرهم إلا تعرض لهم فانفضح وسقط ويقوا يتصاولون . » وأخبر أبو عبيدة قال : « جاء رجل إلى يونس فقال له : « من أشعر الثلاثة ؟ » قال : « الأخطل . » قلنا : « من الثلاثة ؟ » قال : « أي ثلاثة ذكروا فهو أشعرهم . » فتبيل له : « وبأي شيء فضّلوه ؟ » قال : « بآته كان أكثرهم عدد قصائد طوال جواد ليس فيها سقط ولا فحش وأشدّهم تهدياً للشعر . » وسأل سليمان بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز : « أجريز أشعر أم الأخطل ؟ » قال : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله . » وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . » فقال له سليمان : « فضّلت والله الأخطل . » وكان أبو عبيدة يقول : « شعراء الإسلام ثلاثة : الأخطل ثم جرير ثم الفرزدق . » وكان أبو عمرو يفضل الأخطل ويشبهه بالنايفة لصحة شعره ، ويقول : « لو أدرك الأخطل يوماً واحداً من الجاهلية ما فضّلت عليه أحداً . » وقال أبو عبيدة أيضاً : « الأخطل أشبه بالجاهلية وأشدّهم أسر شعر وأقلهم سقطاً . » وحدث عمر بن شبة قال : « كان مما يُقدّم به الأخطل أنّه كان أخبثهم هجاء

في عفاف من الفحش . » وقال الأخطل : « ما هجوت أحداً قط بما تستحي العذراء أن تنشده أباه . » ولقبه عبد الملك بشاعر أمير المؤمنين ، وشاعر بني أمية ، وأشعر العرب .

والأقوال في الأخطل كثيرة متضاربة ، نكتفي منها بهذا القدر الذي يدلنا على ما لشاعرنا من منزلة رفيعة عند الأقدمين . وبوسعنا أن نعتد على بعضها في إظهار ميزة الشاعر وفضله على أقرانه . فقد رأيت أن علماء اللغة كأبي عمرو وأبي عبيدة ويونس وحماد كانوا يفضلون الأخطل ويشبهونه بشعراء الجاهلية ، ولهذا التفضيل سبب وهو أن هؤلاء الأئمة وغيرهم كانوا يميلون إلى جزالة اللفظ وشدة الأسر ، فرافقهم في الأخطل فخامة شعره أكثر من رقة شعر جرير وطبعه . وكانوا يغارون على صحة اللغة ويستنكرون اللحن ففضلوا الأخطل على الفرزدق لأنه أصبح شعراً وأبعد به من الساقط المرذول . وكانوا معجبين بالسبع الطوال وغيرها من الشعر الجاهلي ، فأحبوا الأخطل لطول نفسه ومئاته . وكانوا يعدّون له عشر قصائد طوال جياذ ليس فيها سقط ، وعشرأ غيرها إن لم تكن مثلها فليست بدونها ؛ ولم يجدوا لجرير بهذه الصفة إلا ثلاثاً . وأجمعوا ، أو كادوا ، على أن الأخطل أحسنهم مدحاً ، وشهد له الفرزدق بذلك .

ونحن نرى أنه لا يقلّ في المهجاء عن جرير وإن قلّ عنه فحشاً ، فهو في هجوه لا ذع مؤلم ؛ وإذا درسنا « نقائض جرير والأخطل » وموقف الشاعرين في ذلك العصر نعلم مبلغ براعة الشاعر التغلبي في هذا الفن . فالأخطل دخل بين جرير والفرزدق بعد أن أسنّ ونفذ أكثر عمره ، ومن المعلوم أن شاعرية الشيوخ أضعف من شاعرية الشباب ، ولكن الأخطل على كبره استطاع أن يقاوم فحلاً من مضر هابته فحول الشعراء في الإسلام . وإذا نظرنا إلى قول عمر ابن عبد العزيز بدا لنا فضل الأخطل في مقارنته جريراً ، فقد قال عمر لسليمان ابن عبد الملك : « إن الأخطل ضيق عليه كفره القول ، وإن جريراً أوسع عليه إسلامه قوله ، وقد بلغ الأخطل منه حيث رأيت . » وهذا ما نستطيع أن نتبينه في تهاجي الشاعرين ، فإن جريراً يحول في عرض الأخطل جبنة وذهاباً فينال

من دينه ويعبره نصرانيته ويفتخر عليه بالإسلام . ويناله من قبيلته فينهش أعراض تغلب وأعراض ربيعة بن نزار جميعاً . وأما الأخطل فلم يكن يجرؤ أن يقابل جريراً بالمثل فيعطنه في ديانته وهو في كنف دولة إسلامية عزيزة الجانب : ولو حدثته نفسه بذلك لما سلم الذي بين كفيه ، وإن يكن شاعر بني أمية وشاعر أمير المؤمنين . وكان يقتصر على هجو كليب قوم جرير الأذنين فلا يجاوزهم إلى بني تميم وهم قبيلة صاحبه الفرزدق وأخوال بني قريش : ولا يتناول مضر بكلمة سوء لأن قريشاً من مضر والنبوة والخلافة في قريش . فأنت ترى أن نطاق الأخطل كان ضيقاً في هجو جرير ، وهذا ما أشار إليه عمر بن عبد العزيز في قوله : « إن الأخطل ضيق عليه كثرة القول . » ويروي لنا صاحب الأغاني أن رجلاً من بني شيان جاء إلى الأخطل فقال له : « يا أبا مالك إن لك عندي نصحاً . » قال : « هاته فما كذبت . » فقال : « إنك قد هجوت جريراً ودخلت بينه وبين الفرزدق وأنت غني عن ذلك ولا سيما أنه يبسط لسانه بما ينقبض عنه لسانك ، ويسب ربيعة سباً لا تقدر على سب مضر بمثله والمالك فيهم والنبوة قبله ، فلو شئت أمسكت عنه . » فقال : « صدقت في نصحك وعرفت مرادك . فوالصليب والقربان ، لأتخلصن إلى كليب خاصة دون مضر بما يلبسهم خزيه ويشملهم عاره ، ثم أعلم أن العالم بالشعر لا يبالي ، وحق الصايب ، إذا مر به البيت السائر الجيد أمسلم » قاله أم نصراني !

فالأخطل إذا لم يكن مطلق العنان فيتصرف في هجو جرير تصرف جرير في هجوه ، ومع ذلك فقد بلغ من خصمه مثل ما بلغ خصمه منه ، وكان في هجائه فتاكاً مفضاً فلم يترك شائنة إلا رمى بها بني كليب ورهط جرير .

وجماع القول إن الأخطل شاعر لعوب بالألفاظ والمعاني ، وله في الابتكار باع طويل ، وهو مبدع في مدحه وهجائه . متفنن في وصف الخمر : مقدم في الشعر السياسي على سائر الشعراء في صدر الإسلام .

الفَرزدَق.

٧٣٢ م و ١١٤ هـ . (٩)

حياته

هو هَمَّام بن غالب بن صَعَصَعَة من دارم ثم من تميم ، لُقِّبَ بالفَرزدَق لفلاظته وجهه وجهومه^١ ، وكنيته أبو فِرَاس . وكانت ولادته في البصرة ونشأته في باديتها ، فشبَّ خالص البدَاوة ، جاني الطباع ، قوي الشكيمة ، لا تلين قناته وكان له من مناقب قومه ومآثرهم ما أقعم نفسه زهواً وكبراً ، وفسح له في مجال الفخر على أقرانه ، فباهى الناس بآبائه وجدوده . وكان أبوه غالب من أجواد العرب المشهورين ، إذا نحر لا يجاريه منافس ، وإذا أعطى لا يسأل عفاته : من هم ؟ وجده صمصعة له صحة ولكنه لم يهاجر ، وهو الذي أحيا الوئيدة ، وبه افتخر الفرزدق في قوله :

وَجَدَتِي الَّذِي مَنَعَ الْوَأِيدَاتِ ، وَأَحْيَا الْوَيْدَ ، فَلَمْ يُوَادِ^٢

قيل إنه اشترى ثلاثمائة وستين موزودة كل واحدة منهن بناتين وجمل . وأمّ الفرزدق ليلي بنت حابس أخت الصحابي الأقرع بن حابس . ونظم الفرزدق الشعر صغيراً فجاء به أبوه إلى الإمام عليّ وقال : « إن ابني هذا من شعراء مُضِر فاسمع منه . » قال : « علّمه القرآن . » فلما كبر الفرزدق تعلمه وهو مقيد لثلاث يلهو عنه ،

• الفرزدق : الرغيف الضخم الذي تحفّفه النساء لفتوته . وقيل يل هو القطعة من العجين التي تبسط قيخبز منها الرغيف .

١ الجهومة والجهامة : اجتماع الوجه وفلاظته وسماحته .

٢ منع الوائيدات : أي منع النساء من وآد بناتهن وهو دفن أبلت حية حين ولادتها . الوئيدة والموزودة : أبلت المدفونة حية . وقوله : لم يواد بالتذكير : حلاط على اللفظ . وكان العرب في الجاهلية أكثر ما يتلون بناتهم في الجذب . ومنهم من يتلها تخلصاً من عار سبها . وكانت كعدة وميم تند بناتها .

وكان بشييع لعليّ وأبناء عليّ ويجاهر بحبه لهم ، وإذا مدحهم تدفق شعره عاطفة وحماسة ، فما ترى فيه أثراً لتكلف المادح المتكسب . وخير دليل على صدق موالاته آل البيت قهيدته في زين العابدين فهي من أبلغ الشعر وأخلصه عاطفة ، أنشدتها في وجه هشام بن عبد الملك لما حجّ على عهد أبيه وطاف بالبيت ، وجهد أن يستلم الحجر الأسود فلم يبلغه لكثرة الزحام ، فنصب له كرسي وجلس عليه ينظر إلى الناس وحوله جماعة من أهل الشام . فبينما هو كذلك إذ أقبل زين العابدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب ، وكان من أجمل الناس وجهاً ، فطاف بالبيت حتّى إذا انتهى إلى الحجر انشقت له الصفوف ومكته من استلامه . فقال رجل من أهل الشام لابن عبد الملك : « من هذا الذي هابه الناس هذه الهبة ؟ » فقال هشام : « لا أعرفه . » وخاف أن يذكر اسمه فيرغبهم فيه . وكان الفرزدق حاضراً فقال : « أنا أعرفه . » فقال الشامي : « ومن هو يا أبا فراس ؟ » فقال كلمته :

هذا الذي تعرّف البطحاء وطأته ، والبيت يتعرّفه ، والحيل والحرم^١
فغضب هشام فحبسه بين مكة والمدينة فهجاه الفرزدق بقوله :

أتحيّسني بين المدينة والي إليها قلوب الناس ينهوي منيها^٢
يكتلب رأساً لم يكن رأس سيّد ، وعين له حولاء ، باد عيوبها^٣
فبلغ شعره هشاماً فأمر بإطلاقه خوفاً من لسانه .

١ البطحاء : الأرض المنباعدة التي في وسطها مكة . الوطأ : موضع القدم . البيت : أي البيت الحرام . الحل : ما سوى الحرم من بلاد الله . الحرم : ما أحاط بمكة من الأرض إلى خط معلوم . يقول : إن زين العابدين تعرفه أهل الدنيا قاطبة .

٢ يهوي : يسرع ويميل في سيرة . منيها : تالها ، من أناب إلى الله رجع إليه وتاب . وقوله : التي ، أراد بها مكة فعرف باسم الموصول تعظيماً لها . يقول : أتحيّس بين المدينة ومكة التي يسرع إليها ذوو القلوب الخائفة . والصمير في منيها يعود على القلوب .

٣ باد : ظاهر . وكان هشام أحول .

اتصاله بالأمويين

على أن تشيحه لآل البيت لم يصرفه عن التقرب إلى الأمويين ، فمدحهم رهبةً منهم أو رغبةً في نوالهم ، وأكثر مدائحه في سليمان بن عبد الملك ، ولكنه لم ينل حظوة الأخطل عندهم ولا استقام له أن يمدحهم بمثل شعره . فهم كانوا يعلمون موضع هواه ، وهو كان يتكلف مدحهم على كره منه . وربما مرت به ساعة لا يستطيع فيها أن يسخر عاطفته ، فيدعوه الخليفة إلى مدحه فما يطيق ذلك ، فيعمد إلى الافتخار بنفسه فعله في حضرة سليمان بن عبد الملك لما استنشده فيه أو في أبيه فأنشده مفتخراً عليه :

وركبٍ كانَ الرِّيحَ تَطْلُبُ عندهمُ لها تِرةٌ ، مِن جَدِّبِهَا بالعَصَائِبِ
مَرَوْا يَخِيطُونَ اللَّيْلَ ، وَهِيَ تَلْفَتُهُمْ إِلَى شَعْبِ الْأَكْوَارِ ، مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
إِذَا اسْتَوْضَحُوا نَارًا يَقُولُونَ : لَيْتَهَا ، وَقَدْ خَصِرَتْ أَيْدِيهِمْ ، نَارُ غَالِبٍ

فتبين غضب سليمان ، وكان نُصَيْبُ الشاعر حاضراً فأنشده أياً ما يمدحه بها ، فقال الخليفة : « يا غلام أعط نُصَيْباً خمس مائة دينار ، وألحق الفرزدق بنار أبيه . » فخرج الفرزدق مُغَضَّباً يقول :

وَحَيْرُ الشَّعْرِ أَكْرَمُهُ رِجَالاً ، وَشَرُّ الشَّعْرِ مَا قَالَ الْعَبِيدُ

١ الركب : المسافرون فوق الإبل . ترة : ثأراً . العصائب : جمع العصاة وهي الهامة . يقول : كان الريح لها ثأر على هذا الركب لشدة ما تجذب بهائم جماعته . يصف قوة الريح .

٢ مروا : ساروا ليلاً . يخيطون الليل : يسرون فيه على غير هدى . مأخوذ من الخيط : وهو الضرب على غير اتساق . شعب الأكوار : نواحيها ، مفردا شعبة . الأكوار : جمع الكور وهو رحل البعير . يقول : سرى هذا الركب يخيطون على غير هدى لشدة الظلام والريح العاصفة تلفهم أي تضمهم من كل جانب إلى نواحي الأكوار .

٣ استوضحوا : وضعوا أيديهم على عيونهم لينظروا الشيء من بعيد . خصرت : بردت . يقول : إذا نظروا ناراً من بعيد قال بعضهم لبعض وقد بردت أيديهم : « ليتها نار غالب » وغالب : أبو الفرزدق ، لأنهم يحلون عندها دفناً وقرى .

٤ كان نصيب مول حبشياً لبني كعب فاشتراه عبد العزيز بن مروان ، وهو شاعر مجيد . يعرض الفرزدق به في قوله : وشَرُّ الشعر ما قال العبيد .

وقد يمدح عُمّال بني أمية ثم يهجوهم إذا وجد سبيلاً إلى هجوهم ، أو يهجوهم ثم يمدحهم إذا خشي شرهم . فقد رثى الحجاج بقوله :

فَكَيْتَ الْأَكْفَ الدَّافَاتِ ابْنَ يَوْسُفَ يَقْطَعْنَ ، إِذْ غَيَّبْنَ تَحْتَ السَّقَائِفِ

فلما يبيع بالخلافة سليمان بن عبد الملك بعد أخيه الوليد مدحه الفرزدق وهجا الحجاج وقومه ؛ فقبل له : كيف تهجوه وقد مدحته ؟ فقال : « نكون مع الواحد منهم ما كان الله معه ، فإذا تخلص منه انقلبنا عليه . »

وهجا آل المهلب فسخطوا عليه ، فلما ولّى سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب خراسان والعراق خاف الفرزدق فمدحهم . فلا تعجب إذا أن ترى الفرزدق مجفواً على سمو قدره في دولة الشعر ، فبنو أمية وعملهم لم يطمئنتوا إلى ولائه ولطالما نالوا منه فحبسوه أو أبعده ، وإذا أجازوه أحياناً فتقيّة للسانه أو رغبة في شعره ليمدحهم به .

الفرزدق الطريد

وكان خبيث لسانه وتعمره يساعدان أولي الأمر على أذيته ، فإذا هجا قوماً أو نال من حرمتهم استعدوا عليه السلطان فيطارده فيفر من وجهه ، أو يحبسه أو ينفيه فيكفي الناس شره ولو إلى حين .

ويحدثنا صاحب الأغاني أن الفرزدق كان يهاجي الأشهب بن رُمَيْلة النهشليّ وبني فُقَيْم وكلاهما من دارم ؛ فاستعدوا عليه زياد ابن أبيه وهو على البصرة من قبيل معاوية ، ففرّ الفرزدق إلى المدينة مستجيراً بعاملها سعيد بن العاص فأمنه . ثم ولي المدينة مروان بن الحَكَم فعلم أن الفرزدق يشرب الخمر ويدخل إلى القيان ، فدعاه وتوعده وقال : « اخرج عني . » فعزم على الشخوص إلى مكة ، فكتب مروان إلى بعض عماله ما بين مكة والمدينة بأن يصله بمائتي دينار ، فارتاب

١ السقائف : جمع السقيفة وأراد بها القبر . أي إذ غيبن ابن يوسف تحت سقائف الأجداث . وابن يوسف هو الحجاج توفي في أواخر خلافة الوليد بن عبد الملك في سنة ٧١٣ م و ٩٥ هـ . وكان والي العراقين وخراسان ، ومدة ولايته عشرون سنة .

بكتاب مروان فجاء إليه يقول : -

مَرْوَانُ إِنَّ مَطْلِيَّتِي مَعَهُ وَلَهُ تَرْجُو الْحَيَاءَ ، وَرَبَّتْهَا لَمْ يَتَّسِرْ^١
أَتَيْتَنِي بِصَحِيفَةٍ مَخْتُومَةٍ ، يُخَشِّي عَلَيَّ بِهَا حَيَاءُ النُّقَرَسِ^٢
أَتَى الصَّحِيفَةَ يَا فَرَزْدَقُ . لَا تَكُنْ نَكَدَاءَ مِثْلَ صَحِيفَةِ الْمُتَلَمِّسِ^٣

ثم رمى بالصحيفة . فضحك مروان وقال : « ويحك إنك أمشي لا تقرأ
فاذهب بها إلى مَنْ يقرأها ثم ردّها حتى أختمها . » فذهب بها ، فلما قرئت له
إذا فيها جائزة فردّها إلى مروان فختمها .
وظلّ الفرزدق طريداً عن البصرة حتى هلك زياد .

خبره مع النوار

ولم تكن حظوته عند النّوّار بأحسن من حظوته عند الخلفاء وعماهم . مع
أن النّوّار بنت عمّه . والدها أعين بن ضُبَيْعَةَ المُجَاشِعِي ، وكان الفرزدق وليّها ،
فخطبها رجل من دارم فرضيته وأرسلت إلى ابن عمها أن يزوجه إياه ، فقال :
« لا أفعل أو تشهديني أنك قد رضيت بمن زوجتك . » ففعلت ، فلما توثق
منها وقف في مسجد بني مجاشع بن دارم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « قد
علمت أن النّوّار قد ولّني أمرها وأشهدكم أنني قد زوجتها نفسي على مائة ناقة
حمرأ ، سوداء الحديقة . » فنفرت منه وفزعت إلى مكة وفيها عبد الله بن الزبير
وقد بايعه العراق والحجاز . فاستجارت بامرأته بنت منظور بن زبّان الفزاري ،

١ مطلي : دأته . معقولة : محبوبة . الحياء : الطاء . ربا : صاحبها . يقول : إن مطلي محبوبة
لا تستطيع السفر لأنها تنتظر عطاءك وصاحبها لم يقطع رجاءك منك .

٢ النقرس : ورم في مفاصل الكمين وأصابع الرجلين . يقول : أعطيتني كتاباً مختوماً أخشى أن
يكون فيه عطاء موجه كداء النقرس .

٣ قوله : لا تكن . مجزوم بجواب الأمر وهي بمعنى لا تكون ولا حرف نفي . يقول مخاطباً
نفسه : ألق صحيفتك لا تكون مشؤومة مثل صحيفة التلمس . راجع خبر صحيفة التلمس
في بحث طرفة بن العبد .

فصبها الفرزدق ولما قدم مكة اشرب الناس إليه ، ونزل على بني عبد الله بن الزبير فاستنشدوه ثم شفعوا له إلى أبيهم ، فجعل يشفعهم في الظاهر حتى إذا صار إلى امرأته قلبته عن رأيه ، فمال إلى النوار وأشار عليه بتطبيقها فأبى وهجاه . وظل يريقها حتى اصططححا على أن يرجعا إلى البصرة ويحكم في أمرهما بني تميم . فلما صارا إلى البصرة رجعت إليه النوار بحكم عشيرتها ، ومكثت عنده زماناً ترضى عنه حيناً وتخاصمه أحياناً ، فأراد لإغاضتها فتزوج عليها حدراء بنت زيق بن بسطام بن قيس الشيباني فخاصمته النوار وأخذت بلحيته وقالت : « تزوجت أعرابية دقيقة الساقين على مائة بعير . » فقال يفضل عليها حدراء : لَعَمْرِي ، لأعْرَابِيَّةٍ فِي مِظْلَكَةٍ ، تَنْظُلُ بِرَوْقِي بَيْتِيهَا الرِّيحُ تُخَفِّقُ^٢ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ ضِنَاكِ ضِفْنَةٍ ، إِذَا وُضِعَتْ عَنْهَا المَرَاوِحُ تَعْرِقُ^٣ فشكته إلى جرير فهجاه وهجا حدراء .

ولم يطب للنوار عيش في كنف الفرزدق فظلت ترققه وتستعطفه حتى أجابها إلى طلاقها ، وأخذ عليها ألا تفارقه ولا تبرح من منزله ولا تتزوج رجلاً بعده ولا تمنعه من مالها ما كانت تبذله له ، وأخذت عليه أن يشهد الحسن البصري على طلاقها ففعل وطلقها ثلاثاً ، ثم ندم وتحسّر ، وله فيها شعر كثير منه :

نَدِمْتُ نَدَامَةَ الكُسْمِيِّ لَمَّا غَدَتُ مِنْ مِثْيِ مُطْلَقَةٍ نَوَارُ
وَكَاثَتْ جَنَّتِي فَخَرَجْتُ مِنْهَا ، كَأَدَمَ حِينَ أَخْرَجَهُ الضَّرَارُ^٤
وَكُنْتُ كَفَاقِي عَيْنَيْهِ عَمْدًا ، فَأَصْبَحَ مَا يُضِيءُ لَهُ النُّهَارُ^٥

١ الحدراء : الحولاء . أو من لها قرعة في باطن جفنها .

٢ المظلة : الخيمة . الروق والرواق : سقف في مقدم البيت . تخفق : تصوت عند هبوبها .

٣ الضنك : المرأة المكتنزة الثقلية الجسم . الضفنة : القصيرة الحلقاء في عظم خلق . المارواح : جمع المروحة . يقول : يظل جسمها لضخامته يمرق إذا لم يروح له بالمارواح .

٤ الكسمي : نسبة إلى كسع وهو حي . بالين أو من بني ثعلبة ، ومنه حامد بن الحرث الكسمي الذي يضرب به المثل في الندامة لأنه رمى حمراً ليلاً فكانت السهام تنفذ منها وتصدد الجبل فتوري ناراً فظن أنه أخطأها جبيعاً فحنق وكسر قوسه ، ولما أصبح نظر فإذا الحمر مصرعة وأسبه بالدم مضرجة فندم فقطع إبهامه .

٥ الضرار : المخالفة . من ضاره : خالفه . وأراد بذلك مخالفة آدم وصية الله .

وكان الفرزدق على إعجابه بنفسه ومباهاته بأصله شديد الحب لا يقا تل إلا بلسانه . وكان خصومه يتخذون من جنبه ذريعة للصّحك به والتشفي من غيظهم ، وله معهم أخبار كثيرة نكتفي بواحدة منها رواها أبو عبيدة عن روبة بن العجاج قال : حجّ سليمان بن عبد الملك وحجّت الشعراء معه ، فلما جاء المدينة تلقوه بنحو أربع مائة أسير من الروم فقعد يدفعهم إلى الوجوه وإلى الناس فيقتلونهم حتى دفع إلى جرير رجلاً منهم فدمست إليه بنو عبس سيفاً قاطعاً فضربه فأبان رأسه ، ودفع إلى الفرزدق أسيراً فلم يجد سيفاً فدمسوا إليه سيفاً كليلاً فضرب الأسير فلم يصنع شيئاً ، فضحك القوم به ومن سوء ضربته ، وشمّت بنو عبس ، فغضب الفرزدق وأنشأ يقول :

إِنْ يَكُ سَيْفٌ خَانَ ، أَوْ قَدَرٌ أَبَى لِتَأْخِيرِ نَفْسٍ حَتَفَهَا غَيْرُ شَاهِدٍ
فَسَيْفٌ بَقِيَ عَبَسَ ، وَقَدْ ضَرَبُوا بِهِ ، نَبَاً يَسْدِي وَرَقَاءَ عَنْ رَأْسِ خَالِدٍ
كَذَاكَ سَيْوْفُ الْهِنْدِ تَنْبُو ظِلَابَتُهَا ، وَيَقْطَعُنَ أحياناً مَنَاطَ الْقَلَالِدِ^١

وقال أيضاً :

أِعْجَبُ النَّاسُ أَنْ أَضْحَكَ خَيْرَهُمْ ، خَلِيفَةَ اللَّهِ يُسْتَسْقَى بِهِ الْمَطَرُ^٢ ؟

١ قوله : إن يك ، لحقه الحرم فحذفت فاء فعول فأصبح عول فنقل إلى فعل . الحذف : الموت . شاهد : حاضر . يقول : أبي القدر أن يقطع السيف ليؤخر موت نفس لم يحضر أجلها بعد .

٢ نبا السيف : إذا لم يقطع . ورقاء : هو ابن زهير بن جذيمة العبسي رأى والده تحت صدر خالد ابن جعفر بن كلاب وخالد مكب عليه فجاء ورقاء لإنقاذ والده فضرب خالداً ضربات فلم يصنع شيئاً وقتل والده .

٣ سيوف الهند : أي المصنوعة في الهند . الظلمات : جمع الظلمة وهي حد السيف . مناط القلالد : كناية عن الأعتاق . ومناط : اسم مكان من ناط أي علق . القلالد : جمع القلادة وهي ما جعل في العنق من الحل .

٤ خيرهم : أي سليمان . وعجز البيت للأضطل التحله الفرزدق .

لم يَنْتَبُ سَيْفِيَّ مِنْ رُغْبٍ وَلَا دَهَشٍ ، عَنْ الْأَسِيرِ ، وَلَكِنْ أَخَّرَ الْقَدْرُ^١
وَلَنْ يُقَدَّمَ نَفْسًا ، قَبْلَ مَدَّتِهَا . جَمَعَ الْيَدَيْنِ ، وَلَا الصَّمَامَةَ الذِّكْرُ^٢

ثم مضى وهو يقول :

مَا إِنْ يُعَابُ سَيْدٌ إِذَا صَبَا . وَلَا يُعَابُ صَارِمٌ إِذَا نَبَا
وَلَا بُعَابُ شَاعِرٌ إِذَا كَبَا^٣

فشمت به جرير وعيره بقوله :

بَسِيفٍ أَبِي رَغْوَانَ سَيْفٍ مُجَاشِعٍ . وَلَمْ تَضْرِبْ بِسَيْفِيَّ ابْنَ ظَالِمٍ^٤
ضَرَبْتَ بِهِ عِنْدَ الْإِمَامِ . فَأَرَعِشْتَ بِتَدَاكٍ ، وَقَالُوا : «مُحَدَّثٌ غَيْرُ صَارِمٍ»^٥

فرد عليه الفرزدق بقوله :

وَلَا نَقْتُلُ الْأَسْرَى . وَلَكِنْ نَفْكُهُمْ ، إِذَا أَثْقَلَ الْأَعْنَاقَ حَمَلُ الْمَغَارِمِ^٦
فَهَلْ ضَرْبَةُ الرُّومِيِّ جَاعِلَةٌ لَكُمْ أَبَا عَنْ كَلِيبٍ ، أَوْ أَبَا مِثْلٍ دَارِمٍ^٧

١ الدهش : الحيرة والاهول .

٢ الصمصامة : السيف القاطع . الذكر : السيف الياويس الصلب . وقوله : جمع اليدين ، أي الأسرى والاعتقال ، وهو أن تكبل اليدين إلى العنق بالجوامع أي الأغلال مفردا جامعة .

٣ صبا : أي إذا سبت نفسه ومالته . كبا : سقط على وجهه . وكبا الشاعر : إذا أخطأته جودة الشعر تشبيهاً له بالفارس الكابي في المضارب .

٤ يقول : إن السيف الذي ضربت به لم يتعود القطع لأنه سيف بني مجاشع بن دارم الجهناء لا سيف الحرث بن ظالم المري . وكان الحرث من فتاك العرب فترك بخالد بن جعفر وهو إذ ذاك نازل حل الثمان بن المنذر ، وبنو مرة وبنو عبس أبناء أهام كلهم من غطفان . ورد جرير حل الفرزدق لتغيره بني عبس بسيف ورقاء فيشير إل سيف الحرث بن ظالم تنبيهاً حل أن بني عبس أدركوا ثأرهم من خالد بن جعفر قاتل زهير .

٥ الإمام : الخليفة . أرعشت : ارتعدت من الخوف . محدث : أي حديث العهد بحمل السيوف . غير صارم : غير قاطع أي لم يتعود القطع بالسيوف .

٦ المغارم : جمع المغرم وهو الغرامة . يقول : نحن نفك الأسرى إذا عجزوا عن دفع الغرامة ليفتدوا أنفسهم .

٧ كليب : قوم جرير . وقوله : أباه عن كليب : عوضاً عنه .

الفَرَزْدَقُ وَجَرِير

وكان السبب في تهاجي الفرزدق وجرير أن شاعراً من بني يربوع يقال له غسان السليطي هجا جريراً فردّ عليه جرير فأخزاه ، فشكا آل يربوع إلى البعيث المجاشعي قهر جرير صاحبهم ، فجعل البعيث يقول : « وجدنا الشرف والشعر في بني النوار بنت مجاشع . » فبلغ ذلك جريراً فهجا البعيث وقومه ، فجاء البعيث إلى بني الخطفي رهط جرير . وقال : « يا قوم عَجِلْتُمْ عليّ . » فقالوا : « بلغنا عنك أمرٌ فإن شئت قلت كما قلنا ، وإن شئت صفحت . » فقال : « بل أصفح . » فأقام مجاوراً لهم ثلاث سنين ثم إنّه فارقه راضياً ، فقدم على ناس من بني مجاشع فسألوه عن بني الخطفي فأثنى عليهم خيراً ، فقال رجل منهم : « لَحُسْنٌ ما جازيتهم على الذي قالوا لك . » ثم أنشده قول جرير فيه ، ولم يزلوا به حتى أغضبوه ، فهجا بني كليب . فقالت بنو كليب لعطاء بن الخطفي : « اركب إلى بني مجاشع واستنهم من أنفسهم فقد قالوا كما قيل لهم . » فأناهم عطاء فقال : « اي بني مجاشع الإخوة والعشيرة ، وقد قلتم كما قيل لكم فانتهوا عنا . » فأبى البعيث إلا هجاءهم . فلحم الهجاء بين جرير والبعيث فسقط غسان . ثم استطال جرير وأفحش القول في نساء مجاشع . فضجّ البعيث إلى الفرزدق وهو يومئذ بالبصرة وقد قيّد نفسه وآلى ألاك يفكّ قيده حتى يقرأ القرآن . وأقبلت عليه نساء مجاشع وقلن له : « قَبَحَ اللهُ قَيْدَكَ وقد هتك جرير عورات نساك فلُحِيتَ شاعر قوم ! » فأحفظنه ففَضَّ قيده وقال :

أَلَا اسْتَهْزَأْتُ مِنِّي هُنَيْدَةً أَنْ رَأَتْ أُسْبِرَ أَيْدَانِي خَطْوَهُ حَلَقَ الْحِجَلِ
وَلَوْ عَلِمْتَ أَنَّ الْوِثَاقَ أَشَدُّهُ إِلَى النَّارِ ، قَالَتْ لِي مَقَالَةٌ ذِي عَقْلِ

١ هنيذة : امرأة الزبرقان صمة الفرزدق . الحجل : القيد . وقوله : أسيراً يداني خطوه ، أي يقصر خطوه .

٢ قوله : أشده إلى النار ، أي خوفاً منها ، وفي رواية أخرى : أشده (بفتح الشين) فيكون المعنى أشد الوثاق ووثاق النار .

لَحَمَرِي ، لَمِنْ قَبِدْتُ نَفْسِي ، لَطَالَمَا
 ثَلَاثِينَ عَامًا ، مَا أَرَى مِنْ عَمَائَةٍ ؛
 أَتَنِي أَحَادِيثُ الْبَيْثِ ، وَدُونَهُ
 فَقُلْتُ : أَظُنُّ ابْنَ الْخَبِيثَةِ أَتَنِي
 فَإِنْ يَلِكُ قَيْدِي كَانَ نَدْرًا نَدْرَتُهُ ،
 أَنَا الضَّامِنُ الرَّاعِي عَلَيْهِمْ ، وَإِنَّمَا
 سَعَيْتُ ، وَأَوْضَعْتُ الْمَطِيَّةَ فِي الْجَهْلِ^١
 إِذَا بَرَقَتْ . إِلَّا أَشَدَّ لَهَا رَحْلِي^٢
 زَرُودٌ ، فَشَامَاتُ الشَّقِيقِ مِنَ الرَّمْلِ^٣
 شَغِلْتُ عَنْ الرَّامِي الْكِنَانَةَ بِالنَّبْلِ ؟^٤
 فَمَا بَنِي عَنْ أَحْسَابِ قَوْمِي مِنْ شُغْلِهِ
 يُدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا ، أَوْ مِثْلِي^٥

وهجا الفرزدق البعيث لمجزه عن مقاومة جرير فسقط البعيث . قال ابن
 سلام : « ولجّ الهجاءُ بين جرير والفرزدق نحواً من أربعين سنةً لم يغلب
 واحد منهما على صاحبه ، ولم يتهاجّ شاعران في الجاهلية ولا في الإسلام بمثل
 ما تهاجيا به . »

موته

يحدثنا صاحب الأغاني أن لَبَيْطَةَ بن الفرزدق قال : « إن أباه أصابته ذات
 الجنب فكانت سبب وفاته . ووُصف له أن يشرب النفط الأبيض فجعلوه في
 قدح وسقوه إياه فقال : « يا بني عجلت لأبيك شراب أهل النار . » وكان له

١ أوضع المطية : رفعها في السير . وقوله : أوضعت المطية في الجهل ، أي سرت في الجهل كل سير .
 ٢ العمائة : الجهالة . أشد لها رحل : أي أقصدها . يقول : إنه أوضعا لثلاثين عاماً فما لاحت له
 جهالة إلا قصدها .

٣ زرود : ماء لبني مجاشع حل طريق الكوفة . الشامات : آثار مختلف لون الأرض . الشقيق :
 الجلد بين الرملتين وربما كان أميلاً . والجدد : الأرض الغليظة المستوية .

٤ ابن الخبيثة : يعني جريراً . وقوله : الرامي الكنانة ، يريد رجلاً من أسد التقى رجلاً من فزارة
 وكانا راميين ومع الفزاري كنانة جديدة ومع الأسدي كنانة رثة ، فقال له الأسدي : « أنا أرمي
 أو أنت ؟ » قال الفزاري : « أنا أرى منك . » فقال الأسدي : « فأنا أنصب كنانتي وتنصب
 كنانتك حتى نرمي فيها . » فنصب الأسدي كنانته فجعل الفزاري يرمي ويصيب حتى نفذت سهامه ،
 فرماه الأسدي بسهم فقتله وأخذ كنانته . ضرب الفرزدق هذا المثل ليقول لجرير إنه ليس بمائل
 عنه كما هفل الفزاري من صاحبه الأسدي .

٥ يقول : لا يدافع عن أحسابهم إلا أنا أو رجل مثلي .

عبيد فأوصى بعقبتهم بعد موته وبدفع شيء من ماله إليهم ، فلما احتضر جمع أهل بيته وأنشأ يقول :

أروني مَنْ يقومُ لكم مقامِي ، إذا ما الأمرُ جَلَّ عنِ الخطابِ ؟
إلى مَنْ تَفَرَّغُونَ إذا حَثَوْتُمْ بأيديكم عليَّ من الترابِ ؟

فقال له بعض عبيده : « إلى الله . » فأمر ببيعه قبل وفاته وأبطل وصيته فيه .
وذكر ابن قُتَيْبَةَ أَنَّهُ مات وقد قارب المائة ، وكانت عِلَّتُهُ الدُّبَيْلَةُ ،
وكان يُسْقَى النفط الأبيض وهو يقول : « أتعجلون لي النار في الدنيا ! »
وكانت وفاته في خلافة هشام بن عبد الملك ، وله قصيدة يمدحه بها ويهته
بالخلافة ، منها قوله :

رَمَتْنِي بالثمانين اللَّيَالِي ، وَسَهَمُ الدَّهْرِ أَصُوبُ سَهْمِ رَامِ

وخلافة هشام تبتدىء في السنة الخمسين بعد المائة للهجرة ، فإذا كان
الفرزدق يومئذ في الثمانين من عمره كما ذكر في شعره ، فلا يصح أن تكون
سنه قد نيفت على التسعين يوم وفاته ، هذا إذا حسبنا أن القصيدة قيلت في
السنة الأولى لخلافة هشام وأن الشاعر كان في الثمانين دون زيادة أو نقصان .
وفي أي حال فإن الفرزدق لم يبلغ المائة وإنما مات في التسعين أو دون التسعين
أو أنه جاوزها قليلاً .

آثاره

آثاره ديوان مطبوع أكثره في المدح والفخر والهجاء . وطبعت « نقائض
جرير والفرزدق » في ليدن فجاءت في مجلدين ضخمين . وهو من أصحاب
المُلَحَّمات ومطلع ملحمة :

١ جل : عظم . يقول : إذا اشتد الأمر وأصبح الكلام الفصل لا يجدي نفعا .

٢ تفرغون : تلبأون وتستغيثون . حثا التراب على الميت : صب عليه ليواريه .

٣ الدبيلة: دمل كبيرة ، تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً .

هَزَفَتْ بِأَعْيَاشٍ وَمَا كَيْدَتْ تَعْرِفُ ، وَأَنْكَرَتْ مِنْ حُدْرَاءٍ مَا كُنْتَ تَعْرِفُ^١

مِيزَتُهُ

لَمْ يَشْغَلِ النَّاسَ شَاعِرٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا فِي الْإِسْلَامِ كَمَا شَغَلَهُمْ جَرِيرٌ وَالْفَرَزْدَقُ بِتَهَاجِيهِمَا ، فَقَدْ لَبِثَا أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتَشَاتَمَانِ وَالنَّاسُ تَسْمَعُ لِهَاجِهِمَا وَلَا تَتَّفِقُ عَلَى تَفْضِيلِ الْوَاحِدِ مِنْهُمَا عَلَى الْآخَرِ . وَكَانَ يَصْخَرُ لَنَا أَنْ نَقْتَصِرَ عَلَى دُرُسِ خَاصَّةِ الْهَجَاءِ فِي الْفَرَزْدَقِ ، وَمَا يَتَّبِعُ هَذَا الْهَجَاءُ مِنْ فَخْرٍ ، لَوْ لَمْ تَكُنْ لَشَاعِرِنَا خُصَائِصُ أُخْرَى لَا يَنْبَغِي إِغْفَالُهَا ، وَإِنْ تَكُنْ خَاصَّةُ الْهَجَاءِ أَظْهَرَهَا . فَالْفَرَزْدَقُ فِي تَشْيِيعِهِ لَأَلِ الْبَيْتِ وَفِي اتِّصَالِهِ بِالْخُلَفَاءِ الْأُمَوِيِّينَ وَعَمَالِهِمْ شَاعِرٌ مَدَّاحٌ وَلَكِنْ مَدَحُهُ لِهَؤُلَاءِ يَخْتَلِفُ عَنْ مَدَحِهِ لِأَوَّلِكَ . فَهُوَ فِي ذِكْرِ آلِ الْبَيْتِ صَادِقُ اللَّهْجَةِ ، يَبِينُ الْحِمَاسَةَ ، مُتَدَفِّقُ الْعَاطِفَةِ ، وَفِي مَدَحِ الْأُمَوِيِّينَ كَدُوبٌ مُتَكَلِّفٌ يَظْهَرُ خِلَافُ مَا يَبْطُنُ . وَالْفَرَزْدَقُ فِي غَزَلِهِ يَصْطَنِعُ الْقِصَصَ الْغَرَامِيَّ كَابْنِ أَبِي رَبِيعَةَ وَيَتَعَهَّرُ مِثْلَهُ ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقَادُ لَهُ هَذَا الْفَنُّ فِي الْجُودَةِ وَالرَّقَّةِ انْقِيَادَهُ لِعَمْرِ . وَالْفَرَزْدَقُ أَوَّلُ شَاعِرٍ مُسْلِمٍ نَظَّمَ فِي الزَّهْدِ وَخَاطَبَ إِبْلِيسَ وَهَجَاهُ . وَهُوَ أَكْثَرُ الشُّعْرَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ سَرَقَةً وَانْتِحَالًا . فَعَلَيْنَا أَنْ نَدْرُسَ بِهِ خَاصَّةَ الْهَجَاءِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْإِسْهَابِ ، ثُمَّ نَلْمُ بِسَائِرِ خُصَائِصِهِ لِنَعْرِفَ مَنْ هُوَ الْفَرَزْدَقُ وَمَا هِيَ مِيزَةُ شَعْرِهِ .

هَجْوُهُ وَفَخْرُهُ

وَلَسْنَا نَعْجَبُ إِذَا رَأَيْنَا لِلْفَرَزْدَقِ شِعْرًا كَثِيرًا فِي الْهَجَاءِ بَعْدَ أَنْ عَلِمْنَا أَنَّهُ نَتَاجُ حَرْبِ عَوَانَ دَارَتِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ جَرِيرٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَكَانَ فِيهَا كَلَامُ الشَّاعِرِينَ يُعْنَى بِتَقْضِ أَقْوَالِ خَصْمِهِ لَللَّا يُعَدُّ مُغْلَبًا ، فَالْهَجَاءُ صِفَةٌ لَازِمَةٌ لَشِعْرِ الْفَرَزْدَقِ كَمَا أَنَّهُ صِفَةٌ لَازِمَةٌ لَشِعْرِ جَرِيرٍ .

وَإِذَا أَرَادَ الْفَرَزْدَقُ أَنْ يَهْجُوَ وَضَعَ نَفْسَهُ فِي مَرْتَبَةِ يَتَضَاعَلُ دُونَهَا خَصْمَهُ ،

١ عزفت : أي رجعت عن باطلك . أعياش : اسم موضع . حدراء : زوجة . يخاطب نفسه بصورة التجرید .

وشرع يعدّ د مقاهر قومه ويذكر ما لهم من الأيام وما هم عليه من كرم وخير
ونجدة وإباء . وكان له من شرف قبيلته ومآثر آبائه ما فصح له في مجال الفخر
والاستعلاء .

وهو على شدة إعجابه بقومه لا يغفل عن الافتخار بنفسه ، وأكبر فخره
بشاعريته ، وهي المفخرة الوحيدة التي نجدها فيه وبرى أنه يحقّ له أن يباهي
بها . ولا ينتهي الفرزدق من مفاخرة خصمه إلا ليحشوه شتماً وتعييراً ، فيعلن
مخازيته ومخازي قبيلته ، ويطعن في أعراضهم طعناً قبيحاً مكرراً من الألفاظ الفاحشة ،
والأخبار الشائنة ، حتى ليصبح شعره بؤرة فجور وفساد . وإذا رأيته يفتخر
بقوله :

ولا نقتلُ الأسرى ، ولكن نفكّهم ، إذا أنقلَ الأعناقَ حملُ المغارمِ
فلا تتوهم أنه يؤثر الرحمة على الظلم ، ولكنه أراد الردّ على من عيّرهُ الجُهَن
فلم يجد غير هذه السبيل . وربما افتخر بالظلم فقال :

إذا مضّرُ الحمرَاءِ حولي تَعَطَّفَتْ عني ، وقد دقّ اللّجَامُ شَكِيمِي^١
أبْتَنُ أن أسومَ النَّاسَ إِلَّا ظِلَامَةً . وكنتُ ابنَ مِرغَامِ العَدُوِّ ظَلُومِ^٢

ولا يقتصر في هجاء جرير على الدفاع عن بني دارم . بل يدافع أيضاً عن
تغلب قبيلة حليفه الأخطل . ويفاخر بهم جريراً وقومه . كما فاخر الأخطل ببني
دارم ودافع عنهم :

١ مضر الحمرء : هو أحد أولاد زرار بن معد بن عدنان ، اختلف مع إخوته ربيعة وإياد وأمار
على تركه أبهم فتحاكوا إلى الألفى الجرهمي فأعطى ربيعة الخيل فقليل له ربيعة الفرس ، وأعطى
مضر الذهب فقليل له مضر الحمرء ، وأعطى إياداً الجوارى والأمتعة المختلفة فقليل له إياد الشطاء ،
وأعطى أماراً الحمبر والمواشي فقليل له أمار الحمار . تعطف : مالت إلى وأحاطت بي . الشكيم :
جميع الشكيمة وهي الحديدة المترعة في فم الفرس . واللجام يشتمل عليها وعلى السير . وقوله :
دق اللجام شكيمي ، أي دقها بقمه أي وقمها عليه ليرسل في الرهان . شبه نفسه بالجواد .
٢ أسوم : أكلت . الظلامه : ما يتظلمه الرجل . مرغام : المبالغة من رغبة . أذله .

لولا فوارس تغلب ابنته وائل ، نزل العدو عليك كل مكان
 حبسوا ابن قيصر ، وابتنوا برماحهم ، يوم الكلاب كأفضل البنيان
 قوم هم قتلوا ابن هند ، عتوة ، وهم قسطوا على النعمان
 إن الأرقام لن ينال قد يمتها كلب عوى ، متهمتم الأسنان

فعلى هذا النحو كان الفرزدق يهجو جريراً ويفتخر عليه ، ويمزق عرضه
 وأعراض بني كليب أجمعين ، ذا كراً سوءاتهم ، فاضحاً نساءهم ، معدداً انكساراتهم .
 وله في ذلك أسلوب خاص لا يتعداه ، فهو لا يستطيع أن ينكر أن كليباً من
 تميم وأنهم أبناء عمته على الرغم منه ، ولكنه يجعلهم أذل بني تميم وأحقرهم ،
 وأخسهم وأجبنهم ، ثم يجعلهم يتناولون إلى دارم ويتحلون نسبها ، ودارم
 تربنهم عنها . وهو إذا افتخر بأيام بني تميم جعل الفضل فيها لبني دارم ، وإذا
 ذكر ما عليها من الأيام حصر غمازها ببني كليب . فرهط جرير عند الفرزدق
 أعجز من أن يطاولوا دارماً .

وهو على عنايته بهجو كليب لا يعف عن قيس عيلان بل يهجوهم هجاء
 خبيثاً وينفر عليهم التغليبين :

وما لقيت قيس بن عيلان وقعة ، ولا حرّ يوم ، مثل يوم الأرقام

١ يقال : تغلب ابنة وائل بإعادة الصفة على القبيلة ، وتغلب بن وائل بإعادتها على الأب . يقول :
 إن العدو كان ينزل في كل مكان تنزل فيه أو تهرب إليه . يشير إلى يوم ساتيدما بين كسرى
 والروم وكان كسرى وجه إلياس بن قبيصة لقتال الروم فهزمهم بساتيدما ولا يبعد أن يكون بنو
 تغلب أمانوا إلياس في هذه الواقعة لأن ساتيدما جبل في ديارهم . والمعنى أن تغلب ردوا جيوش
 قيصر عن التوغل في بلاد العرب .

٢ حبسوه : أي ردهو على أن يهلككم . وابتنوا : بنوا شرفاً . الكلاب : ماء لبني تميم وفيه كان
 يوم الكلاب وهو لتغلب على تميم .

٣ عمرو بن هند ملك العراق قاتله عمرو بن كلثوم التغلبي . عتوة : اقتداراً . قسطوا : جاروا .
 وقوله : حل النعمان ، يشير إلى مقتل المنذر بن النعمان أبي قابوس وقاتله مرة أخو عمرو بن كلثوم .

٤ الأرقام : حي من تغلب . قديمها : حسبها القديم . متهم : متكرر أي حرم فلحبت أسنانه .
 ٥ تربنهم : تدفهم .

٦ يقول : لم تلق قيس حرباً أحسى وطيساً من حرب الأرقام .

ويندّد بهم لمناصرتهم ابن الزبير على بني أمية ، ويعيرهم انكساراتهم ويشتم جريراً معهم لأتة كان يدافع عنهم .

مدحه

عرفنا أن الفرزدق كان يشايح آل البيت وأن الأمويين كانوا يعرفون ذلك فيه ، فلم يحفظّ عندهم كما حظي الأخطل النصراني ، ولكنه مدحهم وأجازوه على مدحه . ونستدلّ من شعره أنّه أخذ يتصل بهم في خلافة الوليد بن عبد الملك ؛ إذ ليس له في أيّيه ما يستحق الذكر . على أن مدحه لهم لم يكن إلا تكلفاً ، وسنجد اثر هذا التكلف في شعره الذي مدحهم به إذا قابلناه بشعره الذي مدح به آل البيت . فهو في مدح الأمويين متكسب يستجدي أو راهب يستعطف ، وفي مدح آل البيت عاطفيّ يمتحن ينطق عما في نفسه من هوى . فنحن لا نستطيع أن نصدق شاعراً يتشيع لعلّيّ وأبنائه حين نسمعه يخاطب الوليد بن عبد الملك :

أَمَّا الْوَلِيدُ فَإِنَّ اللَّهَ أَوْرَثَهُ ، بَعْلِمِهِ فِيهِ ، مُلْكًا ثَابِتَ الدَّهْرِ^١
خِلَافَةً لَمْ تَكُنْ غَضَبًا مَشُورَتُهَا ، أَرْمَى قَوَاعِدَهَا الرَّحْمَنُ ذُو النِّعَمِ^٢
كَانَتْ لِعُثْمَانَ لَمْ يَظْلِمْ خِلَافَتَهَا ، فَانْتَهَكَ النَّاسُ مِنْهُ أَعْظَمَ الْحُرْمِ^٣

أفيصحّ لنا أن نحسب الفرزدق غلصاً في هذا المدح ، صادقاً في جعله الخلافة حقّاً من الله لبني أمية ، وفي قوله إنهم أخذوها شورى لا غضباً ، وإن مقتل عثمان بن عفان أعطاهم هذا الحقّ الموروث ؟ وقد علمنا أن أصحاب آل البيت ينكرون على الأمويين هذه الدعوى ، ولا يرون أحداً أحقّ بالخلافة من أبناء بنت الرسول . والفرزدق نفسه كان يابّى أحياناً أن يمدح الأمويين على

١ الدم : جمع الدمة وهي هاد البيت يستد إليه ويستمسك به . وقوله : بعلمه فيه ، أي لما يعلم فيه من الحق .

٢ خلافة : بدل من قوله ملكاً . يقول : إن بني أمية أخذوها بالشورى ولم يأخذوها غضباً .

٣ انتهك الحرمة : تناولها بما لا يحل . الحرم : جمع الحرمة وهي ما لا يحل انتهاكه ، والذمة ، والمهابة .

ما فيه من ميل إلى التكسب ، وقد أوردنا خبره مع سليمان بن عبد الملك . ورأيانه في مكان آخر لا يعجم عن التعريض بهشام بن عبد الملك وهو حاضر لإنكاره زين العابدين . ثم رأيانه يهجو هشاماً بعد أن حبسه ، فيقول فيه :

يُقَتَّبُ رَأْساً لَمْ يَكُنْ رَأْسَ سَيْدٍ ، وَعَيْنٌ لَهُ حَوْلَاءُ ، بَادٍ عَيْبُهَا

ولكنه لم يستكف من مدحه لما تبوأ سدة الخلافة ، فقصده إليه في الرصافة^١ وأنشده قصيدة يقول فيها :

رَأَىكَ اللَّهُ أَوَّلَى النَّاسِ طَرّاً بِأَعْوَادِ الْخِلَافَةِ ، وَالسَّلَامِ^٢

أفيمكن أن يُخلص الفرزدق في مدحه لهشام ويصدق في زعمه أنه أولى الناس بالخلافة وهو القائل فيه : « تبين فيه الشؤمُ وهو غلامٌ » ؟ وحسبك أن تقابل قوله في هشام بقوله في زين العابدين لترى الفرق بينهما ، وتعلم أن الشاعر لم يمدح هشاماً إلا خائفاً ، أو مستجدياً يستمطر الربيع لعياله ، فكان شعره متكلفاً خالياً من العاطفة ؛ وأنه لم يمدح زين العابدين إلا مشغولاً بمناقبه ومناقب آلِه ، فجاء شعره عاطفياً صرفاً لا أثر للتكلف عليه . وأتى يكون التكلف في قصيدة جاش بها صدر الشاعر فقدفها بيتاً لثرييت ، والتأثر النفسي يملك عليه ؟ ويختلف أسلوبه فيها عن أسلوبه في مدح هشام . فهو لا يسأل زين العابدين ولا يستجديه . ولكنه يبتّ عاطفة متقدة بحب آل البيت ؛ عاطفة نفس تؤمن بكرامتهم وترجو بهم الثواب في الآخرة .

وإذا علمت أن زين العابدين أرسل إلى الفرزدق أربعة آلاف درهم لما بلغته القصيدة ، فردّها الفرزدق عليه وقال له : « إنما مدحتك بما أنت أهله » ، إذا علمت ذلك تبين لك صدق الفرزدق وإخلاصه في مدحه أبناء بنت الرسول .

١ الرصافة : مدينة في البرية يقرب الرقة أحدثها أو جدد بنامها هشام بن عبد الملك لما وقع الطاعون بالشام ، ولما مات هشام دفن فيها .

٢ بأعواد الخلافة : أي بأريكتها . وقوله : والسلام ، أي أنت أول بأن يسلم عليك بالخلافة .

وقد شكّ بعضهم في زعم الرواة أن هذه القصيدة قيلت ارتجالاً ، ولكننا لا نرى وجهاً للشكّ يصبح الاعتماد عليه ، ولا سيما أن أدلة الارتجال متوافرة . فالقصيدة قصيرة لا تبلغ الثلاثين بيتاً ، وفيها من الإيطاء^١ شيء كثير مما يدل على أنها لم تُحكك في النظم بل جاءت عفواً الخاطر ، وليس بعجيب أن يرتجلها شاعر في صدر الإسلام كالفرزدق له من ملكته الشعرية ، وبلاغته ، وصفاء ذهنه ما يهون عليه الارتجال ، وخصوصاً في موقف كان التأثير يعني على العاطفة ، والعاطفة تكتب .

غزله

لم يكن الفرزدق على تعمره ممن يحسنون الغزل والتشبيب بالنساء ، فإذا نسب جاء قوله غليظاً جافياً لا ترتاح إليه النفوس . وكان يشعر بتصلب عاطفته وخشونة تشبيهه فيقول : « ما أحوج جريراً مع عفتة إلى صلابة شعري ، وما أحوجني إلى رقة شعره مع شدة فسقي . »

وقد يخرج في غزله إلى المعاني الوحشية السمجة التي تنبؤ عنها الأذواق كقوله :

فيا ليتنا كنّا بـعيرين ، لا نرى على منهلٍ ، إلا نـُشِلَ ، ونُقذَفُ^٢
 كيلانا به عرٌّ ، يُخَافُ قِرَافُهُ^٣ على الناس ، مطليّ المساعِرِ ، أخشف^٤

وتجد في ديوانه قصيدة من القصص الغرامي يروي فيها خبر زيارة ليلية هي أشبه بزيارة ابن أبي ربيعة أو زيارة امرئ القيس ، ولكنه يقصّر عنهما

١ الإيطاء : تكرار القافية بلفظها ومعناها ، وهو مكروه يدل على قصر يد الناظم ، وجوزوا تكرير القافية لفظاً ومعنى فيما زاد على سبعة أبيات لأنهم يعملون كل سبعة أبيات قصيدة .

٢ بعيرين : جملين . المنهل : مورد الماء . نـُشِلَ : نطرد . نقذف : نرمي بالحجارة .

٣ المر : الحرب . قراله : غالطه . المساعر : أصول الفخذين والإبطين . أخشف : يابس الجلد من الحرب . يقول : ليتني ومن أحبها يعبران جريان يخشى على الناس غالطتها ، فإذا وردا المناهل طردا وقذفا بالحجارة ، وهما لشدة جريهما يابس جلدهما وطلبت مساعرها بالقطران . والمراد أنه يمتنى للانفراد بحبيبتة من العالم فاشتفى لها زله هذه الشهوة المقنونة .

في السرد والحوار ، ولا يجاريهما في الرقة ولطف التعبير . فمنها قوله :

فما زِلْتُ حَتَّى أَصْعَدْتَنِي حَبَالُهَا إِلَيْهَا ، وَلَيْلِي قَدْ تَخَامَصَ أَنْجِرُهُ^١
فلذا بلغ إليها لا يسمعك حواراً بينهما كما أسمعك الملك الضليل وفي
قريش ، بل يلتقيها صامته ما تنبس ببنت شفة ، فيصف مجلسه بأبيات ثلاثة ،
ثم يقول ذاكراً تخوفه الرجوع :

أَحَازِرُ بَوَابَيْنِ قَدْ وُكِّلَا بِهَا ، وَأَسْمَرَ مِنْ سَاجٍ تَنُطُّ مَسَامِرُهُ^٢
وهنا يسألها : « وكيف النزول ؟ » فتجيبه مظهرة له المصاعب التي تكتنفه ،
فيطلب إليها أن تُدَلِّيَهُ بِالْحَبَالِ كما أصعدته . فتفعل وتساعد على إنزاله رفيقة
لها :

هَما دَلَّتَانِي مِنْ ثَمَانِينَ قَامَةً^٣ ، كَمَا انْقَضَ بَازٌ أَقَمُ الرِّيشِ ، كَاسِرُهُ^٤
رثاؤه

ولم تكن عاطفته في الرثاء أقلّ تصلياً منها في الغزل ، فقد مات أبوه فرثاه ؛
فكان في رثائه لربّاه جافياً . ومات ولداه فأراد رثاءهما فتصلبت عاطفته ، فأخذ
بعزي نفسه بلذكر من مات قبلهما من كرام الرجال ، وختم مرثاته بقوله :

فَما ابْنَاكَ إِلَّا ابْنُ مَنْ النَّاسِ ، فَاصْبِرِي ، فَلَنْ يُرْجِعَ الْمَوْتُ حَنِينُ الْمَاتِمِ^٥
وماتت زوجه ، وكان يحبها ، فلم يستطع رثاءها فبكتها النوادب بشعر

١ تخامص الليل : رقت ظلته عند السحر .

٢ وأسمر : صفة لموصوف محذوف وهو الباب . الساج : الخشب . نطط : تصوت . مسامر : جمع مسمار . يقول : إذا فتح الباب يحدث صوتاً .

٣ انقض الباز حل لريسته : سقط عليها . القاتم : الأسود . الكاسر : الذي يكسر جناحيه عند انقضاضه : يشبه نفسه في سقوطه على الأرض بالباز الأسود الكاسر ريشه في الانقضاض .

٤ الماتم : جمع الماتم ، وهو المناحة . يقول للنوار : إن إلهك كسائر الناس فاصبري ولا تهزمي ، وإن النواح في الماتم لن يرجع الموق إلى الحياة .

جرير ، وقيل له أن يزور قبرها فقال :

ولست ، وإن عَزَّتْ عليّ ، بيزائيرِ تُراباً على مَرموسةٍ قد تَضَعَضَعَا
وأهونُ مفقودٍ ، إذا الموتُ نالَهُ ، على المَرءِ من أصحابِهِ ، من تَقَسَّعَا
فكيف ترجو أن تلين عاطفته ، فبرثي زوجه رثاءً حسناً ، وهو يرى أن
المرأة أهون مفقود على الرجل ؟

زهده

قد نكون مسرفين إذا وصفنا الفرزدق بالزهد ، وجعلنا لشعره ميزة
من هذه الناحية . فالزهد في حقيقته لم يعرفه الشعر العربي إلا في خلافة العباسيين ؛
هذا بصرف النظر عما أضيف إلى عليّ بن أبي طالب من الأشعار الزهدية لأن
الإمام عليّاً لم ينظم الشعر وإنما كان خطيباً بليغاً ، وله في الزهد أقوال نثرية
مشهورة ، وليس له في الشعر شيء ثابت .

ولكن الفرزدق ، على ضعف الخاصة الزهدية في شعره حتى نكاد لا نشعر
بها ، هو أول شاعر إسلامي أخذ بأهداب هذا الفن فنظم قصيدة يهجو بها
لبليس ويتوب إلى ربه نادماً على ذنوبه . وهي وإن تكن لا تستوعب شروط
الشعر الزهدي من ذم الدنيا وملاذها وإيراد المواعظ والحكم والأمثال ،
فلأنها تنضم إليه بما فيها من إقرار بالخطيئة ، وتوبة إلى الله ، وخطاب للشيطان
لم يُسَبِّق إليه .

على أن توبته غير حرية بالتصديق والإعجاب ، لأنه لم يتمسك بها كثيراً
بل ارتد عنها بعد حين . ومعاصروه أنفسهم لم يتلقوها بالاطمئنان لما يعهدون
به من فحش وفجور ، فلأن ابن سلام يحدثنا بأن الفرزدق أتى الحسن^٣ فقال له :

١ المرموسة : المدفونة في الرمس وهو القبر . تضعضع : انثر عليها وتبدد .

٢ تققع : لبس القناع . يقول : أهون فقيد على المراء من أصحابه فقيد يلبس القناع ، ويريد به
المرأة . وقوله : إذا الموت ناله ، أي زال المفقود .

٣ أي الحسن البصري ، قاضي البصرة وفقهها .

« إني قد هجوت إبليس فاسمع . » فقال : « لا حاجة لنا بما تقول . » قال :
 « لتسمعنّ أو لأخرجنّ » فأقول إن الحسن ينهى عن هجاء إبليس . » فقال الحسن :
 « اسكت فإنك عن لسانه تنطق . »

سرقاله

اشتهر الفرزدق بسرقة الشعر فكان لا يسمع بيتاً عائراً^١ إلا قال لصاحبه :
 « لتتركنّ هذا البيت لي أو لتتركن عرضك ! » فيتركه له خوفاً من لسانه ،
 فينتحلّه الفرزدق ويدبجه في شعره . وكان يقول : « خير السرقة ما لا يجب فيه
 القطع^٢ . » يعني سرقة الشعر . ويروي لنا صاحب الأغاني : أن الفرزدق مرّ
 يوماً بالشَّمرِ دَل وهو ينشد قصيدة حتى بلغ إلى قوله :

وما بين من لم يُعْطِ سَمْعاً وطاعةً ، وبين تميمٍ غيرُ حَزْرٍ الغَلاصِمِ^٣
 فقال : « والله لتتركنّ هذا البيت أو لتتركنّ عرضك ! » قال : « خذه
 على كره مني ! » فأخذه الفرزدق وهو في إحدى قصائده .
 ومرّ بَابن مَيَّادَة وهو ينشد :

لو أن جميعَ الناس كانوا بِرَبْوَةٍ ، وجِئْتُ بِجَدِّي ظالِمٍ وابنِ ظالِمٍ^٤
 لظَلَمْتُ رِقَابَ النَّاسِ خاضِعَةً لنا ، سَجُوداً على أقدامنا بالجماجِمِ
 فقال : « أما والله يا ابن الفارسية لتدعَ عنهُ لي أو لأنبشَنّ أملك من قبرها . »
 فقال له ابن مَيَّادَة : « خله لا بارك الله لك فيه . » فانتحل الفرزدق البيتين
 ووضع دارماً مكان ظالم فقال : « وجئت بجدي دارم وابن دارم . » وأخذ

١ العائر : السائر بين الناس .

٢ القطع : أي قطع اليد ، وكان السارق تقطع يده عملاً بالشرع الإسلامي .

٣ الغلاصم : جمع الغلصة وهي اللحم بين الرأس والعنق أو رأس الخيل . يقول : بين تميم
 ومن يمسها حر الأمانق .

٤ الربوة : ما ارتفع من الأرض .

لُحِمَتْهُ مِنْ جَمِيلٍ بُشِينَةٍ أَسِيرَ بَيْتِ فِيهَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ :

تَرَى النَّاسَ مَا سِرْنَا يَسِيرُونَ خَلْفَنَا ، وَإِنْ نَحْنُ أَوْمَانَا إِلَى النَّاسِ ، وَقَفُوا

مداخلته الكلام

وكان يداخل الكلام ويحوز في شعره ما لا يجوز غيره ، فرويت له أبيات كثيرة خالف فيها القواعد النحوية والبيانية ، فأخذها النحاة وعلماء البيان شواهد في مباحثهم . وسخط بعضهم عليه من أجلها وسُرُّ بها بعضهم الآخر ولا سيما أصحاب النحو ، لأنها كانت تشغلهم في تحمل أوجه إعرابها . فمن ذلك قوله يمدح إبراهيم بن هشام المخزومي خال هشام بن عبد الملك :

وما مثله في الناس إلا مُملِّكاً ، أبو أمه حيّ أبوه يُقَارِيهِ

والشاهد فيه التعقيد ، وهو أن لا يكون الكلام ظاهر المراد ، والمعنى : وما مثله في الناس حيّ يقاربه إلا مملّكاً أبو أمه أبوه ، أي ابن أخته هشام . فالضمير في أمه يعود على المملّك يعني هشاماً ، والضمير في أبوه يعود على المندوح يعني خاله إبراهيم . ففصل بين أبو أمه وهو مبتدأ ، وأبوه وهو خبر بلفظ أجنبي وهو حيّ . وكذا فصل بين حيّ ويقاربه ، وهو نعت ، بأجنبي آخر وهو أبوه . وقدم المستثنى على المستثنى منه ، فهو كما تراه في غاية التعقيد . وكان من حقه أن يقول : وما مثله في الناس حيّ يقاربه إلا مملّك أبو أمه أبوه . ورفع مملّك أشهر لأن ما يبطل عملها إذا انتقض خبرها بإلا ، وعدم إبطاله لغة حجازية .

وقوله :

وعَصْ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا ، أَوْ مُجَمَّرَةً

١ المسحت من المال : المذهب المظن . مجرّف : أي مجرّف ذاهب كله .

فنصب مسحتاً على أنه مفعول لم يدع ، ورفع بعده مجرّف مع أنه معطوف عليه ، فجمله النحاة خبراً لمبتدأ محذوف . وأمّا أبو عبيدة فإنه فسر لم يدع بمعنى لم يثبت ويستقر من الدّعة ، فارتفع مسحت ومجرّف بفعلهما . وفي ذلك ما فيه من تعسف وتحمل . وللفرزدق شعر كثير من هذا النوع .

مقلّداته

قال ابن سلام : وكان الفرزدق أكثرهم بيتاً مقلّداً . والمقلّد البيت المستغني بنفسه ، المشهور الذي يضرب به المثل . فمن ذلك قوله :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ خَدَّهُ ، ضَرْبَانُهُ حَتَّى تَسْتَقِيمَ الْأَخَادِعُ^١

وقوله :

تَرَى كُلَّ مَظْلُومٍ إِلَيْنَا فِرَارُهُ ، وَيَهْرُبُ مِنَّا جُهْنَدُهُ كُلُّ ظَلَمٍ

وقوله :

وَالشَّيْبُ يَنْهَضُ فِي الشَّابِّ كَأَنَّهُ لَيْلٌ يَصْبِحُ بِجَانِبَيْهِ سَهَارٌ^٢

وله غير ذلك كثير . ولعلّ مقلّداته هي التي جعلت الأدباء الأقدمين يشبهونه بزهير بن أبي سلمى .

قصاره وابتداءاته

وكان الفرزدق يُكثر من القصائد القصيرة ويفضلها على الطويلة ، فمثل يوماً : « ما بال قصارك أكثر من طوالك ؟ » فقال : « لأنّي رأيتها أثبت في الصدور ، وفي المحافل أجول . » وغلبت الجودة على قصاره ولم تخل طواله من الجميل الرائع .

١ صرّحه : لواء تجرأ . الأخادع : جمع الأخدع ، وهما أخدمان : حرقان في صلحي المتق . يقول : لضربه حتى تستقيم أخادعه ويلهب صرعه وكبره .

٢ ينهض في الشباب : أي يقوم فيه . كآله : أي كان الشباب .

ومما يجدر ذكره أن الفرزدق كان لا يُعنى كثيراً باختيار مطالعه ، فليس له ابتداءات تُذكر كما لغيره . وأكثر ابتداءاته خالية من التصريح^١ . فكأنه كان يميل إلى التملص من قيود طالما رسف بها الشعراء في أيامه ، وقبله وبعده . وكثيراً ما تناول موضوعه مدحاً أو هجاءً دون أن يوطئه بالغزل .

منزلته

عده ابن سلام في الطبقة الأولى من الإسلاميين وقدّمه في الذكر على جرير والأخطل . وقال : « كان يونس يقدّم الفرزدق بغير إفراط ، وكان المفضل يقدّمه تقدمة شديدة . » وقال جرير : « الفرزدق نبعة الشعراء^٢ . » وقال أبو عبيدة : « كان الفرزدق يشبه من شعراء الجاهلية بزهير . » وقال أيضاً : « لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب . » وقال أبو الفرج الأصفهاني : « والفرزدق مقدّم على الشعراء الإسلاميين هو وجرير والأخطل ، ومحلّه في الشعر أكبر من أن يُنبّه عليه بقول ، أو يُدلّ على مكانه بوصف . أما من كان يميل إلى جزالة الشعر وفخامته وشدة أسره فيقدم الفرزدق ، وأما من كان يميل إلى أشعار المطبوعين وإلى الكلام السهل الغزل فيقدم جريراً . » وقال الفرزدق : « قد علم الناس أنني أفحل الشعراء وربما أتت عليّ الساعة وقلع ضرس من أضراسي أهون عليّ من قول بيت . » وقال مالك بن الأنخل : « جرير يغرف من بحر ، والفرزدق ينحت من صخر . »

وهذا الحكم يصف لنا أدقّ وصف صلابة شعر الفرزدق وخشونة ألفاظه . وفي كلام الفرزدق على نفسه ما يعلمنا أن الشعر كان يعصيه أحياناً فما ينقاد له إلا بعد نصّب . وإجهد النفس في قرض الشعر يحتاج إلى النحت ، والشعر المنحوت يكثر فيه التكلف اللفظي ويقلّ الطبع . وقد أفرط الفرزدق في استعمال الوحشي من الكلام حتى قال فيه أبو عبيدة : « لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب . » وحفظ لنا شعره كثيراً من أيام العرب وعاداتهم وأخلاقهم ،

١ التصريح : أن يكون لعروض البيت قافية كضربه .

٢ النبذة : شجرة من أجود الشجر وأصلبه .

فقلما تقرأ له نقيضة إلا وجدتها حافلة بطائفة من الأخبار .

ومنزلة الفرزدق قائمة على نقائضه ، فإن مهاجاته لجرير جعلت الناس في صدر الإسلام ينقسمون حزبين : حزباً فرزدقيّاً وآخر جريريّاً ، وكان كل واحد منهما يتعصب لشاعره ويفضله على قرنه ، حتى بلغ من أحد الفرزدقيين أنه عقد جائزة قيمتها ٤٠٠٠ درهم . وفرس لمن يفضل الفرزدق على جرير . ومجمل القول ان الفرزدق لم يبلغ شأواً الأنخل في المدح ، غير أنه أضاف عليه وعلى جرير بالفخر ، وثبت لجرير في الهجاء . ولكنه تضاعف عنه بالفزل والرائاء لتصلب عاطفته . وفضله على الشعر لا يقلّ عن فضل صاحبيه .

جرير *

٧٣٢ م و ١١٤ هـ (٩)

حياته

هو جرير بن عطية بن الخطاف ، والخطاف لقب جده حذيفة بن بدر من كليب بن يربوع ثم من تميم . وأمه حقة بنت معيند الكلبي . وكان يكنى أبا حزرّة وحزرّة ولده ، وله غيره سبعة ذكور وابنتان . نشأ جرير في بادية اليمامة في أسرة دون أسرة الفرزدق جاهاً وثروةً وشرفاً . وكان أبوه مضعوفاً لا يُقاس بأبي الفرزدق في الشهرة والحدود وعلو القدر . وقد نستطيع أن نعرف مكانة والده من حديث ليّلال بن جرير قال : « قال رجل

• الجرير : الحبل الذي يمر به . زعموا أن أمه رأت في نومها وهي حامل به كأنها ولدت حبلاً من شعر أسود فجعل ينزو فيقع في عرق هذا فيخنقه حتى قتل ذلك رجال كثيرين ، فالتفت مرعوبة فقيل لها : تلدين غلاماً شامراً ذا شر وبلاء على الناس ، فلما ولد سمّاه جريراً .

لوالدي : « من أشعر الناس ؟ » قال : « قم حتى أعرفك الجواب . » فأخذه بيده وجاء به إلى أبيه عطية ، وقد أخذ عتراً له فاعتقلها وجعل يمصّ ضرعها ، فصاح به : « يا أبت ! » فخرج شيخ دميم رث الهيئة وقد سال ابن العنز على لحيته . فقال أبي للرجل : « أترى هذا ؟ » قال : « نعم . » قال : « أفندري لم كان يشرب من ضرع العنز ؟ » قال : « لا . » قال : « مخافة أن يُسمّع صوت الحلب فيُطلب منه لبن . » ثم قال : « أشعر الناس من فاخر بمثل هذا الأب ثمانين شاعراً وقارعهم به وغلبهم جميعاً . »

على أن جريراً لم يكن برأ بأبيه ، فالرواة يحدّثوننا بأنّه كان أعقّ الناس له . وتأثره بلال فعقّه فلم ينكر جريراً ذلك عليه . وشتمه مرة فقالت له أمه : « يا عدو الله أتقول هذا لأبيك ! » فقال جرير : « دعيه ، فوالله لكأنّي به سمعها وأنا أفولها لأبي . » فبتين لنا أن نشأة جرير تختلف عن نشأة الفرزدق والأخطل ، فقد كان عيشه لا يخلو من شظف وبؤس وشقاء . ويحدّثنا ابن سلام أن جريراً اشترى جارية من رجل من أهل اليمامة يقال له زيد ، ويعرف بابن النجار ، ففركته وكرهت خشونة عيشه فقال :

تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ ، وَمَنْ لِي بِالْمُرَقَّقِ وَالصَّنَابِ^١

فقال الفرزدق :

لَئِنْ فَرَكَتْكَ عِلْمُجَةُ آلِ زَيْدٍ ، وَأَعَوَزَكَ الْمُرَقَّقُ وَالصَّنَابُ^٢
لَقَدْ مَّا كَانَ عَيْشُ أَبِيكَ جَدْبًا ، يَعْيشُ بِمَا تَعْيشُ بِهِ الْكِلاَبُ^٣

١ فركت المرأة زوجها : أبغضته ، فهي فارك .

٢ المرقق : الخبز الرقيق . الصناب : صياغ يتخذ من الخردل والزبيب . والصباغ : جمع الصبغ وهو ما يصطبغ به في الطعام أي ما يؤتد به من الأدام ، لأن الخبز يغمس ويلون به ، كالأل والزيت .

٣ العلبة : الفسخة اللذيذة والكافرة .

٤ جدباً : ماحلاً .

ولكن هذا الرجل الوضيع الحسب ، الخشن العيش ، الحامل الأبوين ،
أعطي شاعريته بوائه أعلى مرتبة في الأدب العربي . وقد نظم الشعر صغيراً كما
نظمه الأخطل والفرزدق .

صفاته وتدينه

كان جرير متعففاً لا يتعمر ، ولا يشرب الخمر ، ولا يشهد مجالس القيان .
وكان شديد التعصب للإسلام ، كثير الظهور بالدين ، وتجد أثر ذلك بادياً على
شعره . فأخلاقه من هذا القبيل تختلف كل الاختلاف عن أخلاق الفرزدق .
وكان أنفياً يابى الضيم ، ولا يغمض على القذى ، حادّ اللهجة ذا مُشارَة^١ ،
ومُهازة^٢ . لا يحجم عن مقارعة خصومه ومهاجاتهم مهما كثر عددهم عليه .
وكان إذا تكلم يتخين^٣ في كلامه^٤ .

اتصاله بالأمويين

كان جرير حداثاً لما وفد إلى يزيد بن معاوية وهو خليفة في الشام . فلم
يوثّن له بالدخول وجاء الجواب : إن أمير المؤمنين يقول : « لا يصل إلينا شاعر
لا نعرفه ولا نسمع بشيء من شعره . » فقال جرير : « قولوا له : أنا القائل :
ولاني لعفّ الفقير ، مُشتركُ الغنى ، سريعٌ ، إذا لم أرضَ داري ، انتِقالياً^٥ »

وكان يزيد في خلافة أبيه قد انتحل بضعة أبيات من قصيدة لجرير وعاتب
بها أباه في غرض له ، فاعتقد معاوية أن الأبيات لابنه . فلما أنشد يزيد البيت
أذن لجرير فدخل عليه ، فاستنشد القصيدة فأنشده ، فقال يزيد : « لقد فارق

١ المشارة : المخاصمة .

٢ المهارة : من هارء أي هر في وجهه كما هر الكلب ، والمراد بذلك أنه كان يحب النزاع والخصام .

٣ يخن في كلامه : يخرج صوته من غياشيه .

٤ عف الفقير : أي ينف عن المسألة إذا التقى . مشترك الفنى : أي يشارك بماله غيره إذا احتنى .
ثم يقول : وإذا ضاقت علي داري أسرع في الانتقال إلى سواها .

أبي الدنيا وما يحسب إلا أنني قائلها . » وأمر له بجائزة .

وهذه القصيدة قالها جرير في صباه يعاتب بها جده الخطفي ، وكان ذا إبل ومال ، فلما ولد جرير لعطية أخذ ينحله من إبله وماله . فولد للخطفي صبيّة فرجع في ما كان نحل جريراً ، فعاتبه جرير بأبيات رقيقة .

ولكن جريراً لم يُعرف في بلاط الأمويين إلا بعد أن طارت شهرته في خلافة عبد الملك بن مروان. وكان اتصاله أولاً بالحجاج بن يوسف ، وهو على العراقين ، فمدحه ونال جوائزه ، فأوفده الحجاج في صحبة ابنه محمد إلى عبد الملك . وكان لا يسمع لشعراء مُضَر ، ولا يأذن لهم لأنهم كانوا زُيَيرية . فلما دخل عليه جرير بعد لأي ، قال له عبد الملك : « ماذا عسى أن تقول فينا بعد قولك بالحجاج عاملنا :

مَنْ سَدَّ مَطْلَعَ النِّفَاقِ عَلَيْكُمْ ، أَوْ مَنْ يَصُولُ كَصَوْلَةِ الْحِجَّاجِ !^١

إن الله لم ينصرنا بالحجاج وإنما نصر دينه وخليفته ! » وظهر الغضب في وجه عبد الملك ، فتوسط ابن الحجاج في الرضى ، فاستأذن جرير في الإنشاد وأنشد كلمته التي يقول فيها :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا ، وَأُنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحِ^٢

فتبسم عبد الملك وقال : « كذلك نحن . » وأمر له بمائة من الإبل وثمانية أهد لرعائتها . وكان بين يديه صحاف من فضة ، فقال جرير : « والمِحْلَبُ يا أمير المؤمنين ؟ » فبذ إليه بواحدة منهم^٣ ، فلذلك يقول جرير في قصيدة يمدح بها يزيد بن عبد الملك :

١ نحوه : أعطاه شيئاً من غير عوض .

٢ المطلع : المائق . يقال : ما لهذا الأمر مطلع ، أي مائق . وقوله : من سد مطلع النفاق عليك ، يخاطب أهل العراق مشيراً إلى قول الحجاج في خطبته الشهيرة : « يا أهل العراق ! ومعدن الشر والنفاق . » النفاق : سر الكفر والتظاهر بالإيمان .

٣ المطايا : جمع المطة وهي الركوبة . أندى : أسنى . الراح : جمع الراحة وهي الكف .

أعطوا هنيئة يتخذوها ثمانية ، ما في عطائهم من ولا سرفاً
وصار يفد إلى عبد الملك من ذلك الحين ويأخذ الجوائز ، وكانت جائزته
أربعة آلاف درهم وتوابعها من الحملان والكسوة . ومدح جرير من تولى بعد
عبد الملك من الخلفاء فأجازوه . غير أنه لم يحظ حظوة الأخطل عندهم .

جرير ومقصوده

لم يتصد لشاعر في الجاهلية ولا في الإسلام خصوم يقارونه مثل ما تصدى
لجرير ، فقد قال الأصمعي عنه : « كان ينهشه ثلاثة وأربعون شاعراً فينبذهم
وراء ظهره ويرمي بهم واحداً واحداً ، وثبت له الفرزدق والأخطل . » وسواء
صح هذا العدد كله أو بعضه ، فإنه كافٍ للدلالة على أن شاعرنا كان محسداً ،
وأن شعراء عصره كانوا يتحرشون به إما طلباً للشهرة أو تشفياً للفض من شأنه .
فنحن نرى طائفة من الأسماء التي هاجى جرير أصحابها وخلعهم قد بقيت خالدة
باسم جرير ، ولو لم يلتفت ليفتنها لاندثرت ولم يُسمع لها خبر . وإذا استثنينا
الأخطل والفرزدق وراعي الإبل نجد أن سائر الشعراء الذين هاجاهم مدينون
له بالخلود . فمن هو غسان السليطي ؟ ومن هو البعيت وأشباههما ليقفوا في وجه
جرير ؟ ولكنهم أرادوا الشهرة فعرضوا له ، فردّ عليهم . فجعل لهم ذكراً .
وأكثر الشعراء الذين هاجوا جريراً كانوا هم البادئين بمعاداته ، فقد حدث
جرير عن نفسه قال : « لما دخلت على الحجاج قال : « إيه^١ يا عدو الله علام^٢
تشتم الناس وتظلمهم ؟ » قلت : « جعلني الله فداء الأمير ، والله إني ما أظلمهم

١ هنيئة : اسم المائة من الإبل ، لم يصرفها باعتبار كونها طعناً مؤثماً . وتوله : يحذوها ثمانية ،
أي يسوقها ثمانية رعاة . من : تكدير العطية بذكرها ، فكان العطية يميز بها من أعطاه ليكره
قلبه . سرف : إغفال وخطأ . أي لا يخطئون في السواء بأن يسلوه من لا يستحق ويحرموه المستحق .
٢ هو عبيد بن الحصين النخعي أي الملقب براعي الإبل من فحول الشعراء ، عده ابن سلام في الطبقة
الأول بعد الفرزدق وجرير والأخطل ، وجعله أبو زيد القرشي من أصحاب الملحقات وملححت
مشعنة في الجاهلية .

٣ إيه بالتثنية : اسم فعل بمعنى حدثنا . وإيه بالبناء على الكسر : اسم فعل بمعنى زدني من الحديث
المعهود بيننا .

وَلَكِنَّهُمْ يَظْلُمُونِي فَأَنْتَصِر . مَا لِي وَلابْنِ أُمِّ غَسَّانَ ، وَمَا لِي وَلِالْبَيْثِ ، وَمَا لِي
وَلِلْفَرزدَقِ ، وَمَا لِي وَلِلْأَخْطَلِ ، وَمَا لِي وَلِلتَّيْسِمْ ، حَتَّى عَدَّتهمْ وَاحِدًا وَاحِدًا
وَذَكَرَ كَيْفَ كَانَ اعْتَدَاؤُهُمْ عَلَيْهِ . وَقَدْ عَلِمْتَ فِي كَلَامِنَا عَلَى الْفَرزدَقِ أَنَّ
جَرِيرًا هَجَا غَسَّانَ السُّلَيْطِيَّ ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنِ الْبَادِيءَ بِالْهَجَاءِ ، فَإِنَّ غَسَّانَ هُوَ
الَّذِي تَعَرَّضَ لَهُ وَهُوَ مِنْ قَوْمِهِ ، فَهَجَاهُ وَهَجَا عَشِيرَتِهِ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ جَرِيرٌ فَأَخْزَاهُ .
فَأَنْتَصَرَ لَهُ الْبَيْثُ وَهُوَ مِنْ مَجَاشِعِ قَوْمِ الْفَرزدَقِ ، فَأَلْحَقَهُ جَرِيرٌ بِابْنِ أُمِّ غَسَّانَ
وَفَضَحَ مَجَاشِعًا . فَلَمْ يَجِدِ الْفَرزدَقِ بَدَأًا مِنَ الدِّفَاعِ عَنْ قَوْمِهِ ، فَاصْطَلَى مَعْمَعَانَ
الْهَجَاءِ فَأَحْمَى وَطِيئَهُ .

وَشَاقَ الْأَخْطَلُ وَقْعُ الْأَلْسِنَةِ حَدَادًا فَبِثَّ ابْنَهُ مَالِكًا يَكْشِفُ عَنِ الْخَبَرِ .
فَانْحَدَرَ إِلَى الْعِرَاقِ ، ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِ بِحُكْمِهِ : « جَرِيرٌ يَغْرِفُ مِنْ بَحْرِ ، وَالْفَرزدَقُ
يَنْحِتُ مِنْ صَخَرٍ . » فَقَضَى الْأَخْطَلُ لَجَرِيرٍ وَنَعَى الْفَرزدَقِ . وَلَكِنْ بَنَى مَجَاشِعَ
تَدَارَكُوهُ وَأَكْرَمُوهُ وَاسْتَعَانُوهُ عَلَى خَصْمِهِمْ . وَلَمْ يَشَأْ جَرِيرٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ كَلِمَةً
خَيْرَ بَعْدَ أَنْ فَضَّلَهُ عَلَى الْفَرزدَقِ ، فَغَيَّرَ أَبُو مَالِكٍ رَأْيَهُ وَتَحَرَّشَ بِجَرِيرٍ فَرَادَتْ
النَّارُ بِهِ اشْتِعَالًا .

وَكَانَ عُبَيْدُ الرَّاعِي بَغِيًّا عَنْ مَهَاجَةِ جَرِيرٍ ، وَلَكِنَّهُ أَحَبَّ أَنْ يَصْلَى
بَنَاهُ فَأَحْرَقَتْهُ ، وَلَمْ يَسْتَطِعِ الثَّبُوتَ لَهُ كَمَا ثَبَتَ الْفَرزدَقُ وَالْأَخْطَلُ ، فَخَزِي
وَأَخْزَى قَوْمَهُ بَنِي نُثْمِيرٍ . رَوَى ابْنُ سَلَامٍ أَنَّ الَّذِي هَاجَ الْهَجَاءَ بَيْنَهُمَا أَنَّ الرَّاعِي
كَانَ يُسْأَلُ عَنْ جَرِيرٍ فَيَقُولُ : « الْفَرزدَقُ أَكْرَمُهُمَا وَأَشْرَعُهُمَا . » فَلَقِبَهُ جَرِيرٌ
وَطَلَبَ إِلَيْهِ أَلَّا يَدْخُلَ بَيْنَهُمَا وَقَالَ : « أَنَا كُنْتُ أَوَّلَى بِعَوْنِكَ ، إِنِّي لَأَمْدَحُكُمْ وَإِنَّهُ
لِيَهْجُوَكُمْ . » قَالَ : « أَجَلٌ وَلَسْتُ لِمَسَاءَتِكَ بِعَائِدٍ . » ثُمَّ بَلَغَ جَرِيرًا أَنَّهُ عَادَ
فِي تَفْضِيلِ الْفَرزدَقِ عَلَيْهِ ، فَلَقِبَهُ بِالْبَصْرَةِ ، وَجَرِيرٌ عَلَى بَغْلَتِهِ ، فَعَاتَبَهُ وَقَالَ :
« زَعَمْتَ أَنَّكَ غَيْرُ دَاخِلٍ بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ عَمِي . » فَأَخَذَ الرَّاعِي يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ ؛
وَإِذَا بَابُهُ جَنْدَلٌ قَدْ أَقْبَلَ فَقَالَ لِأَخِيهِ : « إِنِّي لَأُرَاكَ تَعْتَذِرُ لِابْنِ الْأَنَانَ ! وَاللَّهِ
لِنَفْضَلِنَ عَلَيْكَ وَلِنَرَوَيْنَ هَجَاءَكَ عَلَيْهِ ، وَلِنَهْجَوْنَكَ مِنْ تَلْقَاءِ أَنْفُسِنَا . » وَضَرَبَ
وَجْهَهُ بِغَلَّتِهِ ، فَانْصَرَفَ جَرِيرٌ مَغْضَبًا . فَقَالَ الرَّاعِي لِابْنِهِ : « أَمَا وَاللَّهِ لِيَهْجُونِي

ولياك . « وكان جرير نازلاً بالبصرة على امرأة من بني كليب ، فبات في حليّة لها وهي في سفل دارها ، فقالت المرأة : « فبات ليلته لا ينام ، يتردد في البيت حتى ظننت أن قد عُرِضَ » . حتى فُتِحَ له :

أفليّ اللومَ عاذِلَ والعِتابا ، وقولي ، إنْ أَصَبْتُ : لقد أصابا

ثم أصبح بالميربّد فقال : « يا بني تميم ، قيّدوا قيدوا » . وأنشدھا ثمانين بيتاً ، والراعي والفرزدق يسمعان ، فلم يحبه الراعي ولم يهجه جرير بغيرها ، ولكنها كانت كافية لإخزاء بني نمر ، فصاروا ينتسبون بالبصرة إلى عامر بن صعصعة ، ويتجاوزون أباهم نمر إلى أبيه هرباً من ذكر نمر ، وفراراً مما وُسم به من الفضيحة والوصمة . وتشاءموا بعبيد الراعي ، وسبوه وابنه .

قال بعضهم : « كان الراعي فحل مضر فضغمه الليث . » يعني جريراً . على أننا وإن قلنا إن الشعراء كانوا يتعرّضون لجرير بغضة ، أو حسداً ، أو رغبة في الشهرة ، فلسنا نعي أن جريراً كان يكره هذه الملاحيات أو يتجنبها ، فلطالما عرّض نفسه لها وابتاعها إن لم يجد لها شارباً . فعُمّر بن لَجبِ التيمي لم يتحرّش بجريراً ، ولكن جرير عاب عليه بيتاً من شعر ، فعاب عليه التيمي بيتاً من قصيدة له ، فهجاه جرير فردّ عليه التيمي ، فالتحم بينهما الهجاء . وما كان التيمي بمستطيع أن ينافس جريراً لو أهمله جرير ، ولكنه قارعه فشهره ، حتى إن الفرزدق أنف لجرير أن يتعلق به التيمي فهجا أخا التيم بقوله :

وما أنت ، إن قرّماً تسيم تساميا ، أخا التيم ، إلا كالوشيلة في العظم

١ عرض : بين .

٢ المربد : سوق في البصرة كانت مجتمعا للشعراء في الإسلام كما كانت حكاظ في الجاهلية .

٣ قيدوا : أي اكبوا .

٤ ضغنه : أي ضمه .

٥ القرم : الفحل والسيد . تساميا : تفاخرا . الوشيلة : قطعة عظم تكون زيادة في العظم السم . يقال : هم وشيلة في قومهم ، أي شغولهم .

ولقي عمر بن عطية أخا جرير فقال له : « قل له : ويليك اثنتي التيمي من عل » كما أصنع بك أنا .

ويحدثنا ابن سلام أن رجال تميم مشيت بين جرير والتيمي ، وقالوا : « والله ما شعراؤنا إلا بلاءٌ علينا ، يثيرون مساوئنا ، ويهجون أحياءنا وأمواتنا . » فلم يزلوا بهما حتى أصلحوا بينهما بالعهود والمواثيق المغلظة ، أن لا يعودا في هجاء . فكفّ التيمي ، وكان جرير لا يزال يسأل الواحدة بعد الواحدة ، فيقول التيمي : « والله ما نقضت هذه ولا سمعتها . » فيقول جرير : « هذه كانت قبل الصلح . » فمن هذه الرواية وغيرها نعلم مبلغ ميل جرير إلى الشر والخصام ، ورغبته في ملاحاة الشعراء . وقد قال فيه الحجاج لما سمع أخباره مع خصومه : « قاتله الله أعرايياً ! إنه لجرو هراش^١ . » ولعل أبلغ وصف لجرير في مهاجاته الشعراء قول الفرزدق فيه : « قاتله الله ! ما أحسن ناجيته^٢ وأشد قافيته^٣ ! والله لو تركوه لأبكى العجوز على شبابها ، والشابة على أحبابها ، ولكنهم هروء^٤ فوجدوه عند الهراش نابجاً ، وعند الجحد^٥ قادحاً . »

وقد رأينا في درسنا الأخطل والفرزدق أن أشدّ الهجاء كان بينهما وبين جرير ، ولا سيما جرير والفرزدق ، فقد علمت كيف انقسم الناس حزبين معهما ، فناصر كل حزب شاعره وفضله على الآخر ، وبلغ من اشتغال الناس بهما أن جعلوا لهما شيطاناً واحداً يلقنهما ، ولكل شاعر عند العرب شيطان يوحى إليه . ونقل الرواة لنا أخباراً كثيرة عن وحدة شيطانهما ، نكتفي منها بواحد نوره لا إيماناً بصحته ، ولكن لنظهر ما كان لشعرهما من التأثير في نفوس أبناء عصرهما .

١ الهراش : من تهاششت الكلاب إذا تحرش بعضها على بعض وثوابت .

٢ الناجية : الناقة السريعة تنجو بصاحبها ، وأراد بها سرعة خاطره وخصب قريحته .

٣ أشرد قافيته : أي أسير شعره .

٤ هروء : لبحوه .

٥ الجحد : الاجتياذ في السير ، والمراد السباق . قادحاً : أي يوري زلده ، وهي كناية من أن به

غيراً عند السباق . يقال : هذا لا يوري له زلده ، أي لا خير فيه .

زعموا أن جريراً والفرزدق خرجا من العراق يطلبان الرصافة لهشام بن عبد الملك ، وقد مدحاه ، فلما كانا ببعض الطريق نزل جرير في حاجة له ، فتلفت ناقة الفرزدق فضر بها بالسوط وقال :

إِلَامَ تَلَفَّتَيْنِ وَأَنْتِ تَحْتِي ، وخيرُ الناسِ كلُّهمُ أمامي
مَتَى تَرِدِي الرُّصافَةَ تَسْتَرِيحِي منَ التَّهَجِيرِ ، والدَّبَرِ الدَّوامي^١

ثم قال لرواتها : « الساعة يجيء ابن المراغة^٢ ، فأنشده البيتين فينقضهما بأن يقول :

تَلَكَّتْ أَنْهَا تَحْتَ ابْنِ قَيْنٍ ، حَكِيفَ الْكَيْرِ وَالْفَاسِ الْكَهَامِ^٣
مَتَى تَرِدِي الرُّصافَةَ تَخْزَنُ فِيهَا ، كَخَزِيكَ فِي الْمَاسِمِ كُلِّ عامٍ^٤ »

فرجع جرير فوجد القوم يضحكون فقال : « ما الخبر ؟ » فقال أحد الرواة : « يا أبا حذرة إن أخاك أبا فراس وقع له كَيْتٌ وَكَيْتٌ . » وأنشده البيتين الأولين . فارتجل البيتين الآخرين ، فتمعجب القوم من ذلك الاتفاق وقالوا : « والله يا أبا حذرة لمكذا زعم أنك تقول . » فقال : « أو ما علمتم أن شيطاننا واحد ؟ »

فالاصطناع في هذه الرواية ظاهر لا يحتاج إلى دليل ، وأما البيتان الآخران فهما بلحزير من قصيدة نقض بها قصيدة قالها الفرزدق في هشام بن عبد الملك .

١ التهجير : السير في شدة الحر . الدبر : جمع الدبرة ، وهي القرحة في الدابة .

٢ ابن المراغة : لقب جرير ، لقيه به الفرزدق والأخطل ، والمراغة مكان تمرغ الدابة .

٣ القين : الحداد وكل صانع . وكان جرير يلقب بني جاشع بالقينون . الكبير : ما ينفخ فيه الجداد . الكهام : الكليل . يقول : تلفت نائلك من الخوف لأنها تحت ابن حداد لا يعرف غير الكبير وليس يلي سيف فطمئن إليه ولكنه ذو فأس كليل لا تقطع ، جعله حداداً وحطاباً .

٤ الرصافة : رصافة هشام وقد مر ذكرها في أخبار الفرزدق . تخز : تلفح . المواسم : أي المواسم التي تلبس بها الشعراء إلى الخلفاء لمدهم وأخذ جوائزهم وكان لهم في كل سنة موسم .

عُمَر جرير حتى أربت سنه على الثمانين ، وكانت وفاته باليمامة وفيها قبره . وقد هلك بعد أن شهد هلك خصميه : الأخطل والفرزدق . فلما مات الأخطل هجاه بقوله :

زارَ القُبُورَ أبو مالكٍ ، فكان كالأُمِ زُوارها

ولما مات الفرزدق قال فيه :

ماتَ الفرزدقُ بعدما جَدَّ عَتُهُ ، لَيْتَ الفرزدقَ كان عاشَ قَلِيلًا

ف قيل له : « لبئس ما قلت ، أتيجو ابن عمك بعدما مات ! لو رثيته كان أحسن بك . » فقال : « والله إني لأعلم أن بقائي بعده لقليل ، وإن كان نجمي موافقاً لنجمه فلا رثيته ! » ثم قال فيه :

فلا وَلَدَتْ بعدَ الفرزدقِ حاملٌ ، ولا ذاتُ بَعْلٍ مِن نِفاَسٍ أَبَلَّتْ

وبين وفاة الفرزدق و وفاة جرير بضعة أشهر وعدّها بعضهم سنّة .

آثاره

ديوان طبع في القاهرة في جزئين أكثره في الهجاء والمدح ، « ونقائض جرير والفرزدق » طبع في مجلدين كبيرين بليّدين ، « ونقائض جرير والأخطل » نشرها الأب صالحاني اليسوعي في بيروت . وهو من أصحاب الملححات ، ومطلع ملححته :

حَيَّ الغَدَاةَ يِرَامَةَ الأطلالا ، رَسْمًا تَحَمَّلَ أهْلُهُ ، فأحالا^٣

١ جدته : قطعت أنفه .

٢ النفاس : الولادة . أبلت : شفيت .

٣ رامة : ماء القهس على اثني عشرة مرحلة من البصرة آخر بلاد بني تميم . الأطلال ، جمع الطلل : ما شُيِّد من الآثار . الرسم : ما ليس له شخص ، ورسمًا بدل من الأطلال . أحال : أنت عليه أحوال أي سنون وبحول من حال إلى حال . وقوله : تحمل أهله ، أي وحلوا : وروي : رسمًا تقادم عهد ، أي قدم اللقاء به .

كان جرير والفرزدق والأخطل يتنازعون إمارة الشعر في عصر الأمويين ، ولكل واحد منهم ميزة رفعتة إلى الدرج الأعلى فتبوأ من دولة الأدب سدة عالية . ولكن لا بد لنا أن نصف جريراً فنقول : « إنّه كان أطبعهم شعراً ، وأخصبهم مادة ، وأبعدهم من تكلف . فكأنك به ، وهو يهاجي أربعين شاعراً وإتفاً ، بركان مشعل لا تخذ ناره ولا يبرد حميمه . فتراه يتنقل من شاعر إلى شاعر غير عابىء ولا حافل ، يدعو الشعر فيجيبه ، ويهيب بالمعاني فتراهم على أسلّة لسانه^١ ، فيتصرف فيها كيف شاء .

ألا وإن الشاعر الذي تتألب عليه جمهرة من الشعراء تنهشه نهشاً ، وهو لا يبالي ، ولا يعجز أن يردّ عليهم جميعاً ، فيسلقهم واحداً بعد واحد ، دون أن تنضب قريحته أو يحفّ معينها ، إن هذا الشاعر لكما قال فيه مالك بن الأخطل : « يغرف من بحر . » فجرير كان ينظم الشعر بطبعه لا يحككه كالأخطل ، ولا يدحرج ألفاظه كالفرزدق ، فغلبت عليه السهولة ، والشاعر المطبوع لا يأنس بالتكلف وإنما يرخي العنان لقوافيه فتنتطلق لإرسالاً^٢ .

وأوتي جرير من الرقة والهليلة ما جعل لشعره علوقاً في الحافظة أكثر من شعر صاحبيه ، فسارت قصائده كلّ مسير في بوادي العرب وأمصارها . ورقّة جرير فضّلته على الأخطل والفرزدق بالغزل والرائ ، ولو لم يكن همه مقارعة الشعراء الذين يهاجونه لما ترك باباً من الشعر إلا فتحه . ولكنهم « هرّوه فوجدوه عند الهراش نابجاً . » فشغلوه عن كثير من فنون الشعر : كالوصف والقصص . ولم ينظم في الغزل إلا ما كان يوطىء به قصائد المدح والهجاء ، على أن ما نظمته كافٍ للدلالة على مهارته في هذا الفن ، وتمكنه من التأثير في النفس . فغزله اللطيف يختلف عن غزل الفرزدق الجاني ، وعن

١ التيف : من الواحد إلى الثلاثة ولا يستعمل إلا بعد العقود .

٢ أسلّة لسانه : طريقه .

غزل الأخطل الذي هو أقرب إلى الأسلوب الجاهلي منه إلى الأسلوب الإسلامي .
ونحن في درسنا شعر جرير ، سنحتل أولاً خاصته في الهجاء وما يتبعها
من فخر ، وهي أظهر خاصة فيه ، ثم نتناول مدحه فغزله فراءه .

هجاؤه

قد يُخَيَّل إليك ، وأنت تقرأ ما كتبناه عن تعفف جرير وتدينه ، أن جريراً
في هجائه أظهر لساناً من الفرزدق أو أقل إفحاشاً وإقداعاً ، في حين أن الفرزدق
على تمهره يكاد لا يجاريه في حومة الخنى ، وربما كان هجو جرير أفحش وأفجّر
من هجو الفرزدق ، ونقول : ربما ، لأننا نزعم ذلك في شيء من الاحتياط .
ولا تعجّب لجرير أن يقلع في كلامه ويفحش على ما عرفت من تحرّجه
وصدق إسلامه ، فالرواة يحدّثونا بأن الناس في ذلك العهد لم يكونوا يتأثّمون
من رواية الشعر أو نظمه ، وإن خبث ألفاظه . ولابن سيرين خبر يؤيد هذا
القول ، تجده في طبقات الشعراء لابن سلام وفي العمدة لابن رشيّق . ويؤيد
ذلك أيضاً ما نعلم من أن طائفة من نقاض جرير والفرزدق مُدح بها الخلفاء ،
وسمعوها دون أن يتحرّجوا من سماعها على ما فيها من هجر في القول ، وتمزيق
للأعراض . فهجو جرير بؤرة فجور وفساد كهجو الفرزدق ولكن أسلوبه
يختلف عن أسلوب صاحبه . فقد عرفت أن أبا فiras يأتي خصمه من عل فيرفع
نفسه إلى الذروة العليا ، ويحطّ مهجّوه في الخضيض . وأما أبو حنّرة فإنه
يتتبع مثالب عدوه واحدة واحدة ، فيغلنها ، ويبالغ في تقييحها ، وإذا
أعياه وجودها لم يعيه الاختلاق ، فهو أقلر الشعراء على اصطناع العيوب
في خصومه ، فتراه ينشر عنهم أخباراً مغزية لا مصدر لها إلا قريحته
الجهنمية .

وإذا أراد جرير أن يهجو الفرزدق لقبه بـابن القَيْن^١ . وبنو مجاشع جميعاً
 قيون على زعمه ، ولا يغفل عن ذكر الكبير والعلاء^٢ والقُدُوم^٣ وهنّ للقين عدة
 لا يستغنى عنها . ويعتبره قُفَيْرَة أمّ جده صمصمة لأنها بنت أمة ، ويعيبه ويعيب
 قومه بالخزيرة^٤ وذلك أن ركباً من مجاشع مروا برجل من تغلب فسألهم أن ينزلوا ،
 فحمل إليهم خزيرة فجعلوا يأكلون وهي تسيل على لحاهم ، وهم على راحلهم ،
 ويشهر جعثن أخته راوياً عنها خبراً شائئاً . ويندد ببني مجاشع زاعماً أنهم خانوا
 الزبير بن العوام حين فرغ إليهم يوم الحمل فقتل^٥ . وقلما تخلو له قصيدة
 في الفرزدق من ذكر القيون وجعثن والزبير .

وجرير كثير الافتخار بدينه ، شديد التعصب له ، لا يوقر غير الإسلام .
 وكان له من صداقة الفرزدق والأخطل وسيلة لآتهام الفرزدق بالنصرانية وتعميره
 الكفر ، فيقول :

لقد لحقَ الفرزدقُ بالنصارى ، لينصُرَهُمْ ، وليسَ به انتصارُ
 ويسجدُ للصليبِ مع النصارى ، وأفلحَ سَهْمُنَا ، ولنا الخيارُ

أو يتهمه بالنصرانية واليهودية معاً فيقول :

١ القين : الحداد وكل صانع . كان لصمصمة جد الفرزدق قيون فلذلك جعل جرير مجاشعاً قيوناً ،
 وكانت العرب لا تمد أصحاب الصناعات من كرام الناس لأن العربي الكريم يكسب رزقه من
 غزواته وما عنده من مال ولم .

٢ العلاء : السندان .

٣ الخزيرة والخزير : دقيق يدر حل لبن أو ماء فيطبخ ثم يؤكل بتمر .

٤ الزبير بن العوام : من الصحابة وأمه صفية بنت عبد المطلب ، وقد ذكرنا خبر مقتله يوم الحمل ،
 وكان قد قاتل ساعة ثم هرب فأتبعه عمر بن جرموز بن الديال حتى أدركه في مكان يقال له وادي
 السباع فقتله وأخذ سيفه وخاتمه وترسه وذلك سنة ٣٦ هجرية وعمره ٦٧ سنة .

٥ أفلح سهمنا : فاز . وروى : أفلح سهمنا ، بفتح الميم ، فيكون المعنى أفلح الله سهمنا أي أفاضه . خيار
 الشيء : أفضله ، يقول : ولنا خيار الأديان أو خيار المواعب لأن الله أفاض نصيبنا وأعطانا الإسلام ديناً .

خَرَجْتَ مِنَ الْمَدِينَةِ غَيْرَ عَقٍّ ، وَقَامَ عَلَيْكَ بِالْحَرَمِ الشُّهُودُ^١
تُحِبُّكَ يَوْمَ عِيدِهِمُ النَّصَارَى ، وَيَوْمَ السَّبْتِ شِيعَتُكَ الْيَهُودُ^٢
فَإِنْ تَرُجِمَ ، فَقَدْ وَجَبَتْ حُدُودُ ، وَحَلَّ عَلَيْكَ مَا لَقِيتَ ثُمُودُ^٣

ولا يفتأ يتتبع زلاته ليندّد به ويعيره إياها ، فإذا نبا سيفه شهره واستهزأ
منه ، وقد مرّ بك شيءٌ من ذلك في بحث الفرزدق . وإذا طُرد من مكان لفجوره
أو نخب لسانه ، أخذه بالصيحة من ورائه وراح ينعته بأقبح النعوت ، ويلدعه
بأحرّ الشتائم . فمن ذلك قوله فيه بعد أن طُرد من المدينة :

إِذَا دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَارْجُمُوهُ ، وَلَا تُدْنُوهُ مِنْ جَدَثِ الرَّسُولِ^٤

هجو الأخطل

وإذا انبرى جرير لهجاء الأخطل تناول تغلب بالمخزيات حتى يصل بهم إلى
ربيعة بن نزار ، فما يدع يوماً عليهم إلا عيّرهم إياه ، وكثيراً ما يعيّرهم
مقتل كليب وائل ، وينفّر عليهم بني بكر ، أو يذكر لهم الأيام التي قهرتهم
فيها قيس عيلان ، ثم ينفّر عليهم قيس عيلان ، ويدافع عنها ناقضاً ما قال
الأخطل في هجائها .

وأشدّ ما يُعنى به جرير في هجو الأخطل وقييلته تعييرهم النصرانية
والافتخار عليهم بإسلامه ، فهم الخنثيوص ، وهم الأذلاء الذين يؤدون الجزية ،

١ يشير إلى طرده من المدينة .

٢ يقول : إن النصارى تحب الفرزدق لأنه يشاركهم في أميادهم ، وهو أيضاً يشايح اليهود ويمسب
معيهم .

٣ الجلود ، جمع الحد : وهو عند الفقهاء حقوبة مقدرة تجب حقاً لله سميت به لأنها تمنع من المعادة .
يقول : فإن ترجم بالحجارة فقد وجبت عليك حدود الله . ثمود : قبيلة من العرب ومنهم قدار
عافر ناقة صالح وقد أهلكوا بالرجفة أي بالزلزال . وفي ذلك تقول الآية : « فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثمين » . يقول : إن أمر الله أصبح حالاً عليه أي واجباً كما حل على ثمود .
٤ الجلدت : القبر .

ويشربون الخمر ، ويأكلون لحم الخنزير ، ويمعن أحياناً في ذكر الصليب
والقديسين والقسيسين مُعرّضاً ومُصرّحاً . وأكثر ما يدعو الأخطل بصيغة
التصغير ، أو يلقبه بدوّبل أو بلدي الصليب .
ولا تخلو قصيدة لجريز في الأخطل من الطعن على ديابته ، والدفاع عن
قيس عيلان وتغييرهم على تغلب .

فخره

وجريز شديد الافتخار ببني تميم ، يباهي بهم الشعراء ، وبعدّ أيامهم
مزهواً بمفاخرهم ، وما أكثر ما لتميم من المفاخر ، وهي من أكرم القبائل
وأكثرها حصى ، وإذا هاجى الفرزدق ، وهو مثله من تميم ، افتخر عليه
بقومه بني كليب بن يربوع ، وذكر أيامهم ، وعيّر الأيتام التي خُذلت فيها
بنو دارم ، والأيتام التي خُذلت فيها بنو ضبة أخواله ، ولكنه يقصر عنه لما
يستطيع أن يجاريه في هذا الميدان .

على أننا إذا أردنا أن نبين الخاصة التي يمتاز بها جريز في الفخر ، فلأننا
نجدها في استخفافه بالشعراء التالّبين عليه فتراه يردّد أسماءهم مباحياً بقهره
ليأهم ، وهو لا يهجو شاعراً إلا نعى إليه نفسه ، وجعله مغلباً مشدوداً في حبل
واحد مع سائر الشعراء الذين هاجاهم .

مدحه

علمنا أن عبد الملك بن مروان كان لا يأذن لشعراء مُضر لأنهم زبيرية ،
وعلمنا أيضاً أن جريراً لم يتصل ببني أمية إلا بشفاعة الحجاج ، فهو إذا لم
يكن بجاهل سخط الأمويين عليه وعلى قومه فتراه يلجّ في الاعتذار كلما أنشأ
يمدح أمراء أمية ، ولا يحجم عن التعريض بعبد الله بن الزبير وأخيه مُصعب ،
وإنكار حقّ عبد الله في الخلافة مع أنه في هجو الفرزدق والأخطل يؤيد قيس
عيلان ويدافع عنها ، وقيس عيلان كانت في حروبها تناصر أبناء الزبير .

فيتين لنا من ذلك أن لجرير خطتين متبايتين : إحداهما ترمي إلى الدفاع عن القيسية وتغييرها على أعدائها ، والردّ على الشعراء الذين يهجونها ، ويطعنون في أعراضها ، فهو من هذا النحو شاعر ذو سياسة قبلية لا يستطيع إلا إظهارها . والأخرى ترمي إلى التكبّس والانتفاع ، وما من سبيل إليهما إلا في الاتصال بالأمويين والتملتق لهم ، إذ لم يكن للشعراء منهل أغزر من منهلهم ، ولا ماء أعذب من مائهم ، وخصوصاً بعدما انهارت خلافة ابن الزبير وأصبح شعراء مضر لا يرتجون نجدة إلا في بني أمية .

وحسبك أن تقرأ شيئاً من مدح جرير لهم لتعلم أسلوبه في استرضائهم ، والاعتذار إليهم . وترى أن مدحه لهم ديني أكثر مما هو دنيوي حتى ليكاد يشغلهم بالآخرة عن الأولى ، والعاطفة الدينية شديدة الظهور في شعر جرير .

غزله

وقد يعجبك أن تسمع هذا الشاعر يتعقّف بغزله بعدما سمعته يهتك الأعراض بهجوه . فجرير على شدة فحشه في الهجاء لا ينطق في نسيبه إلا بأطهر من ماء الغمام . وهو أول غزل طرد الحبيب الزائر ليلاً خوفاً من الريبة ، فقال :

طرقتك صائدة القلوب ، وليس ذا وقت الزيارة ، فارجعي بسلام^١

وهو في غزله رقيق العاطفة ، لطيف المعاني ، لين الألفاظ ، يخلط الفنّ القديم بالجديد ، فيجيد كل الإجادة ، حتى لتحسبه أحد أولئك المتيّمين الذين نشأوا في البادية واشتهروا بغزلهم العفيف . على حين أنّه لم يكن في عداد المتيّمين ، ولكنه أوتي من الرقة وبراعة الفنّ ما جعل لشعره ميزة في الغزل فاق بها صاحبيه .

ولنا ، وإن قلنا إن جريراً لم يكن في عداد المتيّمين ، لتأبى أن نجاري بعض الرواة في زعمهم أنّه لم يعيش ، فمثل هذا الغزل الناعم ، لا يصحّ صدوره

١ طرقتك : زارتك ليلاً . وقوله : وليس ذا وقت ، أي وليس ذا الوقت وقت الزيارة .

إلا عن قلب متأثر ملتاع ، ونجد في رثائه لامرأته أنه كان يهواها ويتألم لفراقها .
أجل إن صاحبنا لم يهتم على وجهه كجميل بثينة وقيس بن ذريح ، ولم يتهتك
كابن أبي ربيعة والعرجي ، ولكنه أحب حباً صادقاً ، وتغزل غزلاً صادقاً
لا تكلف فيه . فأحب به متغزلاً حين يقول :

إِنَّ الَّذِينَ غَدَوْا بِبُيُوتِكَ ، غَادَرُوا وَشَلَّاءَ بَعِينِكَ مَا يَبْزَالُ مَعِينَا
غَيْضُنَ مِنْ عِبْرَاتِهِنَّ ، وَقُلْنَ لِي : « مَاذَا لَقِيتَ مِنَ الْهَوَى وَلَقِينَا ؟ »

فهل رأيت ما في عجز البيت الثاني من لوعة لم تستطع صاحبته الإفصاح
عنها ، فاكثفت باستفهام حائر ملؤه يأس وتحسر وتأنيب : « مَاذَا لَقِيتَ مِنَ
الْهَوَى وَلَقِينَا ؟ »

فغزل جرير عاطفي رقيق في أكبره ، روحاني متعطف ، مع ما فيه من
وصف مادي أحياناً . يريك من الشاعر صورة جديدة لطيفة تمجج عنك تلك
الصورة الرهيبة التي طبعها هجاؤه في نفسك ، فتحسب أنك أمام بدوي رقيق
الشعور عفيف النفس ، لا أمام أعرجي فاجر يهتك الحرمات وينهش الأعراض .

رثاؤه

وجرير في رثائه مثله في غزله ، ينوب رقعة وعاطفة إذا كان الميت من
أهله ، فترى على شعره مسحة من الكآبة والحزن تترك في نفسك أثراً بليغاً ،
فيخيل إليك أن القوافي تُسعد الشاعر على بكائه .

وهو يرى المرأة بغير العين التي يراها بها الفرزدق ، فما يحسبها أهون فقيد
على الرجل ، ولا يأنف من التولته على زوجه بعد موتها . وقد تحدّثه نفسه بزيارة

١ غداوا بلبك : أي ذهبوا بمقتلك يوم رحيلهم . غادروا : تركوا . وشلا : ماء والمراد به السبع .
معيناً : جارياً . وقوله : غداوا ، بصيغة المذكر ، أي أهل الحبيبة ذهبوا بها فذهبوا بمقتله معها .
٢ غيظن : حسبن . عبراتهن : دموعهن . وقوله : غيظن ، التثنية ، التثنية لك الحبيبة بعد الكلام على
أهلها ، وصيغة الجمع هنا يراد بها المفرد .

قبرها فيمسكه الحياءُ ، ولا تعجب لحياته ، فالبكاء على قبور النساء غير مألوف عندهم ، فتردّ عن قصده وهو يقول :

لولا الحياءُ لتعادني استعبارُ ، ولزرتُ قبركِ ، والحبيبُ يزُارُ^١

منزله

هو أحد الثلاثة المقدمين في الإسلام . ذكره ابن سلام بعد الفرزدق وقبل الأخطل . وسُئِلَ عنه الأخطل فقال : «دعوه أخزاه الله ! فإنه كان بلاءً على من صَبَّ عليه .» وقال مالك بن الأخطل : «جرير يغرف من بحر .» وقال الفرزدق : «أنا وإياه لنغترف من بحر واحد ، وتضطرب دلاؤه عند طول النهر .» وقال بعضهم : «بيوت الشعر أربعة : فخر ، ومديح ، ونسيب ، وهجاء ، وفي كلها غلب جرير . في الفخر قوله : «إذا غضبت عليك بنو تميم .» وفي المدح قوله : «ألسم خير من ركب المطايا .» وفي الهجاء قوله : «ففض الطرف لئنك من ثُمير .» وفي النسيب قوله : «إن العيون التي في طرفها حور .» قال ابن سلام : «وإلى هذا يذهب أهل البادية .» وسأل عكرمة بن جرير أباه عن نفسه فقال : «دعني فلاني نحرت الشعر نحراً .» وحدث ابن سلام عن يونس : «أن الفرزدق كان يتصور^٢ ويجزع إذا أنشد لجرير ، وكان جرير أصبرهما .» وسئل نُسَيْب الشاعر عن أشعر الناس فقال : «أخو بني تميم .» يعني جريراً . وكان أبو عمرو يشبه جريراً بالأعشى . وقال الأخطل للفرزدق : «لئنك وإياي لأشعر من جرير ولكنه أوتي من سَير الشعر ما لم نؤته .» وسمع راعي الإبل إنساناً يتغنى بشعر جرير فقال : «لعنة الله على من يلومني أن يغلبي مثل هذا .» وحكم بين الثلاثة مروان بن أبي حفصة^٣ فقال :

١ حادني : التابني ثانياً . استعبار : بكاء وحزن .

٢ تصور : تلوّى من وجع الضرب أو الجوع .

٣ مروان بن أبي حفصة : من شعراء العصر العباسي الأول .

ذهبت الفرزدقُ بالفَخارِ ، وإنما حُلُوُ الكلامِ ومُرّةُ البحرِ
ولقد هجا فأمضَ أخطلُ تغلبَ ، وحوَى اللّهُمى بمدحِيه المشهورِ

فقد حكم للفرزدق بالفخار ، وللأخطل بالمدح والمجاء ، وبجميع فنون الشعر بحرير . وقال بعضهم : « كان جرير ميدان الشعر ، من لم يبحر فيه لم يرو شيئا . وكان من هاجى جريراً فغلبه جرير أرجح عندهم ممن هاجى شاعراً آخر فغلب . » وهجا بشار جريراً وكان حدثاً فاستصغره جرير فلم يجه ، فقال بشار : « لم أهجه لأغلبه ولكن ليحييني فأكون من طبقة ، ولو هجاني لكنت أشعر الناس . »

فمن كلام بشار نعلم كيف كان الشعراء يتحرشون بحرير طمعاً في الشهرة لا طمعاً في التغلب عليه ، ولا سيما أن مغلب جرير أرجح عندهم من مغلب سواء . وفي حكم ابن أبي حفصة ما يؤيد زعمنا من أن جريراً أقدرهم على التصرف في جميع فنون الشعر ، وهو بشهادة الأخطل أسيرهم شعراً . ونرى أن تشبيهه بالأعشى يتناول سيرورة شعره من ناحية ، ثم رقة وطبعه من ناحية أخرى . ولا ينبغي أن ننسى أن كلا الشاعرين هجاء مداح ، وأن كليهما من اليمامة ، ولعل السهولة والانسجام من خصائص الشعر اليمامي ، فإن في نعمة لغة جرير ووضوح معانيه وسلاسة قوافيه ما يذكرنا بالشاعر الجاهلي ، بالأعشى الأكبر . ولكن رقة جرير قد تنحدر به إلى اللين في بعض قصائده الطويلة فتضطرب قوافيه ويسف شعره . وهذا ما نستطيع أن نفسر به قول الفرزدق : « وتضطرب دلاؤه عند طول النهر . » على أن ذلك لا يضير شاعريته وله من بدائع الشعر ما يرفعه إلى أعلى ذروة في الأدب . ويمكننا أن نعزو هذا الاضطراب أو اللين إلى الإكثار من النظم ، فقد كان مضطراً إليه ليرد على خصومه . هذا وإن رقة الشعر نفسها لا تخلو أحياناً من لين وإسفاف .

١ اللهم : جيع الهمة وهي أفضل المطايا .

وبعد ، فإن الشاعر الذي يهاجي أربعين شاعراً ونيقاً ، ويرمي بهم واحداً واحداً ، ولا ينكص عن مقارعة قزمين كالأنخل والفرزدق تضافرا عليه وهما لا يقلان شاعرية عنه ، إن هذا الشاعر لأخصب الشعراء قريحة ، وأقدرهم على الاختراع ، والتلاعب بالمعاني ، وأبعدهم من تكلف . وهو وإن يكن قصير عن الأنخل في المدح والوصف ، وعن الفرزدق في الفخر ، فقد كاد يبلهما في الهجاء ، وفاقهما بالفضل والثناء ، وانه لأجمعهم لأبواب الشعر بلا مراء .

النزول الإلهامي

للقرآن

لنزوله وكتابه

القرآن كتاب الوحي الذي أنزل على النبي محمد . وكان نزوله حسب مقتضى الحال ، منجماً سوراً سوراً ، وآيات آيات . وقد ظل ينزل عليه من نحو سنة ٦١٢ م . إلى سنة ٦٣٢ م . منها عشر سنوات في المدينة . وأول ما أوحى إلى النبي في غار حراء : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » . وآخر ما أوحى إليه : « اليوم أكملت لكم دينكم » وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً .

وكان كلما نزل شيء منه تلاه النبي على من حضر من صحابته فيحفظه بعضهم ، ويكتبه بعضهم الآخر في سجع النخل ، أو في رقاع من الجلود ، أو في هظام مسطحة ، أو حجارة رقيقة .

ولما مات النبي واستمرت الحرب بين المسلمين والمرتدين ، قتل كثير من حفظة القرآن ، فخاف عمر بن الخطاب عليه من الضياع ، فأشار على

١ منجماً : مقسماً ينزل نجوماً أي وقتاً بعد وقت .

٢ « العلق » : جمع الملقة وهي القطعة اليسيرة من الدم اللطيف . « وربك الأكرم » : الذي لا يراجه كبريم ، حال من ضمير اقرأ . « الذي علم بالقلم » : أي علم الخط بالقلم . « علم الإنسان ما لم يعلم » : أي قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها .

(تفسير الجلالين)

أبي بكر يجمع الرقاع المكتوبة ، وكتابة ما حُفِظَ في صدور الرجال ولم يُكْتَبَ في الرقاع . فعهد أبو بكر في ذلك إلى زيد بن ثابت أحد كتبة الوحي ، فجمع الآيات المكتوبة ، وكتب الآيات المحفوظة في صدور الرجال ، وسلمها إلى أبي بكر فحفظها في بيته ، فلما تُوفِّي حُفِظَت في بيت عمر ، فلما تُوفِّي حُفِظَت في بيت حفصة زوج النبي وبنت عمر .

وفي خلافة عثمان انتشر حفظ القرآن في حواضر البلاد المفتوحة ، وعند بعضهم نسخ رتبها كل واحد على هواه . فاختلفوا في قراءة بعض آياته ، فبلغ ذلك عثمان ، فتلأفى الأمر وجاء بالرقاع المحفوظة عند حفصة ، وعهد إلى زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام في نسخها ، وقال لهم : « إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء فاكتبوه بلسان قريش ، فلنما أنزل بلسانهم . » ففعلوا ذلك ، وكتبوا أربعة مصاحف ، أرسلها عثمان إلى مكة والبصرة والكوفة والشام ، واثنين أبقاهما في المدينة : واحداً لأهلها وواحداً لنفسه . ثم أمر بإحراق ما كان قبل ذلك من المصاحف والصحف ، فأحرقت جميعاً إلا بعض نسخ ذكر منها صاحب الفهرست مصحف عليّ ، ومصحف عبد الله بن مسعود ، ومصحف أبيّ بن كعب ، وكان لكل واحد منها ترتيب خاص في سورة . أما القرآن اليوم فنسخة عن مصحف عثمان المعروف بالإمام .

أقسامه

يُقسَم القرآن فصولاً تُعرف بالسور ، والسور مقاطع تُعرف بالآيات ، وفيها الناسخ والمنسوخ^١ . وتسمى السور باعتبار نزولها مكية وعددها ثلاث وتسعون سورة ، ومدنية وعددها اثنتان وعشرون . والمكية غالباً أقصر من المدنية . وقد رتبها جامع الكتاب باعتبار الطول والقصر ، فالسور الطوال

١ الناسخ : أن يرد دليل شرعي متراجهاً عن دليل شرعي مقتضياً خلاف حكمه ، فالدليل الشرعي المتأخر يمسى ناسخاً والمتقدم يمسى منسوخاً .

في أوله ، والقصار في آخره ، إلا سورة الفاتحة لأنها مع قصرها في صدر الكتاب .
ويقسم المسلمون القرآن ثلاثين جزءاً يقرأون منه قسماً في كل صلاة ، أو صلاة .

أعراضه

يخاطب القرآن في سورة المكية شعباً غير مؤمن ، فيدعوه إلى ترك عبادة الأصنام ، وأن يعبد الله وحده ، ويؤمن بالرسول والكتاب المنزل . فيُظهر له عظمة الخالق ، ويحثه على التأمل بعجوبة خلق الإنسان وسائر المخلوقات : كالشمس والقمر والنجوم والرياح والليل والنهار . ويرشده أن في الآخرة ثواباً ، وأن في الآخرة لعقاباً ، فيقص عليه أخبار الأنبياء والمرسلين وأخبار شعوبهم ، وكيف كان جزاء المؤمنين ، وكيف كان عقاب الكافرين .

وهو في أثناء ذلك يتناول صناديد قريش فيسفه آراءهم ، ويرد على الذين يجادلون النبي أو يستهزئون منه فيهددهم ، ويحقر أصنامهم ، ويبين لهم أنها لا تجدي هابطاً نفعاً ، ولا تضر من يكفر بها . ويفيض في وصف الجنة ، وما أعد فيها للذين آمنوا من نعيم خالد ، ويفيض في وصف النار ، وما أعد فيها للذين كفروا من عذاب خالد . فترى في وصف الجنة أرغب تأميل ، وترى في وصف النار أرعب تهويل .

ويخاطب في سورة المدنية جماعة مسلمة تؤمن بالله ورسوله ، وبكتابه المنزل ، ولكنها تجهل شرائعها وطرق عبادتها ، فيعلمها ما لم تعلم ، ويفرض عليها الصوم والزكاة والحج ، ويبين لها ما حرّم عليها وما أحل لها . ويسن نظم الزواج والطلاق والميراث ، وسجاب المرأة ، والجهاد في سبيل الله ورسوله . وكان في المدينة يهود يجادلون النبي ويؤلبون عليه ، ويغرون ضعيفي الإيمان بالارتداد عن الإسلام ، فتعرض لهم القرآن ، وذكرهم ما أنعم الله على آبائهم بني إسرائيل ، وتوعدهم لتكذيبهم بالرسول ، ودعاهم إلى تصديق دعوته .

وكان فيها منافقون يبطنون الكفر ويظهرون الإيمان ، وكانوا يذيعون الأخبار عن حروب المسلمين فيتأذى النبي ، وتضعف قلوب المؤمنين ؛ فتناولهم القرآن وندّد بهم وهدّدهم .

وإذا رأى في المسلمين تقهقراً ، أو ضعفاً ، أو شقاقاً ، دعاهم إلى الألفة ، وأنبههم على الانهزام ، وحضهم على القتال ، وذكرهم أن الموت في الجهاد مغفرة ورحمة .

ولم يكن في الحجاز نصارى يقاومون الدعوة ، فلم يتعرض لهم القرآن كثيراً ، وهو في كلامه عليهم أرفق بهم منه باليهود .

والقرآن في السور المدنية كما في السور المكية يردّد ذكر الأنبياء وأخبارهم ، وما أنزل إليهم . ويدعو الناس إلى الإيمان ، واصفاً لهم الجنة والجحيم ، مظهراً قدرة الله في مخلوقاته .

إنشاؤه

القرآن هو المثال الأعلى للبلاغة ، سواء في إيجازه ، أو في قوة تعبيره ، أو في اتلاف ألفاظه وانسجام كلماتها . ويمتاز برقته وسهولته ، وبعده من الغريب المستهجن . ولقاطعه رنة لذيذة ، ظنتها الأعراب في أول أمرهم شعراً ، حتى نزلت الآية : « وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكرٌ وقرآنٌ مبينٌ » . وقد يوازن القرآن ويسجع ، ولكنه لا يتكلف السجع ولا الموازنة . وإنشاء القرآن يرافقه أغراضه في الشدة واللين ، فهو في المواقف العاطفية ، مواقف الوعد والوعيد ، قصير الآيات ، فيه لفظ مكرّر لزيادة التحويل ، أو لزيادة التقرير ؛ كثير السجع ، قويّ الرنة عند المقاطع ، وأغلب ما يكون ذلك في السور المكية ، ولا سيما السور القصار كسورة القارعة :

« القارعةُ ما القارعةُ » . وما أدراك ما القارعة . يومَ يكونُ الناسُ كالفراشِ المبثوثِ . وتكونُ الجبالُ كالعهنِ المنفوشِ . فأما منْ ثقلتْ موازينه فهو في عيشة راضية . وأما منْ خفتْ موازينه

فأتمه هاوية . وما أدراك ما هيته . نارٌ حامية^١ .

وهو في غير المواقف العاطفية طويل الآيات ، قليل السجع . خفيف الرنة عند المقاطع . وأغلب ما يكون ذلك في السور المدنية ، ولا سيما آيات الشرع ، وما كان منها في غير الغزوات ، وفي غير الوعد والوعيد ، كقوله يشرع الصوم في سورة البقرة :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ . فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ^٢ . وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ^٣ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ^٤ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . »

لأثيره

للقرآن فضل عظيم على اللغة العربية ، فهو الذي هدب عبارتها ، ووحّد لهجاتها ونشرها شرقاً وغرباً بانشار الدين الإسلامي .

١ « القارة » : أي القيامة التي تفرع القلوب بأهوالها . « ما القارة » : تحويل لقائها وحمايتها وعبر ، غير القارة . « وما أدراك » : أعلمك . « ما القارة » : زيادة تحويلها ، وما الأول مبتدأ ، وما بعدها خبره . وما الثانية وعبرها في محل للمفعول الثاني لأدري . « يوم » : ناصبه دل عليه القارة أي تفرع . « يكون الناس كالفراس المبهوث » : ككلها ، الجراد المنتثر يروج بعضهم في بعض الحيرة إل أن يهتوا للحساب . « وتكون الجبال كالعهن المنفوش » : كالصوف المنثور في حلة سيرها حتى تستوي مع الأرض . « فأما من ثقلت موازينه » : بأن رجحت حسناته حل سيئاته . « فهو في حشة راضية » : في الجنة ، أي ذات رضى بأن يرشها أي مرضية له . « وأما من خلت موازينه » : بأن رجحت سيئاته حل حسناته . « فأما » : فسكنه . « هاوية . وما أدراك ما هي » : أي ما هاوية هي . « نار حامية » : شديدة الحرارة . وهاء مبه للسكت تثبت وسلا وولفاً . (تفسير الجلالين)

٢ « فعدة من أيام أخر » : أي فليبه عدة من أيام أخر يصومها بدلاً من الأيام التي أفطر فيها .

٣ « وعلى الذين يطيقونه » : أي الذين لا يطيقونه لكبر أو مرض لا يرجى برؤه .

٤ « فمن تطوع خيراً » : أي بالزيادة حل القدر المذكور في الفدية .

« وأن تصوموا خير لكم » : أي خير لكم من الإفطار والفدية . (تفسير الجلالين)

وسحر الناس ببيانه فحفظوه . وأثر فيهم أسلوبه ، فرقت ألفاظهم ، ولطفت بمعانيهم . وظهر هذا التأثير في الشعر والنثر معاً ولا سيما الإنشاء الخطابي . ومن فضله على اللغة أن علم النحو وضع خدمة له وإشفاقاً من اللحن في قراءته ، وأن علم المعاني وضع توصلاً لمعرفة أسرارهِ ، وأن أشعار العرب في الجاهلية وصدر الإسلام جُمعت ليُسْتعان بها على تفسير آياته . ولولا القرآن لتلاشت العربية بغارات النثر والأثر ، بعدما أُدِيل من سلطان بني العباس . ولكنه وقف في وجه الفاتحين والمكتسحين ، يدافع عن لغته الفصحى ، فلم يجروا أن يتعرضوا لها بسوء بعد أن أسلموا فظلت لغة الدين والدواوين والمراسلات . ولم يوتر فيها انتشار اللهجات العامية ، وطُمُطُمَانِيَةِ الأعاجم . فاللغة ، كما ترى ، مدينة بأدابها وحياتها للقرآن .

الخطابة

أسباب ازدهارها

لم تزدهر الخطابة العربية في عصر من العصور مثل ازدهارها في صدر الإسلام ، فقد كانت العوامل متوافرة لشيوع هذا الفن وتقدمه ، فمن فصاحة فطرية في العربي ، إلى براعة التصرف في ضروب الكلام . ومن انقلاب ديني عظيم ، إلى انقلاب سياسي عظيم . ومن حروب وفتوح ، إلى خروج وعصيان وأحزاب .

فقد جاء الإسلام ، وهو دين اجتماعي ، فكانت الخطب الدينية تُلقى في الجوامع . ثم استعرت حروب الفتح والحروب الداخلية ، وانقسمت الجماعة أحزاباً من أجل الخلافة ، فكانت الخطب العسكرية تُضرم بها الحماسة في

صدور الرجال ، وكانت الخطب السياسية يلقىها الزعماء على أحزابهم لتشدّ أزرهم ، أو يردّوا بها على خصومهم ليدحضوا أقوالهم ، أو يخطبوا بها بلباً عاصياً ليدعوه إلى الطاعة . فلا عجب إذاً أن يكون للخطابة شأن عظيم في ذلك العهد وهي تعتمد على الدين من ناحية ، وعلى السياسة من ناحية أخرى . ولا عجب أيضاً أن تكون الحاجة إلى الخطيب أشدّ منها إلى الشاعر ، فيعني الخلفاء باختيار ولائهم ممن عُرِفوا بالفصاحة ومضاء اللسان ، لأن الخطيب المصنّف يستطيع أن يستفيض في غرضه منطلقاً من القيود ، فيتوصل إلى خاتمه من إقناع الجمهور أكثر مما يستطيع الشاعر المكبّل بالوزن والقافية .

عادتهم في الخطابة

كان العربي إذا وقف خطيباً قام على نشْزٍ^١ من الأرض أو على ظهر دابة ، وأخذ بيده مِخْصَرة^٢ يشير بها ، أو اعتمد على سيف أو قوس أو قنّاة . وصنّع للنبيّ أول منبر في مسجد ، صنعه تميم الداريّ وكان قد رأى منابر الكنائس في الشام .

وروي أن الوليد بن عبد الملك أول من جلس خطيباً في الناس واقتدى به بعض الخلفاء والعمال ، ولكن عادة الوقوف ظلّت أكثر شيوعاً واتباعاً . وكان العرب إذا خطبوا يشيرون برفع اليد ووضعها على غير إكثار ، ولا يبالغون في الاهتزاز .

وكانوا يعيّنون في الخطيب التشديق^٣ ، والتضمير^٤ ، والتفسيه^٥ ، والترتيد في جهازة الصوت ، وهدل الشفاه^٦ ، والهلل ، والتكلف ، والإسهاب ،

١ النشز : المكان المرتفع .

٢ المِخْصَرة : كالسوط ، وما يتوكأ عليه كالصفا ونحوها ، وما يأخذ الخطيب ليشير به إذا خطب .

٣ التشديق : إخراج الكلام من الشدق .

٤ التضمير : إخراج الكلام من قعر اللم .

٥ التفسيه : التنطع والتوسع في الكلام كأن الخطيب ملأ به لمة .

٦ هذل الشفاه : ارتعاضها إلى أسفل .

والإكثار ، والتوعر لأتة يُسلم إلى التعقيد ، والتعقيد يستهلك المعاني ويشين الألفاظ . ويكرهون اللحن ، والتردد ، واضطراب اللسان ، وفساد مخارج الحروف ، والتنحنح ، والسعال ، ومسح اللحية ، وكل حركة يستعان بها على البيان .

وكانوا يمدحون شدة العارضة^١ ، وظهور الحجّة ، وثبات الجنان ، وكثرة الريق ، والعلو عن الخصم . ويحبون الطلاقة ، والتجوير^٢ ، والبلاغة ، والتخلص ، والرشاقة .

ميزة الخطابة

تتماز الخطابة في صدر الإسلام بطلاوة أسلوبها ، وقصر جملها ، وتخير ألفاظها . والخطب على ضربين : منها الطوال التي كثر فيها الإطناب ، ومنها القصار التي غلب عليها الإيجاز مع بلوغ القصد . وقصارها أكثر شيوعاً من طولها ، وكانت تبدأ بالحمدلة^٣ ، وكثيراً ما تعتمد على الآيات ، لما للقرآن من التأثير في نفوس المسلمين ، وربما جاءت الخطبة برمتها بمجموعة آيات كخطبة مُصعب بن الزبير لما قدم العراق داعياً أهله إلى مبايعة أخيه عبد الله .

وكثر عدد الخطباء في هذا العصر لكثرة الحاجة إليهم . وكان النبي خطيباً ، والخلفاء الراشدون جميعاً خطباء وأخطبهم الإمام علي . واشتهر الخوارج بجزالة ألفاظهم ، وبلاغة منطقهم ، ومنهم قطري بن الفُجاءة وله خطبة بليغة في ذم الدنيا . وضُرب المثل بفصاحة سحبان وائل ، ولكن لم يصل إلينا من آثاره إلا شيء قليل ، وكان يطيل الخطبة حتى يسيل عرقاً ولا يتوقف ولا يقعد حتى يفرغ من غرضه . ونكتفي بدرس خطيبين شهيرين يمثلان ميزة الخطابة في عصرهما أحسن تمثيل ، ألا وهما زياد ابن أبيه والحجاج .

١ العارضة : البيان والسن والقدرة على الكلام .

٢ التجوير : تحسين الكلام .

٣ الحمدلة : حمد الله .

زياد ابن أبيه

٦٧٢ م و ٥٣ هـ (٩)

حياته

هو زياد ابن أبيه ، وزياد بن سُمَيَّة ، وزياد بن أبي سُفْيَان ، وزياد حُبَيْدًا ، لأنَّه لم يكن له أب شرعي يُعرف به. وُلد بالطائف في السنة الثامنة للهجرة ، وقيل في السنة الأولى . وأمَّه سُمَيَّة مولاة للطبيب الحرث بن كَلْدَةَ الثَّقَفِي .

وظهرت النجابة على زياد منذ حدثته فعُرف بالفصاحة والدهاء ، والحزم والشدَّة . ولما نشأ استكتبه أبو موسى الأشعري ، وهو على البصرة من قَبْلِ عمر ، فأعجب به الناس . ثم عهد إليه عمر في مهمة فأحسن القيام بها . ولما عاد خطب في حضرة عمر ، وعنده المهاجرون والأنصار ، فدهشوا لفصاحته وقال عمرو بن العاص ، وكان حاضراً : «لله در هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشيّاً لساق العرب بعصاه !» فقال أبو سفيان : «لني أعرف أباه .» فقال عمر : «من هو ؟» قال : «أنا هو .» وبهذا القول تمسك معاوية حين استلمحق زياداً بأبيه .

ولايته على فارس

ولما استُخلف عليّ استعمل زياداً على فارس فأحمد ثورتها وضبطها وحمى قلاعها . فساء ذلك معاوية فكتب إلى زياد يتوعده ويعرّض بولادة أبي سفيان لإياه . فلما قرأ زياد كتابه قام في الناس خطيباً وقال : «العجب كل العجب من ابن

١ مبيد : غلام رومي للحرث بن كَلْدَةَ قيل إنه تزوج سمية أم زياد .

آكلة الأكباد ، ورأس التفاق ! يخونني بقصده لئلا ي ، ويبي ويينه ابن عم رسول الله في المهاجرين والأنصار . ولو أذن لي في لقائه ، لوجدني أحمرًا غشياً ضرباً بالسيف »

وبلغ ذلك علياً فكتب إليه : « إني وليتك ما وليتك وأنا أراك له أهلاً . وقد كانت من أبي سفيان فلتة من أمانتي الباطل ، وكذب النفس ، لا توجب له ميراثاً ، ولا تحل له نسباً ، وإن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله ، فاخلر ثم اخلر والسلام ! »

ولايته على البصرة

ولما قُتل عليٌ صالح معاوية زياداً واستلحقه بنسبه ليستميله ويستصفي مودته . ثم ولّاه البصرة وأعمالها : خراسان وسجستان . ثم جمع له الهند والبحرين وعمّان . فقدم زياد البصرة والمعارضة مستفحلة ، والفسوق عن الدين متفشٍ فيها ، فخطب في الناس خطبته البتراء وجدّ في إقامة الشرائع التي قررها ، فكان أول من شدّد أمر السلطان ، وأخذ بالظنّة ، وعاقب على الشبهة حتى هابه الناس ، وأذعن المعارضون ، وساد الأمن فكان الشيء يسقط من يد المرأة أو الرجل فما تمّد إليه يد حتى يعود صاحبه فيجده في مكانه فيأخذه . وأصبح الناس لا يغلقون أبوابهم اطمئناناً . وقيل إنّه أول من سير بين يديه بالحراّب والعمد .

ولايته على الكوفة

ولما مات المغيرة بن شعبة أمير الكوفة استعمل معاوية زياداً عليها فكان أول من جُمع له العراقيان ، فكان يقيم في البصرة ستة أشهر وفي الكوفة مثلها .

١ الأحمر : الموت الشديد .

٢ الخطبة البتراء : التي لم يذكر فيها الحمدلة والصلاة أي أن تسهل بحمد الله والصلاة على النبي .

ولما دخل الكوفة وخطب في الناس ، حصبوه ، فأمسك حتى فرغوا .
ثم أسرّ إلى أصحابه أن يمسكوا الأبواب ، وأخذ كرسيّاً وجلس على باب المسجد ،
وقبض على من وقعت الشبهة عليهم وقطع أيديهم .

موته

أصيب زياد بالطاعون ففضى على حياته . وزعموا أن السبب في ذلك أنه
كتب إلى معاوية : « إني قد ضبقت العراق بشمالي ، ويميني فارغة فاشغلها
بالحجاز . » فكتب له عهده على الحجاز ، فأنف أهل الحجاز من ذلك ، فاجتمع
فقر منهم ودعوا عليه ، وكان من دعائهم « اللهم اكفنا شرّ زياد . » فخرجت
طاعونة في إصبع يمينه . فلما حضرته الوفاة دعا شريحاً القاضي وقال : « أمرتُ
بقطعها فأشر عليّ . » فقال شريح : « إني أخشى أن يكون الأجل قد دنا فتلقى
الله أجدّمٌ وقد قطعت يدك كراهة لقائه . أو أن يكون في الأجل تأخير فتعيش
أجلم ويعبر ولدك . » فقال : « لا أبيت والطاعون في الحاف واحد . » وأراد
قطعها ، فلما رأى النار والمكاوي جزع وعدل ، وقيل : بل اتبع رأي شريح .
فلما بلغ موته عبد الله بن عمر بن الخطاب قال : « لذهب ابن سمية !
لا الآخرة أدركت ، ولا الدنيا بقيت عليك . »

ورثاه مسكين الدارمي ، فردّ عليه الفرزدق هاجياً ، وكان يومئذ طريد
زياد ، ولكنه لم يحسر أن يهجوه في حياته أشدّة سطوته وطول يده .
وظلّ أبناء زياد يُعبدون من قريش حتى استخلف المهدي العباسي فردهم
على عبيد .

آثاره

خطبٌ سياسية ، وإدارية ، متفرقة في كتب الأدب ، أشهرها الخطبة البتراء .

يبدأ زياد خطبته بذكر ما يأتي أهل البصرة من المنكرات في عصيانهم الله ، فيعدد لهم مساوئهم ، ويؤنبهم على فسوقهم . ثم يعلن قانوناً جديداً للعقوبات ، فكان فيها أول وال مسلم جاوز الحدود في أحكامه .

ثم يظهر لهم أنه لا يحمل الحقد لأحد ممن كان بينه وبينهم عداً ، وأنه لا يبالي بمغضبه ولا يناظرهم ، ويدعوهم إلى معاودة أعمالهم . ثم يدعوهم إلى طاعة بني أمية ، والإذعان إلى سلطان الله الذي أعطاهم . وكانت هذه الخطبة كافية لإرهاب البصريين ، فإن ألفاظها انقضت على رؤوسهم انقضا الصواعق ، فوجموا لها وفّت في عضدهم ، وهالهم ما فيها من تهديد ووعيد . وما إن همس هامس : « أنبأنا الله بغير ما قلت . » وأراد بذلك الأحكام التي جاوز فيها السنة ، حتى سمعه زياد فقال : « إنا لا نبلغ المراد فيك وفي صحابك حتى نخوض إليك الباطل خوفاً . »

ولم يكن زياد هازلاً في كلامه ، فإنه لم يلبث أن قرن القول بالعمل ، فكان رهيباً في خطبته ، ورهيباً في تنفيذ أحكامه .

وتمتاز خطبته بما في معانيها من جلاء وبلاغة ، على إيجاز كثير في اللفظ ، وما في تنسيقها من فنّ وجمال . فإنه وقف في القسم الأول منها موقف واعظ يذكر للقوم ذنوبهم ، ويذكرهم كتاب الله وما فيه من وعد طيب للمتقين ، ووعيد راعب للفاسقين .

ثم إنه وقف في القسم الثاني موقف القاضي الشارع ، فبيّن للقوم أنهم أحدثوا في الإسلام أحداثاً غير مألوفة ، فأحدث لهم عقوبات غير مألوفة . ونستدل من هذا القسم أن العرب في صدر الإسلام ظلّوا يحنّون إلى جاهليتهم ويدعون بها ، لأنهم رأوا في الإسلام نظماً وقبواً لم يتعودوها . وأراد زياد أن يُفهم البصريين أنه جاد في تنفيذ شرائعه ، فأحلّ لهم معصيته إن تعلقوا عليه

بكلمة : « إن كلمة المنبر بقاء ! . . » ويحتم هذا القسم بدعوتهم إلى الاقتداء به ولا ضرب أعناقهم .

ووقف في القسم الثالث موقف الحكيم التزيه العادل ، المصطفى من الحزازات والضغائن ، المرتفع عن الأحزاب : « فرب مَبْتَسِرٍ بقدومنا مَبْتَسِرٌ ، ومسرور بقدومنا مَبْتَسِسٌ . »

ووقف في القسم الأخير موقف سياسي داهية يبث الدعوة للأمويين ، فطلب من البصريين السمع والطاعة ، ووعدهم بقضاء حاجاتهم ، وإعطائهم الرزق في وقته ، وعدم حبس الجيش في أرض العدو .

ثم أفهمهم أنهم أعجز من أن يلبغوا ماربأ من أئمتهم إذا أبوا الخضوع لهم ، وأن بني أمية خير لهم من غيرهم . وكان ختام خطبته وعيداً ليظل صوت التهديد يطن في آذانهم : « إن لي فيكم لصرعى كثيرة ، فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعاي ! . . »

منزلته

قال الشعبي : « ما سمعتُ متكلماً على منبر قطّ تكلم فأحسن إلا أحببت أن يسكت خوفاً من أن يسيء إلا زياداً فإنه كان كلما أكثر كان أجود كلاماً . » وقال الحسن البصري : « أوعدَ عُمَرُ فعفا ، وأوعد زياد فابتلى . » وقال عمرو ابن العاص ، وقد سمعه يخطب وهو قتي : « لله درّ هذا الغلام ! لو كان أبوه قرشياً لساق العرب بعصاه ! » وكان الأقدار أرادت أن تتحقق قول ابن العاص فيه فما استلحقه معاوية وولاه البصرة حتى لمعت عبقريته ، فصاحته وحزماً ودهاءً ، فساق العرب بعصاه ! . .

الحجاج

٧١٣ م و ٩٥ هـ (٩)

حياته

هو الحجاج بن يوسف الثقفي ؛ وُلد في أيام معاوية سنة ٤١ هجرية ، وقيل بل سنة ٤٢ ، ونشأ في الطائف ، وعلم فيها الغلمان ، ثم جاء الشام واتصل بروح بن زنباع الجُدامي وزير عبد الملك بن مروان ، فكان في شرطته . وأحسن الخليفة أن عسكره ينحلّ ويتراخي عنه فشكا الأمر إلى روح ، فقال : « إن في شرطي رجلاً لو قتلته أمير المؤمنين أمر عسكره لأرحل الناس برحيله ، وأنزلهم بنزوله ، يقال له الحجاج بن يوسف . » قال : « قد قلدناه ذلك . » فما إن تولى الحجاج إمرة العسكر حتى أخذ يشدد عليهم ، ويكرهمهم على الطاعة ، فأذعنوا له ولم يعصه إلا أعوان روح بن زنباع . فأمر بهم فجُلدوا بالسياط وطوفهم بالعسكر ، ثم أمر بفساطيط^١ روح فأحرقت . فدخل روح على عبد الملك شاكياً ، فقال : « علي به . » فلما دخل قال له : « ما حملك على ما فعلت ؟ » قال : « أنت فعلت فلنما يدي يدك وسوطي سوطك ، وما على أمير المؤمنين إلا أن يخلف على روح عوض الفسطاط فسطاطين ، وعوض الغلام غلامين ، ولا يكسرن في ما قدمني . » فأعجب به عبد الملك ، وفعل ما قال . وكان ذلك أول ما عرف من جرأته وحزمه ، فوجد بعده منهلاً عذبا لإرواء آماله ومطامعه .

ولايته على الحجاز

فلما افتتح عبد الملك العراقيين بعد مقتل مُصعب بن الزبير ، لم يبق دونه غير الحجاز وفيه عبد الله يدعي الخلافة . فقال الحجاج : « أنا له يا أمير المؤمنين ،

١ الفساطيط : جمع الفسطاط وهو السراق من الأبنية .

فلقد رأيت في منامي أني سلخته من جلده . « فجهّز له جيشاً عظيماً فزحف به في السنة الثانية والسبعين للهجرة ، فجرت بينه وبين عبد الله وقائع كثيرة ، دارت فيها الدائرة على ابن الزبير . ثم حاصر الحجاج مكة سبعة أشهر ، ونصب المنجنيق على أبي قُبَيْس^١ ورمى به الكعبة ، وكان يأخذ الحجر بيده ويضعه في المنجنيق لأن أصحابه خافوا هتك حرمة البيت . وشدّد الحصار حتى تضايق ابن الزبير ، وأصاب الناس مجاعة شديدة ، ففترقوا عنه وخرجوا إلى الحجاج مستأمنين . فلم ير عبد الله بداً من القتال ، فخرج بمن بقي معه ، وحارب مستبسلًا حتى قُتل . فأرسل الحجاج رأسه إلى عبد الملك ، وصلب جثته . وصار الأمر بعد ذلك لعبد الملك وبايعه أهل الحجاز واليمن ، فأقر الحجاج أميراً على الحجاز ، فجدد بناء الكعبة بعد أن هدمها ، ثم أقام بالمدينة مدة فأساء إلى أهلها ، وختم أيدي جماعة من الصحابة بالرصاص . وكانت ولايته على الحجاز من سنة ٧٣ إلى سنة ٧٥ هـ . و ٦٩٢ إلى ٦٩٤ م .

ولايته على العراقيين

ثم ولّاه عبد الملك العراقيين ، وقد عاثت فيهما الحروب الداخلية ، فسار من المدينة إلى الكوفة في اثني عشر راكباً على النجائب ، فدخل المسجد وصعد المنبر وهو متلثم بعمامة خز^٢ حمراء ، وقال : « عليّ بالناس ! » فحسبوه خارجياً وهمّوا به ، وهو جالس على المنبر ينتظر اجتماعهم . فاجتمع الناس وهو ساكت قد أطال السكوت . فتناول أحدهم حصي لكي يرميه بها ، فلما تكلم جعلت الحصى تتناثر من يده وهو لا يشعر رعباً ومهابة .

وخطب الحجاج يومئذ خطبته المشهورة في أهل العراق ، ثم أمر كاتبه بأن يتلو عليهم كتاب الخليفة ، فقرأ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الملك ابن مروان أمير المؤمنين إلى من بالعراق من المؤمنين سلام ! فلاني أحمد الله

١ أبو قبيس : جبل مشرف على حرم مكة من جهة الشرق .

٢ الخز : ما لسج من الصوف والحرير أو الحرير فقط .

إليكم . . . « فصاح الحجاج : « اسكت يا غلام ! » ثم قال مغضباً : « يا أهل العراق ، يا عبيد العصا ! يسلم عليكم أمير المؤمنين فلا تردون عليه السلام ! أما والله لأؤدّب بكنم أدباً سوى هذا الأدب . » ثم التفت إلى الكاتب وقال : « اقرأ يا غلام الكتاب . » فلما بلغ الكاتب السلام ردّ أهل المجلس : « وعلى أمير المؤمنين السلام ورحمة الله وبركاته . »

ثم أمر بأن يلحق الناسُ بجيش المهلب لقتال الحرورية فجاءه عُمير بن ضابئ الحنظلي فقال : « أصلح الله الأمير ، أنا في هذا البعث^١ وأنا شيخ كبير عليل ، وابني هذا أشبّ مني . » فقال الحجاج : « هذا خير لنا من أبيه . » ثم قال : « ومن أنت ؟ » قال : « أنا عُمير بن ضابئ . » قال : « ألسنت الذي غزا عثمان بن عفان ؟ » قال : « بلى . » قال : « يا عدوّ الله ، أفلا إلى عثمان بعثت بدلاً ! وما حملك على ذلك ؟ » قال : « إنه حبس أبي وكان شيخاً كبيراً . » قال : « أولست القائل :

هَمَمْتُ ، ولم أفعل ، وكِدْتُ ، ولِيتَنِي تَرَكْتُ على عُثْمَانَ تَبْكِي حَلَالِيهِ !
إني لأحسبُ أن في قتلِكَ صلاحَ المِصْرَيْنِ . » وأمر به فضرب عنقه وأُهب ماله .

ثم سار الحجاج إلى البصرة وخطبهم ، وتوعّد من لا يلحق منهم بالمهلب بعد ثلاثة أيام . فأتاه شريك^٢ بن عمر الشكري وكان أعور وبه فتق ، فقال : « أصلح الله الأمير ، إن بي فتقاً وقد رآه بشر بن مروان فعلرني . » فأمر به فضرب عنقه . فلم يبق بالبصرة أحد من عسكر المهلب إلا لحق به . فقال المهلب : « لقد أتى العراق رجلٌ ذكرٌ . اليوم قوتل العدو ! » فبثت مهابة الحجاج في قلوب أهل العراق فدانوا له .

١ المهلب بن أبي صفرة : عامل لبني أمية حارب عنهم الخوارج ، ثم تولى خراسان من قبل الحجاج وظل عليها حتى توفي سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م وأُشهر أولاده يزيد بن المهلب ، والمنيرة بن المهلب ، قاتل الخوارج وكانت له معهم وقائع مشهورة .

٢ البعث : الجيش الذي يبعث .

ثم شغب عليه أهل البصرة وعلى رأسهم عبد الله بن الجارود فأخضعهم وقتل ابن الجارود . وخرج عليه شبيب الخارجي فكانت بينهما وقائع كثيرة كُتِبَ النصر في نهايتها للحجاج . فتفرقت أنصار شبيب عنه ، وتردّى به فرسه من فوق جسر فسقط في الماء وغرق .

ثم خرج عليه ابن الأشعث بأكثر من مائتي ألف ، فاستولى على العراق ، فأمدّ عبد الملك الحجاج بجيش لحب . فقاتل ابن الأشعث ثمانين وقعة في ستة أشهر حتى هزمه بدير الجماجم^١ واستنقذ العراق من يده ، وقتل خلقاً كثيراً من أصحابه .

ولما حضرت عبد الملك الوفاة قال لبنيه : « اكرموا الحجاج فإنه الذي وطأ لكم المنابر ، ودوّخ لكم البلاد وأذلّ الأعداء . » فأقره الوليد بعد أبيه على إمارته في العراقين والمشرق .

موته

قيل إنّه هلك بأكيلة^٢ في بطنه ، وأصيب بالزمهرير فكانت الكوامين تجعل حوله مملوءة ناراً وتُدنى منه حتى تُحرق جلده وهو لا يحسّ بها . وشكا ما يجده إلى الحسن البصري ، فقال : « قد كنت نهيتك أن لا تتعرض للصالحين . » فقال : « يا حسن لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني ، ولكن أن يعجل قبض روحي ، ولا يطيل عذابي . » وأقام الحجاج على ذلك خمسة عشر يوماً ، ثم توفي وله من العمر ٥٤ سنة . ومدة إمارته على العراق ٢٠ سنة . مات بواسط^٣ فدفن بها ، ثم عفي قبره وأجري عليه الماء لكي يخفى أثره . وكان هلكه في أواخر خلافة الوليد وقد جعله بعضهم سنة ٧١٦ م و ٩٨ هـ . وهذا خطأ ظاهر لأن الحجاج مات قبل الوليد والوليد توفي سنة ٧١٤ م و ٩٦ هـ .

١ دير الجماجم : دير بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها على طرف البر لساك إلى البصرة .

٢ الأكلة : حلة صورتها صورة القروح إلا أنها تسمى في زمان يسير في مواضع كثيرة ولها رائحة . أو هي داء في العضو يأكل منه .

٣ واسط : مدينة بناها الحجاج بين الكوفة والبصرة سنة ٨٣ هـ و ٧٠٢ م .

وقد ضرب المثل بجور الحجاج ، وروي أنه أحصى من قتلهم فكانوا
عشرين ألفاً ومائة ألف . وكان في سجنه بعد موته خمسون ألف رجل ، وثلاثون
ألف امرأة .

آثاره

طائفة من الخطب أكثرها في التهديد . وأشهرها خطبة عند قدومه العراق ،
وأخرى بعد واقعة دير الجماجم ، ومن مآثره أنه أكثر من نسخ مصحف عثمان ،
وأوعز إلى كاتبه نصر بن عاصم بإعجام الحروف للتمييز بين المتشابه منها .

ميزته

ليست حجارة المنجنيق بأشدّ وقعاً على الناس من خطب الحجاج في
تهديده ووعيده . فلقد أوتي براعة عجيبة في تصريف الكلام ، على جرأة نادرة
تنضال دونها جرأة زياد ، فترى في جملة المقطعة القصيرة قوة لا تراها
في غيره . ويبدو لك في ألفاظه شيء من خشونة البداوة يزيد تعابيره عنفاً على
عنف .

وهو في خطبه كثير الاقتباس من القرآن ، كثير الاستشهاد بالأشعار ،
ظاهر الحجّة ، يستهوي سامعيه ويملك إرادتهم ، فيريهم ظلمه عدلاً ، وعقابه
رحمة . ويصور لأهل العراق مساوئهم الكثيرة وتغاضيه عنها ، وإحسانه إليهم ،
حتى يخلبهم ، فيتوهموا أنه مصيب في دعواه ، وأنهم هم القوم الظالمون .
فلذا أردت أن تبين بلاغة الحجاج ودهاءه وشدة بأسه ، فعليك بخطبه
في أهل العراق فلنأخذ صدق صور لنفس ذلك الطاغية الداهية اللسان . وما
قولك برجل قدم الكوفة في انبي عشر راكباً على التجائب ، فجمع الناس في
مسجدها وقام على المنبر يخطبهم مهدداً متوعداً ، على ما في ألفاظه من قوة
وبداوة ، معتمداً على الشعر آنأ ، وعلى الآيات آنأ آخر . وكذلك خطبته بعد
دير الجماجم ، وفيها يذكر أهل العراق غدرهم ، وانضمامهم إلى الخوارج ،

ويذكر لهم الوقائع التي خانوا فيها الخليفة ، وساعدوا أعداءه كافرين بنعمته .
فهذه وتلك تشتملان على أكثر خصائص الحجاج في تفكيره وتعبيره . فقد
صوّر لأهل العراق غدرهم ونفاقهم ، فجعل الشيطان يستبطنهم ويعشش فيهم
ويفترخ ، فهم لا يذكرون حسنة ، ولا يشكرون نعمة . وما أكثر نعم الحجاج
على أهل العراق ، بعد أن أرهقهم تقنياً وحسباً ! ولكنه كان يسحرهم بفساحته ،
ويدهلهم بمثل هذه الأقوال ، فيريهم نقمته نعمة .

ولا ينبغي أن تغفل عن تأثيره الشديد بأسلوب القرآن ولا سيما حين يقول :
« ثم يوم الزاوية ، وما يوم الزاوية . . . ثم يوم دير الجماجم ، وما يوم دير
الجماجم ؟ »

منزلته

قال الحسن البصري : « تشبه زياد بعمر فأفرط ، وتشبه الحجاجُ بزياد
فأهلك الناس . » وقال عبد الملك لبنيه لما حضرته الوفاة : « أكرموا الحجاج
فإنه الذي وطأ لكم المناير ، ودوّخ لكم البلاد ، وأذلّ الأعداء . » ألا وإن
في كلا القولين لأصدق وصف للحجاج ، فإن هذا الجبار كان شديد الإعجاب
بزياد ، فتأثره مقتضراً رسومه ، ففاقه في تهديده ، وفاقه في أحكامه - ولولا
هو لذهب ملك بني أمية بعد معاوية وبنيه . فإنه وطّد لهم العرش وأزال خلافة
ابن الزبير ، وردّ عنهم الخوارج . وكان قلبه ولسانه يجريان إلى نحو أعدائه
فرسي رهان .

الكتابة

قلنا في كلامنا على النثر الجاهلي إن الإنسان الفطري لم يحتاج إلى الكتابة ، لأن هذا الفن إنما ينشأ بنشوء الجماعات المنظمة ، وينمو بنمو القوى المفكرة ، ويعظم بعظم الحاجة إليه . وقد ظلّ العرب في جاهليتهم لا يصطنعون الكتابة إلا قليلاً ، حتى جاء الإسلام بفتوحاته ، وأنشأ دولة منظمة مترامية الأطراف ، فمست الحاجة إلى الكتابة ، لأن مصالح المملكة قضت بأن يكون لها دواوين تضبط شؤنها ، وأن يكون الخلفاء على اتصال بعمالهم ، والعمال بخلفائهم ، وما من سبيل إلى ذلك إلا بالكتابة ، فجعل للدواوين كتاب يتوفرون على تنظيمها . ولم يكن للعرب يومئذ من الثقافة ما يمكنهم من الاضطلاع بهذه الأمور ، فجعلت الدواوين على عاتق الموالي أبناء الشعوب الأعجمية المتحضرة التي قهرها المسلمون وافتتحوا بلادها . وكان هؤلاء الموالي لا يحسنون العربية في أول أمرهم ، فنظموا شئون الدولة بلغاتهم ، فكانت اليونانية في الشام ، والقبطية في مصر ، والفارسية في العراق وفارس .

وظلت كذلك حتى خلافة عبد الملك بن مروان ، فشرع في نقلها إلى العربية شيئاً فشيئاً . وكان الموالي قد تعلموا لغة العرب وأنقنوها ، فاستمرت إدارة الدواوين في أيديهم لبراعتهم في تنظيمها ، ولأن العرب كانوا لا يرتاحون إلى هذه الصناعات ، وربما أنقنوها منها .

وما لغة الرسائل بين الخلفاء والعمال فكانت عربية خالصة ، قصيرة الجمل ، بليغة ، سبيرة ، لا فرق بينها وبين لغة الخطابة ، وكانت موجزة ، وربما اقتضت على جملتين أو ثلاث تامة المعنى ، كما في رسالة عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص يستنجد به في مجاعة :

« من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي سلام . أما بعد ،

فلعمري ، يا عمرو ، ما تبالي إذا شيعت أنت ومن معك ان أهلك أنا ومن معي . فيا غوثاهُ ! ثم يا غوثاهُ ! »

ثم في جواب ابن العاص له :

« إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من عمرو بن العاص . أما بعد ، فيا لبّيك ! ثم يا لبّيك ! قد بعثت إليك بعيراً أولها عندك وآخرها عندي والسلام ! »

ولم تطل الرسائل ، وتوضع لها الأصول إلا بعد أن نبغ عبد الحميد بن يحيى وكتب مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، فكان هذا المولى طليعة المرسلين البلقاء .

عبد الحميد للكاتب

٧٤٩ م و ١٣٢ هـ

حيا له

هو أبو غالب عبد الحميد بن يحيى الملقب بالكاتب . شامي الأصل ، نشأ بين العرب ولم يكن عربياً . وقيل إن ولاءه في بني عامر ، وكان في أول أمره يعلم الصبية ويستقل في البلدان ، وحكي أنه علم في الكوفة حتى اتصل بمروان ابن محمد الأموي ، وكان أميراً على أرمينية ، فكتب له . فلما بويع بالخلافة أخذه معه إلى الشام . فبقي ملازماً له لا يفارقه ، مع اشتداد الثورة الحراسانية وضعفه عن إخمادها . واشتدّ الطلب على مروان وتنابت هزائمه ، فقال لعبد الحميد : « القوم محتاجون إليك لأدبك ، وإن إعجابهم بك يدعوهم إلى حسن الظن »

١ التبر : القائلة .

بك ، فاستأمن إليهم وأظهر الغدر بي ، فلعلك تنفعني في حياتي أو بعد مماتي . »
فقال عبد الحميد :

أسير وفاءً ، ثم أظهر غدره ، فمن لي بعذر يوسع الناس ظاهره
ثم قال : « يا أمير المؤمنين ، إن الذي أمرني به أنفع الأمرين لك وأقبحهما
لي . ولكن أصبر حتى يفتح الله عليك أو أقتل معك . » فلما قُتل مروان استخفى
عبد الحميد عند صديقه ابن المقفع ، وفاجأهما الطلب وهما في بيت واحد .
فقال الذين دخلوا : « أيكما عبد الحميد ؟ » فقال كل واحد منهما : « أنا »
خوفاً على صاحبه . إلى أن عُرِف عبد الحميد فأُخذ . وسلمه السفاح إلى عبد الجبار
صاحب شرطته ، فكان يحمي له طشتاً ويضعه على رأسه إلى أن مات سنة ١٣٢ هـ .
وقيل إنه قُتل مع مروان في مصر ، وذكر المسعودي أنه رأى له عقباً بفسطاط
مصر يُعرفون ببني مهاجر ، وقد كان منهم عدة يكتبون لآل طولون .

آثاره

كان عبد الحميد كاتب دواوين ، ولم يُعرف عنه أنه عني بتصنيف الكتب
كصديقه ابن المقفع . بيد أنه نظم الشعر مثله على قلة ، فرويت له أبيات لا
تعدوها الجودة ، وإن كانت لا تجمله في طبقات الشعراء . فإن صاحبنا توفّر
على إنشاء الرسائل دون غيرها ، فبرع فيها ، وكان له أثر بيّن في تبديل أسلوبها
القديم . قال ابن خلكان : « إن مجموع رسائله مقدار ألف ورقة . » ولكن لم
يصل إلينا منها سوى رسالة ولي العهد ، ورسالة الشطرنج ، ورسالة الكتاب ،
ورسائل أخرى قصيرة ، أو هي قطع من رسائل لم تبلغ إلينا تامة ، منها رسالة في
وصف الإخاء ، ورسالة إلى أهله وهو منهزم مع مروان ، وانتهى إلينا عنه
عدة تحميدات مستقلة أو بمقطعة من صدور كتبه .

وقيل إنه لما ظهر أبو مسلم الخراساني بدعوة بني العباس كتب إليه عن مروان
كتاباً يستميله ويضمّنه ما لو قرئ لأوقع الاختلاف بين أصحاب أبي مسلم . وكان

من عظمه يحمل على جمل . ثم قال مروان : « قد كتبت كتاباً متى قرأه بطل تدبيره . فإن يكن ذلك وإلا فاهلاك . » فلما ورد الكتاب على أبي مسلم لم يقرأه ، وأمر بنار فأحرقه ، ويكتب على جزازة منه إلى مروان

عما السيفُ أسطارَ البلاغة ، وانتحى عليك ليوثُ الغابِ من كلِّ جانبٍ ومهما يكن من أمر هذه الرسالة التي حُمِلت على جمل وخشية أبي مسلم منها حتى أمر بإحراقها ، فلما تشير ، على علائها ، إلى أن الإيجاز الذي تعودناه في رسائل صدر الإسلام قد حلَّ محله الإسهاب ؛ وأن عبد الحميد أول من شدَّ عنه وأطال الرسائل فبلغ بها عدة صفحات ، ودليلنا على ذلك رسالة ولي العهد فلان تزييد على خمس وعشرين صفحة من القطع المألوف . وآثاره متفرقة في كتب الأدب ، جمعها محمد كرد علي في كتاب « رسائل البلغاء » .

السياسة والاجتماع : بين الشعر والنثر

كالت المباحث السياسية ، قبل عبد الحميد ، تكاد تُقصر على الشعر والشعراء . وإذا عرض لها الخطباء في خطبهم فبلغت شبه لغة الشعر ، وإيجاز لا يختلف عن إيجازه ، إذا استثنينا ما أضيف إلى علي بن أبي طالب من الخطب الطويلة والعهود المسهية المفصلة . مع أن هذه المباحث خليقة بالنثر أكثر منها بالشعر ، والمتنور خليق بها أكثر من المنظوم . فتناول عبد الحميد المسائل السياسية والاجتماعية بإسهاب وتفصيل ولغة مختلفة عن اللغة الشعرية التي عُرف بها الخطباء في الجاهلية وصدر الإسلام ، فجاء كلامهم نثرأ له من الشعر إيقاعه وإيجازه وإيجازه ، ولكن ليس هو الشعر للفني بمصفاة جوهره ، وله من النثر تصرفه في الأوزان والقوافي ، ونزوعه إلى الخطي والإيضاح والتعليل ، ولكن ليس هو النثر الفني بخالص صفاته . ففصل عبد الحميد برسائله بين الشعر والنثر ، وميز بأسلوبه أحدهما عن الآخر ، وجعل المباحث السياسية في موطنها الصحيح ، وإن يكن الشعراء بعده لم يتخلوا عنها أصلاً ، فكان فيهم من له في السياسة

جولات ، ولكن الثمر استطاع أن يوفيهما حقها عند ابن المقفع والجاحظ والفارابي وابن سينا ومن جاء معهم أو بعدهم من الكتاب الذين ذلّلوا أوضاع اللغة للأغراض العلمية والفلسفية ، فلانت لهم أصلاب متونها ، وأسست قيادها في حقيقتها وعجازها . وكان لعبد الحميد فضل المتقدم في تخطيط طرائقها ، وتأسيس بنياتها ، فله من أصاه العجمي ما يصدقفه عن التقليد العربي الموروث ، ومن ثقافته الحضيرية ما يغريه بأسلوب طريقتي تقتضيه الحياة الاجتماعية الجديدة ، فإنه لم يقتصر على العربية وآدابها بل كانت له مشاركة في العلوم الدخيلة كغيره من أبناء الموالي المثقفين . وبوسعنا أن نعلم ما ينبغي للكاتب من العلوم في عصره من رسالته التي وجهها إلى الكتاب . وبين لهم فيها آداب الكتابة وثقافتها فقال : « فتتأسفوا ، يا معشر الكتاب ، في صنوف الآداب ، وتفقهوا في الدين ، وابدأوا بعلم كتاب الله ، عز وجل » ، والفرقض ، ثم العربية فلإنها ثقاف السنتكم ، ثم أجيدوا الخط فإنه حلية كتبكم . وارووا الأشعار واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأبام العرب والعجم وسيّرها ، فإن ذلك معين لكم على ما تسمو إليه هممكم ، ولا تضيعوا النظر في الحساب فإنه قيوام كتاب الخراج . »

فإذا كانت عامة الكتاب لا تستغني عن هذه العلوم ، فأولى بكاتب الخليفة ووزيره أن يكون واقفاً عليها ، متريداً في غيرها لما نجد في رسائله من أثر اليونانية والفارسية ثم عليه أقسامها المنطقية إلى أغراض وشُعَب مفصلة ، وما تشتمل عليه من الآداب السياسية لتقويم ولاية الأمور ورجال الدولة ، وتنظيم الخطط والحركات العسكرية في الحروب ، وما إلى ذلك من المواعظ والحكم التي تصلح بها الشؤون الاجتماعية ، وتهذب الأخلاق .

وقد يكون عبد الحميد استفاد من سالم كاتب هشام بن عبد الملك ، فإنه كان مقرباً إليه متصلاً به ، وربما كلفه الخليفة أن يكتب إلى بعض عماله ، فلدينا من آثاره الباقية رسالة كتب بها عن هشام إلى يوسف بن عمر عامله في اليمن . وكان سالم يعرف اليونانية لأن صاحب الفهرست يخبرنا عنه أنه نقل إلى العربية رسائل أرسطو إلى الاسكندر ، ولكن لم يبلغنا من آثار هذا المولى ما يتيح

لنا أن نحكم على مبلغ تأثيره في كاتب مزوان ، ولا على مقدار جهده في تجديد النثر ، بيد أن المؤرخين القدماء يجمعون على أن الفضل في تطويل الرسائل ووضع أصولها وتنويع فصولها يعود إلى عبد الحميد دون سواه .

أثر الدين

تصطبغ رسائل عبد الحميد بصبغة دينية ظاهرة لما للقرآن من تأثير في نفوس المسلمين ، وكانت آثاره في النثر أبلغ منها في الشعر ، كما تبدو في خطب الإسلاميين . لأن الخطيب يتوخى ، في الغالب ، غايتين وهما إثارة العواطف والإقناع ، ولا يتوخى الشاعر ، في الغالب ، غير الغاية الأولى ، فكانت حاجة الخطباء إلى الدين أشد من حاجة الشعراء ، لأنه ليس كالقرآن من كفيل بإثارة عواطف المؤمن وإقناعه ، إذا دُعِيَ إلى جهاد أو طاعة أو عصيان . وجرى عبد الحميد في رسائله على سُنَّة الخطباء لأنه كان يقصد بها إلى ما يقصدون بخطبهم ، وهو ، إلى ذلك ، كاتب أمير المؤمنين ، ناطق بلسانه ، فلا ينبغي أن تبتعد كتبه عن روح القرآن . ففيها التحميدات الطويلة ، وفيها المواعظ والوصايا الدينية ، وفيها الآيات الكثيرة يستشهد بها أو يتوسّع في تفصيلها وتحليل معانيها ، مثل قوله في الرسالة التي كتبها عن هشام إلى يوسف بن عمر ، ناظراً إلى الآية التي تقول : لئن شكرتم لأزيدنكم : « لتحمد الله وتشكره به . فإن الشكر من الله بأحسن المواضع ، وأعظم المنازل . فازدد منه تزدّد به . وحافظ عليه وتحفّظ به . وارغب فيه يَهْدِ إليك مزيد الخير ، ونفائس المواهب ، وبقاء النعم . فأقرء على من قبلك كتاب أمير المؤمنين إليك ليسرّ به جندك ورعيتك ، ومن حمّله الله النعم بأمر المؤمنين ، ليحمدوا ربّهم على ما رزق الله عباده من سلامة أمير المؤمنين في بدنه ، ورافقه بهم ، واعتنائه بأموالهم . فإن زيادة الله تعلق شكر الشاكرين ، والسلام ! »

على أننا لا نعلم شيئاً عن حياته الدينية لتبين مبلغ اتلافها بكتاباته ، وإنما نعلم أنه صديق حميم لابن المقفع ، ولم يكن هذا الفارسي على شيء من

الإسلام ، بل كان مجوسياً على دين آباءه وأجداده ، وأسلم في بني العباس لإرضاء للأمراء الذين حظي عندهم ، وظلّ ، مع ذلك ، منهمماً بعقيدته . فهل جمعت الصداقة بين المؤمن والكافر دون أن تتفاعل العاطفة الدينية في قلوبهما معاً ، فيجتمعما على كفر أو على إيمان ، كما اجتماعا على المودة والوفاء ؟ أو لم يكن يجري بينهما ما يجري عادةً بين صديقين مثقفين ، يميلان إلى الحياة العقلية ، من مجادلات فلسفية تقودهما إلى البحث في العقائد والأديان وكلاهما مرتاض بالآداب الفارسية والحكمة اليونانية ، فيحاول أن يؤثر في صاحبه ويقنعه ويحتذبه إلى رأيه ومذهبه ؟

لا نستطيع أن نقطع في الجواب عن هذين السؤالين ، وإن كنا نعلم أن ابن المقفع لم يحدد مجوسيته في بني أمية ، وأن عبد الحميد لم يُغمز في عقيدته الإسلامية ، مع تأثير الفكر الأعجمي فيه ، حتى أنه ما كان يستشهد بشعر ولا مثل عربي ، شأنه ، في ذلك ، شأن ابن المقفع ، وإنما يؤثر مثله الأمثال التي تذكرنا بالحكمة الفارسية الهندية ، مثل قوله في رسالة الكتاب : « وقد علمت أن سائس البهيمة ، إذا كان بصيراً بسياستها ، التمس معرفة أخلاقها . فإن كانت جَموحاً لم يَهيجها إذا ركبها . وإن كانت شَبوباً اتقأها من قبَل يديها . وإن خاف منها شروداً توقأها من ناحية رأسها . وإن كانت حَرُوناً قمع برفقٍ هواها في طرقها . فإن استمرت عطفها يسيراً فَيَسَلَسَ له قيادها . وفي هذا الوصف من السياسة دليل لمن ساس الناس وعاملهم وخدمهم وداخلهم . » فكلّ ما نستطيع أن نقوله هو أن الإسلام أبلغ أثراً في كتاباته منه في كتابات ابن المقفع بعد إسلامه ، فإن صحّ فيه أن الإنشاء صورة لصاحبه ، فخلق به أن يكون مسلماً راسخ الإيمان .

الأهل

لم ينقل إلينا المؤرخون خبراً عن أسرته وحياته البيتية نستوضح منه نوراً يضيء مجاهل رب المنزل وأحواله الداخلية . فنحن لا نعرف شيئاً عن امرأته

وبنيه لنحكم على سياسة الزوج والوالد مع أهله ، ومبلغ عطفه على نسائه وعنايته بأولاده ، إلا ما أمكننا أن نستخلصه من رسائله الباقية وليس فيه كبير غناء . فله رسالة كتب بها إلى أخيه يشره بأول مولود رزقه لله لإياه فشدّ به أزره على حين حاجته إليه ، ولعلّ هذا الولد البكر هو غالب الذي يتكئ به ، لأنّه لم يذكر إخوته في كتابه ، وإنما قال إنّهُ سمّاه فلاناً ، وأمّل ببقائه بعده حياة وذكري وحسن خلافة ، وشكر الله فيه وحمده على آلائه ، وصور عطف الوالد ورقته ، وامتلاء قلبه من الغبطة والفرح ، أبلغ تصوير حيث يقول : « فإذا نظرتُ إلى شخصه ، تحرك بي وجدّي ، وظهر به سروري ، وتعطف عليه مني أتتسه الوالد ، وتولّت عني وحشة الوحدة . فأنا به جدل في مغيبي ومشهدي ، أحاول مسّ جسده بيدي في الظلم ، وتارة أعانقه وأبرشقه ، ليس يعدّله عندي عظيماات الفوائد ، ولا مُتفيسات الرغائب . »

وكأنّه كان ينظر إليه وهو يتحرك ويصيح ، فيكاد لا يصدق حلول هذه النعمة عليه ، مع ما وهبه الله من النعم السالفة ، فيخشى زوالها عنه ، فيقول : « ما يُدركني به من رقة الشفقة عليه مخافة مجاذبة المنايا لإياه ، ووجلاً من عواصف الأيام عليه . » ويسأل الله أن يجعل ما يَهَب من سلامته والمدة في عمره موصولاً بالزيادة ، مقروناً بالعافية ، محوطاً من المكروه .

فهذه الرسالة ناطقة بحب الوالد الشفيق وحنوه على أولاده . ومثلها رسالة أخرى كتبها وهو منهزم مع مروان ، تطارده الأعداء ، وترهقه الكوارث ، فلم تشغله الحُموم والأحزان عن تحبيرها إلى أهله ، يذكر لهم فيها مصائب الدنيا وكرائنها ، وما يلقي من الأسى في ابتعاده عنهم ، ويبين لهم حرج الموقف وما يحقد به من خطر الأسر المهين ، أو خطر الهجرة الطويلة لا رجوع بعدها إليهم ، ولكنه لا يقنط من رحمة الله ومعونته . قال فيها : « وقد كتبت والأيام تزيدنا منكم بعداً ، وإليكم وجداً ، فإن تمّ البلية إلى أقصى مدتها ، يكن آخر العهد

بكم وبنا ، وإن يلحقنا ظُفْرُ جارح من أظفار من يليكم ، نرجع إليكم بلدّ الاسار ، والذلّ شرّ جار . نسأل الله الذي يُعزّ من يشاء ويدلّ من يشاء أن يهبّ لنا ولكم ألفة جامعة في دار آمنة ، تجمع سلامة الأبدان والأديان ، فإنه ربّ العالمين وأرحم الراحمين ! »

فلإذا كان المؤرخون قد أهملوا أمر الكلام على حياته في أسرته ، فمن هاتين الرسالتين نتنسم أصرة الكاتب على أهله وولده .

الصديق

كان عبد الحميد ، كصديقه ابن المقفّع ، يُسجّل المصداقة ويُعظم شأنها ، فقد سئل مرة : « أيّما أحبّ إليك أخوك أم صديقك ؟ » فقال : « إنما أحبّ أشقي إذا كان صديقي . » وقال ابن المقفّع في كتابه « الأدب الكبير » : « ابدل لصديقك دمك ومالك . » ولما قُتل مروان واستخفى عبد الحميد عنده وفاجأهما الطلب ، لم يتأخر عن تحقيق ما أوصى به ، فأراد أن يبذل دمه لصديقه ، ولكن عبد الحميد أبى أن يُقتل صاحبه فدعى له ، فيكون أوفى وأكرم منه نفساً ، فأبان عن حقيقة أمره ، واستسلم إلى جلاديه . ولم يكن دونه وفاء وحفاظاً على المودة عندما دعاه مروان إلى إظهار الغدر به ، والازدلاف إلى العباسيين الظافرين لعلّه ينفعه في حياته أو بعد مماته ، فأنكر واستنكف ، وآثر أن يُقتل معه على أن تلحقه معرة الخيانة ، وإن كان فيها نفع له أو للخليفة المقهور . ومن ساواك بنفسه ما ظلمك . فالصداقة عنده لا تلبس بالغدر ، ولو ظاهراً ، لأنه يفسدها ويكدّر صفاءها في نظر الناس الذين تخدعهم الظواهر ، فما ينبغي أن ينالها حيف منه ، على ما لها في نفسه من كرامة وقداسة ، وإن أراق في سبيلها دمه ، ورفض أن يساوم عليها مروان رجاء أن ينتفع في حياته أو بعد مماته . فمن الخير أن يصبر حتى يفتح الله عليه أو يُقتل معه . وقبيح به أن يسير الوفاء ويظهر الغدر : « فمن لي بملء يوسع الناس ظاهره ! » مع أنّه لو جرى نزعه الأعجمية ، أو لو تحركت فيه روح شعوبية ، لوجد الصلاح لأبناء قومه في مناصرة الدعوة .

العباسية ، وقد دعمتها أسنة الفرس لتعيد مجد الأهاجم وترفع رأس الموالي ، ولكن وفاءه للأمويين جعله يتنكر لها ويحضر فرق العرب على دفعها حين فاض العجم من خراسان بشعار السواد العباسي ، فقال من رسالة كتبها عن مروان : « فلا تمكثوا ناصية الدولة العربية من يد الفئة الأعجمية ، والبتوا ريشما تنجلي هذه الغمرة ، ونصحو من هذه السكرة ، فسينضب السيل ، وتمحى آية الليل ، والله مع الصابرين ، والعاقبة للمتقين . »

ولو شاء أن يستأن إلى العباسيين ملياً صوت عجميته لرأى من إعجابهم بأدبه وحاجتهم إلى يراعتة ما يحملهم على تأمينه وتقريبه وحسن الظن به ، كما قال له مروان . فصوت الشعوبية كان أخفّ وقعاً في أذنيه من صوت الصداقة والوفاء ، فسار في ركب الأمويين حتى تقطعت الآمال وقُطعت الأهواق . ولم تقتصر آراؤه في الصداقة على ما أوردنا من أقواله المقتطفة بل هناك رسالة له ، في الإخاء . يبين فيها أسباب المودات الخالصة ودعائها بأسلوب خطابي تكثر فيه الأوصاف المجازية التي تلمس المعنى عن بعد وترسله مطلق الجناح بدون تقييد . وهي ، في جملتها ، لا تعدو أقواله وأفعاله التي تقدم ذكرها ، مع ما فيها من اتساع التعبير وتقليب الجمل على المعاني المتقاربة . فأهل المودات يصلون إلى الإخاء بصدق التقوى ، ويبنون دعائمه على أساس البر ، يشيده مستعذب العشرة ، فيكون قوياً صافياً من الكدر : « تسكن به القلوب ، وتسمو من مواصلته المهم عن كل زائغ معتاف وخوف عارض . » لا بدخل على صاحبه سآمة ولا ضعف عند هوارض الأقدار وحوادث الزمان بل يؤاسي في الأزمات ، مقتحماً غمرات المهالك : « حتى تصير به الأقدار إلى تناهيها ، ويبلغ به القضاء مقداره ، غير متنان النصرة ، ولا يترجم التعب . يرى نعبه غنماً ، وتصبه دّعة ، وكتلفه فائدة ، وعمله مقصراً . »

يمثل هذه الأوصاف حدّد عبد الحميد إخاء أهل المودات في رسالة كتبها إلى صديق جواباً عن سؤال له عرض فيه لهذه العلاقة الاجتماعية ، وكان يود لو توسّع في الموضوع ، فشغّب الكلام في تصنيف طبقات الرجال . ومن

أين دخل عليهم نقص الإخاء ؛ ولكن ورد عليه سؤال صديقه ، وهو محصور العقل ، منقسم الذهن في مشاغل الدولة ، وما يكلفه الأمير من تدبير شؤونها ، والاهتمام بأحوال الخَزَر وبعث الرسل إلى جبال اللان والطَبَران وما والاها بنوافذ أمره . فلم يتسن له أن يحقق رغبته ، فاكتمى بهذا القدر من صفات الإخاء ، ومودة أهل الحجى ، فكان فيه صادق التعبير عما يشعر به من جلال الصداقة الفاضلة وقداسة حرمتها ، كما ميزها أرسطو ، لا صداقة المنفعة التي ليس لها بقاء إلا ببقاء عائدتها .

الرئيس والمرووس

يجعل عبد الحميد للفضائل الدينية والخلقية مكان الصدارة في سياسة الدولة ، فينبغي للرئيس والمرووس أن يترينا بها في أعمالهما وعلاقتهما . فرسالة ولي العهد عظة بلذبة في آداب الملوك ، تطلعنا على مدى معرفته بالصفات التي تلزم الأمراء في تدبير الملك وتصريف أموره ، وما يتصل بها من خصال يأخذون بها نفوسهم ، وخصال يأخذون بها من دونهم . كتب بها إلى الأمير عبد الله عن أبيه مروان سنة ١٢٨ هـ يأمره بأن يسير إلى ملاقة الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي ، وكان قد استولى على الموصل وكُورها ، وعبد الله يومئذ نائبه على الجزيرة . فجاءت الرسالة على قسمين كبيرين ، أحدهما يتعلق بالسياسة المدنية ، والآخر بالسياسة العسكرية . وفي كليهما ظهرت حُكَّة الكاتب ، وشمول ثقافته ، وسعة اطلاعه ، وحسن تدبيره . وغرضنا الآن القسم الأول منها ، فإنه يشتمل على ما يحتاج إليه ولي العهد من أمور دينه ودنياه ، فيذكره أن الخليفة لم يندبه إلى هذه المهمة الخطيرة إلا لثقته بمزاياه الدينية والخلقية ، فيدعوه إلى التوكل على الله ، وأن يقرأ كل يوم جزءاً من القرآن مهتدياً بهديه ، ويحضره من الخلة وغيرها من دخائل النقص التي يخشى عليه منها . .

ويشير عليه أن تكون حاشيته وجلساؤه من المجريين الذين عُرِفوا بالفقه والورع والطاعة وصدق النصيحة ؛ وألا يأذن لأهل مجلسه بالاسترسال في

الحكايات والمصاحك التي يأنس بها ذوو الجهالة ، حفاظاً على الشرف ودفعاً لمآثل الحاسدين .

ومن عيوب ذوي السلطان ، وعلى الأمير أن يبرأ منها ، ضعفهم عن ضبط أنفسهم في مواكبهم . إذا سايروا العامة ، يستخفهم اجتماع الناس حولهم ، فيكثرون من التلفت زهواً وأشراً . وربما أقبل أحدهم على مداعبة مسائره ، مع أنه يحسن بالسلطان أن يظل مطرق النظر لا يلتفت إلى محدثه في موكبه ، ولا يقبل عليه بوجهه ، ولا يخفّ في السير فيقلقل أعضائه بالتحريك .

وعليه أن يتحرّز من أصحاب السعاية الذين يتظاهرون بالنصيحة ، وغايتهم لإغرائه بغيرهم من الناس ليقع بهم . فينبغي أن يكلف صاحب شرطته أو بعض قواده استماع أقاويلهم والفحص عنها ، ليتبين صادقها من كاذبها ، فإذا حقّت العقوبة تولّاها الفاحص بنفسه ، فإن أخطأ نسب الخطأ إليه فلا يجري مكروه على يد الأمير . ولما العفو والرحمة وإخلاء السبيل فيتولّاها الأمير دون غيره ، وبذلك يقرن خصمتين : ثواب الله في الآخرة ، ومحمود الذكر في العاجلة .

ولا ينبغي أن يصل إليه أحد من جنده وخاصته وبطانته أو من الوفود والرسل بمسألة إلا بواسطة كاتبه ، فإن أراد قضاءها استقبله وقضاها له ، وإلتمّ يردّ قضاءها ، جعل ردّه على يد كاتبه ، فيحمل اللوم عنه .

ويجمل به أن يمنع أهل بطانته وسواهم من اغتيال الناس وتمزيق أعراضهم في حضرته ، وأن يستقبل محدثه والناظر إليه بإطراق جميل وسكون ، فذلك أدعى للهيبة والوقار ، وأن يتصفّح وجوه قواده ليعرف من حضر منهم ومن غاب ، فيسألهم عن أشغالهم التي منعتهم عن الحضور .

وعليه أن يتجنب حشو الكلام وترديد فضوله من نحو : اسمع ، أو اعجل ، أو ألا ترى ، فلانها تُزري بالعاقل وتنسبه إلى العمي . ومن معائب الملوك والسوقة كثرة التنخم ، والتبزق ، والتنحنح ، والثاؤب ، والجشأ ، والتمطّي ، وتنقيض الأصابع وتغريكها ، والعبث باللحية والشارب ، والمخصرة ، وذوابة السيف ، والابماض بالنظر والإشارة بالطرف إلى أحد الخدم ، والسرار

في المجلس ، والاستعجال في الأكل والشرب .

ويحتم هذا القسم بقوله : « وهذه جوامع من خصال قد لخصها أمير المؤمنين ، وجمع شواهدا مؤلفاً وأهداها لك مرشداً ، تقف عند أوامرها ، وتنتهي عند زواجرها الخ . » لأن الرسالة ، في مجموعها ، أمر ونهي وترغيب وترهيب ، فلا يصح أن يخاطب بها وليّ العهد إلاّ أبوه . وهي ، إلى ذلك ، تناسب الحكم المطلق بالملك الأوتوقراطية في تصنيف الرعية ثلاث طبقات ، أرفعها الأشراف ورجال الدين ، وأدناها طبقة العامة ؛ وفي ضرورة تحمّل المرووس تبعات الخطأ ومساوئه ، ونسبة الصلاح والصواب إلى الرئيس ، وهذا ما نجده ، بعد عبد الحميد ، في رسالة السياسة المدنية المأثورة عن القاراني . على أنها لا تغفل الشورى ، ولا تهمل النظر في أحوال السوق وإصلاح أمورها ، وإقامة قسطاس العدل في قضايها ، وفتح باب الرحمة عليها ، فكانت رسالة جامعة للآداب العامة والآداب الخاصة بالملوك .

ومثلها الرسالة التي وجهها إلى كتاب الدواوين ، يوصيهم فيها بأن يلتزموا الخلال التي ينبغي أن يتحلوا بها ليكونوا خلطاء بالعمل الموكول إليهم ، مبنياً لهم قيمة الكتابة وشرفها . فعلى الكاتب : « أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهِيماً في موضع الفهم ، مقدماً في موضع الإقدام ، مجباً في موضع الإحجام . » وأن يُعرف بالعفاف فلا يختلس من مال الدولة ولا يرتشي ؛ وبالعدل فلا يجوز على الرعية ؛ وبكتم الأسرار فلا يذيعها ؛ وبالوفاء عند الشدائد . وأن تكون له ثقافة عامة ومعرفة بالعلوم التي لا يستغني عنها في حرفته ، وقد تقدّم ذكرها في كلام سابق .

وإذا كان سائس البهيمة بصيراً بسياستها التمس معرفة أخلاقها ليحسن قيادها ومداراتها ، والكاتب بفضل أدبه وشريف صناعته ، أولى بالرفق من سائس البهيمة : « فليكن على الضعيف رفيقاً ، وللمظلوم منصفاً ، فإن الخلق عيال الله ، وأحبهم إليه أرفقهم بعياله . ثم ليكن بالعدل حاكماً ، وللأشراف مكرماً ، وللقيء موفراً ، وللبلاد عامراً ، وللرعية مثألفاً ، وعن أذاهم متخلفاً . وليكن في

مجلسه متواضعاً حليماً ، وفي سجلات خراجهِ واستقصاء حقوقهِ رليقاً .
ومراده بالرفق ألا يتحيّف بيت المال في جباية الضرائب ، وألا يعنف على الشعب في استئذائها .

ويدعوهم إلى التعاون في الملهمات ، كما تتعاون النقابات في زماننا : « فإن نجا الزمان برجل منهم عطفوا عليه وواسوه حتى يرجع إليه حاله ، وإن أقعد أحداً منهم الكبير عن مكسبه ولقاء إخوانه ، زاروه وعظموه ، واستظهروا بفضل تجربته وقديم معرفته . وإن عرضت في الشغل محمّدة ، فعلى الكاتب أن يصرفها إلى صاحبه ، وإن عرضت ملّمة ، فليحملها هو من دونه . » إلى ما هنالك من الوصايا التي تليق بشرف الكتابة ، وتحثّ على التزین بمكارم الأخلاق .

وكذلك رسالة الشّطرنج ، فإنها تطلّعنا على مبلغ عناية الراعي بتقويم أود رعيته إذا جارت عن النهج السويّ ، فقد كتب بها إلى بعض الولاة يعلمه فيها أنه بلغ أمير المؤمنين أن جماعة من المسلمين في ناحيته ينصرفون إلى لعب الشطرنج ، ملتهين به عن الصلوات ، تاركين أعمالهم ، لا يفكرون عنه من الصبح إلى المساء . مع ما يتخلله من مداخلات سمجة وألفاظ قبيحة يظهرون بها في الأندية والمجالس ، فاستفزع أمير المؤمنين ذلك منهم ، فأحبّ أن ينلّزهم متقدماً إليه بأن يأمر حامل شرطته في إزال العقوبة بهم ، وإطالة حبس من يؤخذ منهم وهو مظهر اللعب معتكف عليه ، ويوصيه بأن يطرح اسمه من ديوان أمير المؤمنين .

وهناك رسائل قصيرة أو قطع رسائل تتصل بسياسة الدولة في ما ينبغي أن تعرفه الرعية من الأنباء التي تطلّعها على عظمة الملك وقوته ، وفتوحه ، أو على اهتمام السلطان بأمورها ، وتفقد أحوالها ، وتبشيرها بسلامته عندما تدهو الحاجة ، نودداً إليها ، وإشعاراً لها أنه واثق بإخلاصها ومحبّتها ، وسرورها بهذه البشرى ، لعلمها أنه لا خير لها يرجى إلا في دولته وبقاء عرشه ، ويقطع بذلك قالة السوء على الذين يذيعون الأخبار الكاذبة أو الصادقة ، خصوصاً بعد انشقاق البيت المالك بعضه على بعض ، مع تألب الأحزاب والخوارج ، وتفاقم خطر الدعوة العباسية في خراسان . ولو انتهت إلينا رسائل عبد الحميد بأجمعها لأمكننا أن

فتبين فيها من أثر السياسة المتقلبة وحالة العصر شيئاً أكثر وأوضح ، وإن يكن ما بقي منها كافياً للدلالة على ما قام به في السياسة المدنية من العمل الصالح للخير والإصلاح .

السياسة العسكرية

يطلعنا القسم الثاني من رسالة ولي العهد على ما بلغ إليه عبد الحميد من ثقافة عسكرية ، وعلم بفنون القتال ، وعلى ما للأعاجم المستعربين من فضل في تنظيم الجيوش العربية وحسن تدريبها ، إذا نظرنا إلى حالتها في الجاهلية وأوائل صدر الإسلام . ونرى ذلك ظاهراً في أنواع السلاح ، ثم في الآداب العسكرية التي تُعرف اليوم عندنا بالانضباط ، ثم في الخطط الحربية ، ثم في حركات القتال .

السلاح

تبدو خبرة الوزير الكاتب بأنواع السلاح المعروفة يومئذ ، وطرق توزيعها واستعمالها ، عندما يوصي ولي العهد أن يكون للطلائع سلاح مخصوص ، وللفرسان الذين يختارهم للقاء العدو ، أول ما يلقاه : سلاح آخر . فالطلائع ، في انفرادها عن الجيش الأعظم ، مستهدفة للمخاطر ، فينبغي أن يكون سلاحها وافياً واقياً ، من دروع ماذية الحديد ، أي لينة لا تشق على لابستها ، متقاربة الحلقة ، متلاحمة المسامير . وأستوق الحديد مموهة الركب ، خفيفة الصوغ ، لوقاية سيقانهم . وسواعد بأكف وافية ، طبعها هندي ، وصوغها فارسي . ويلتقى البيض ، لحماية الرأس ، فارسية الصوغ ، سابغة الملبس ، وافية الالين ، مستديرة الطبع ، مبهمة^٢ السرد ، وافية الوزن ، كتريك^٣ النعام في الصنعة ، مُعلّمة بأصناف الحرير وألوان الصبغ ، فلإنها أهيب لعدوهم . هذا ما عدا السيوف والرماح

١ اليلق : الأبيض من كل شيء .

٢ مبهمة : مفلقة .

٣ التريك : جمع تريكة وهي بيضة النعام بعد أن يخرج الفرخ منها .

والقسي^١ ، وتلك ينبغي أن تكون من شجر الشوحط أو التبع^٢ ، اعرابية التعقيب رومية النصول ، فإنها أبلغ في الغاية وأفضل في الدروع . ويحسن بهم أن يعلق حقائبهم على متون خيولهم ، مستخفين من الآلة والأمتعة ، إلا ما لا غنى عنه . يجب أن تكون خيولهم إناثاً مهلوبة ، أي مقطوعة الأذنان ، فإنها أسرع طلباً وأبعد في اللحق غاية ، وأصبر في معركته الأبطال إقداماً .

وأما الفرسان المختارة للقاء العدو فينبغي أن تكون دوابهم إناث غتاق الخيول وأسلحتهم سوابغ الدروع وكال آلة المحارب ، وأن يكونوا ملبدين بالترس الفارسية ، صينية التعقيب ، معلّمة المقابض بخلق الحديد ، أنحواها مربعة وعازرها بالتجليد مضاعفة ؛ وأن تكون القسي اعرابية الصنعة ، مختلفة الاجناس ونصول النبل مسمومة ، تركيبها عراقي ، وتريشها بدوي . والفارسية من مقلوبة المقابض ، منبسطة السيّة^٣ ، سهلة الانعطاف ، واسعة الأسهم .

وقلما ذكر حركة عسكرية إلا بين سلاحها وسبيل استعماله فيها فالدبابات^٤ التي تهاجم بها الحصون يتولى ركبها حراسة الجيش ثوباً بينهم ويقوم العسس مقامهم في الليل مخافة البيات . وإذا وقع اليات وطرق العدو غرة ، فلا يسمح لأهل الناحية المبيّنة أن يمالدوه بالسيوف ، لئلا يختلطوا به فلا يميز الصاحب منهم صاحبه . ولكنهم يشرعون رماحهم ماديّن لها في وجوههم ويرشقونهم بالنبال ، ملبدين بترستهم ، لازمين لمراكزهم . وكذلك يكو سلاح الذين يرسلون مدداً لهم . فمن هنا يتبين ما كان عليه عبد الحميد من الخبرة بالسلاح على اختلاف أنواعه وأساليبه استعماله^٥ .

١ الشوحط : شجر تتخذ منه القسي أو هو ضرب من النبع والشريان ، فما كان في قلة الجبل فتبع وما كان في سفحه فشریان ، وما كان في الخضيض فشوحط .

٢ سية القوس : ما صلف من طرفها .

٣ الدبابة : آلة تتخذ للحروب ، فتدفع في أصل الحصن ، فينقبون وهم في جوفها .

الآداب العسكرية

تكلم عبد الحميد على الآداب العسكرية في مواضع شتى من رسالته ، قائلاً . بالنظام والطاعة والتهذيب ، وما إليها من الخصال الكريمة التي تطلب من الجندي ليستكمل مزايه الرفيعة ، فكان فيها المؤدّب الفاضل للجيش العربي القديم ، يسنّ له النظم الصالحة لتدريبه وإذكاء خصاله العسكرية ، وهي في جملتها توافق الأنظمة الحديثة في عصرنا ، وإن تكن دونها دقة وشمولاً واتساعاً . ولها قيمة تاريخية لا تُنكر ، لدلائلها على أفضل الصفات العسكرية في العصور الخالية ، وعناية الأمويين بتقويم جنودهم ورياضة أخلاقهم . فالقواد مسؤولون عن آداب رجالهم ، مفوض إليهم الأخذ على أيديهم وتدريبهم على السمع والطاعة لأمرائهم ؛ حتى يتبعوا أمرهم . ويقفوا عند نهيهم . لأن استخفافهم بقوادهم استخفاف بولي العهد القائد الأكبر ، وتضييعهم لأوامرهم دخول الضياع على أعماله . فيجب أن يُقمتوا عن الإخلال بمراكزهم لشيء مما وُكِّلوا به من أعمالهم ، فإنّ ذلك مفسدة للجند ، معي للقواد من الجِدِّ والمناصحة والتقدم في الأحكام . ولا يؤذّن لهم في الحرب أن ينتشروا ويضطربوا ويتقدموا طائفتهم ، لئلا تصاب منهم غرة يجترء بها العدو ويقوى ويدخله الطمع .

فعلى القواد أن لا يتوانوا في قمعهم وتقويمهم ورياضتهم على الطاعة . وبحقّ لهم أن يعاقبهم عقوبة تأديب وثقيف أود ، ولكن لا يجوز لهم أن يبلغوا بها تلف المهجة وإقامة الحدّ في قطع أو إفراط في ضرب ، أو أخذ مال ، أو عقوبة في سفر . فهذه الأحكام يقوم بها ولي العهد بنفسه ، أو صاحب شرطته بأمره ، وعن رأيه وإذنه . فإنّه لا ينبغي أن يذلّ الجنود لقوادهم . فإذا ذلّ الجند صعب على الأمير ، بعد ذلك ، أن يعنف القواد ويعاقبهم إذا أخطأوا ، أو فرط منهم تقصير في شيء أسنده إليهم .

ويحسن بولي العهد أن يجعل على ساقته أوثق أهل عسكره ، يأمره بالعطف

على ذوي الضعف من جنده ، ومن استرخت به دابته ، أو أصابته نكبة من مرض أو رجلة أو آفة . ولا يأذن لأحدٍ منهم في التنحي عن عسكره ، أو التخلف بعد ترجله ، إلا المجهود أو المطروق بآفة . وإذا مرّ به أحد متسللاً من المعسكر شدة وثاقاً ، وأوقره حديداً ، وعاقبه موجعاً ، أو وجهه إلى الأمير لينهكه عقوبة ، ويجعله عظة لغيره من الجند .

ومن فضائل الجندي أن يكف معرفته عمن يمرّ به من أهل اللمة أو من المسلمين ، فيكون معهم حسن السيرة ، عفيف النفس ، متحلياً بالوقار . وإذا تدانى الصفّان ، واحتضرت الحرب ، فعلى الجند أن يلزموا الصمت وقلة التلفت إلى المشار له ، وكثرة التكبير في نفوسهم ، والتسبيح بضمائرهم ، لا يظهرون تكبيراً إلا في الحملات والكرات والاقتراب من العدو ، فأما وهم وقوف فإن ذلك من الفشل والجبن .

وإن فاجأهم العدو ويبتهم ليلاً ، فلا ينبغي أن يرفع أحد صوته بالتكبير ، معلناً للإرهاب ، إلا الناحية التي وقع فيها العدو ، وبظلّ سائر الجند هادئين . وإذا اتبعوا العدو ، بعد كسره ، فليكونوا في سكون ريح ، لا يتلفظون بالكلام القبيح ، بل يكثرّون التسبيح والتهليل بلا لخب وضجة ولا ارتفاع ضوضاء .

فهذا مجمل ما جاء في الرسالة من تبيان فضائل الجندي المدرب ، وهي ، على إنجازها في هذا الموضوع ، محبطة بنواحٍ مختلفة من الآداب العسكرية ، أو نظام الانضباط .

الخطط الحربية

عني عبد الحميد بأن يبين لولي العهد الخطط التي يحسن به أن يترسمها في مقاتلة العدو ليأمن الكسرة ، وينال النصر عليه . وإنها ، وإن لم تكن خططاً واسعة النطاق ، لتلائم السلاح الذي يحاربون به ، والأرض التي تتحرك العساكر عليها ، وأسباب المواصلات في الزمان الحالي . فقد أوصاه بأن يكون موضع نزول

الجنود مستديرأ ضامأ جامعأ ، وألا يكون منتشرأ ولا ممتدأ ، فيشق ذلك على صاحب الأحراس الذي يتولى رعاية الجيش من المفاجآت ، ويكون فيه النهضة للعدو والبعد عن المادة إن طرق طارق في الليل .

وينبغي له أن يتعرف المواضع والمياه التي ينزل بها ، فربما كان الموضع ضيقاً والمياه قليلة ، فلا يمكنه القيام به ولا مطاولة العدو ومكايده ، ولا يأمن هجومه عليه لإزعاجه منه . ومن الخير أن يجعل نزوله في خندق أو حصن يأمن به البيات ، فيقطع لكل قائد ذرعاً من الأرض بقدر أصحابه ، يحضرونه عليهم ويطرحون له الحسك دون الرماح والثرسة ، لتتشب في أرجل من يدوسها من الخيل والناس الطارقين ، على أن يكون له بابان يحرس كل واحد منهما قائد في مائة من أصحابه .

ويحسن بالأمير أن يجعل الخيل والخدم في مقدمة خططه المرسومة ، فإن الحرب خدعة كما جاء في الحديث ، والجواسيس رأس المكيدة ، فعليه أن يبشهم في معسكر العدو مطلعاً لعلم أحوالهم ومنازلهم ومطامعهم . وإذا تناقضوا في الأخبار ، فلا يعجل إليهم بسوء الظن والعقوبة لأنه لا يدري صادقهم من كاذبهم ، ولعل أموراً جرت فجعلتهم يتناقضون . وليحذر أن يعرف بعضهم بعضاً لئلا يتواطأوا عليه ويمالئوا العدو ، أو أن يعرفوا في معسكره ، وللعدي عيون راصدة ، فلا يأمن أن يبلغوا خبرهم إلى صاحبهم فيترل بهم العقوبة ، ويكسر من نشاطهم ، فيعدلوا عن استقصاء الأخبار إلى أخذها عن عرض من غير ثقة ولا معاينة .

ويفيض في الحديث عن الجواسيس وما يترتب على أخبارهم وصدقهم وغشهم من النتائج مما يدل على أن شأنهم في العصور القديمة لا يقل عن شأنهم في عصرنا الحاضر .

ومن المكايد أن يعتمد الحيلة لشق عسكر العدو وإخراج القوادع عن رئيسهم ، وذلك بأن يكاتبهم ويعدهم المئالات والولايات لعلهم ينتقصون عليه ، أو أن يطرح إلى بعضهم كتباً كأنها جوابات عن كتب جاءته منهم ، وأن يكتب على

ألستهم كتباً تبلغ أصحابهم ، فتحمله على آتاهم ، فقد تفضي هذه المكيدة إلى افتراق كلمتهم ، وتشتت جمعهم .

وعلى الحملة فالأمير مسؤول عن جميع الخطط الحربية التي تمهد طريق النصر وتساند الحركات العسكرية إذا كان لا مخلص له من القتال .

الحركات العسكرية

كان قواد العرب يرتبون الجيش صفّاً صفّاً في أوائل الإسلام ، ثم عملوا إلى تقسيمه كراديس فعلهم في واقعة اليرموك ، ثم أخذوا الطريقة الفضلى التي أطلق بها على الجيش اسم الخميس لترتيبه على أقسام خمسة ، وهي المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب ، على أشكال مختلفة من مربع أو هلال . وهذه الطريقة يوصي بها عبد الحميد ولي العهد في رسالته إليه . فإذا كان من عدوه على مسافة دائية ، سار بالجيش على هذه الأبهة ، قد شهروا السلاح ونشروا البنود والأعلام . ويولي شرطته وأمر عسكره أوثق قواده ، ويحسن أن يكون معروف البيت مشهور الحسب ، فذلك أضمن لهيئته ومناصرة عشيرته له .

ويرى أن الطلائع أول مكيدة المحارب ، لأنها تسعى إلى جسّ نبض العدو واستلجازه ، والكشف عن أحواله ، فيشير على الأمير أن ينتخب لها رجالاً ذوي نجدة وبأس وخبرة ، كما يشير عليه أن يعنى بإقامة الأحراس ، وإذكاء العيون ، وحفظ الأطراف ، وأن يجعل على الساقة أوثق أهل عسكره ليعاقب الهارب ، ويعطف على الضعيف والمريض ، وخلف الساقة رجالاً من وجوه القواد في خمسين فارساً جليداً ، ليُلحق من يتخلف من الجند بعد عقوبته ، ويلقى الكمين إذا ظهر في مؤخرة الجيش .

وعليه أن يوكل بخزائنه ودواوينه رجالاً أميناً ذا ورع ، ومعه فرسان ترافق الخزائن ، ويكون العسكر مجانباً لها ، متخلفاً عنها خوفاً من تحوله إليها عند الجحولة والفرقة .

وينبغي أن يكون الرحيل إبتأناً واحداً ، ووقتاً معلوماً ، لتخف المؤنة على

الجند في معالجة أطعمتهم وأعلاف دوابهم ، متى عرفوا أوان رحيلهم . ولا ينادى بالرحيل حتى يأمر صاحب التعبئة العسكر بالاستعداد لكل مفاجأة واعتداء ، فيرحل الناس والخيل واقفة ، والأهبة معدة ، ويسبرون بسكون ريح وهدوء . ولا يزلون في موضع إلا بعد الفحص عنه والتوثق فيه ، والتحصين له ، ونشر الدبابات والأحراس حوله ، لئلا يطرقهم العدو وهم على غير منعة ووقاية .

فلأن ابتلي ببيات عدوه ، ظلت الناحية المطروقة لازمة مراكرها ، لا تنقدّم للمجالدة بالسيف ، بل تمدّ الرماح وترشق بالنبال ، وتكبر ثلاثاً ليعرف مكانها فيرسل إليها المدد ليفرج عنها برماحه ونشابه .

وإذا حان اللقاء اختار من جيشه ذوي البأس والجدّ ممن قد اعتاد طراد الكمأة ، وعُرف بالصبر على أهوال الليل ، لم تضعفه السن ، ولا أبطرتة الحداثة ، فيعرضهم رأي العين ، على كُراعهم وأسلحتهم ، ثم يولي على كل مائة منهم رجلاً من أهل خاصته وثقافته ، ويتقدّم إليه في ضبطهم ، فيكونون له عدة في المفاجآت والطوارق ، إذ لا يدري أي الساعات يحتاج إليهم ، فيبيعت منهم المائة بعد الأخرى بحسب حاجته .

وعندما يتواقف الجمعان للقتال فليس إلا الصمت وقلة الجزع والتوكل على الله والتسبيح والتكبير في القلوب .

وأوصى الأمير أن يبعث مكبرين بالليل والنهار يطوفون على العسكر قبل الواقعة ، يحضونهم على القتال ، ويحرضونهم على عدوهم ، ويصفون لهم منازل الشهداء وثوابهم ، ويذكرونهم الجنة ورخاء أهلها وسكانها . ويجعل به ، إذا استطاع ، أن يباشر تعبئة الجند بنفسه مع رجال من ثقات فرسانه ذوي سن وتجربة ، وينبغي ألا يخوض غمار الحرب إلا بعد أن يدعو العدو إلى الطاعة وترك العصيان . فرسالة ولي العهد وثيقة تاريخية تطلعننا على ما بلغت إليه العرب ، في فنون الحرب ، من التنظيم والارتقاء زمن الأمويين .

١ الكراع : الخيل .

بلغت صناعة الترسّل عند عبد الحميد درجة رفيعة من البلاغة ، وخرج بها النثر الفني إلى ميزته التي استقلّ أو كاد يستقلّ بها عن الشعر ، فلم تغلب عليه النغمات والنبرات الصوتية التي نجدّها في خطب عليّ وزياد والحجّاج ، ولا تلك الصور الشعرية المتألّفة في التشايبه والكنائيات والاستعارات ، ولا ذاك الخيال المخرب الذي يرين على الحقيقة فيموهها بإغرائه وفتونه ، ولا ذلك الإيجاز الذي يكثر فيه الحذف والتلوّيح ، ولا يخلو بعض الأحيان عن الإخلال . فقد كتب عبد الحميد رسائله بلغة أدبية رصينة ، متينة على غير خشونة ، خالية من العبث والمضاحك على غير جفاف ، تنبض الحياة فيها نشيطة على غير خفة وأثر . وعالج المباحث السياسية والاجتماعية بروية العاقل وأُسلوب الأديب ، لا يتقصّ الفكر ، ولا يتحيف الفنّ ، يوتّر الإسهاب على الإيجاز ، ويميل إلى التفصيل أكثر منه إلى الإجمال . يتوخّى بلوغ الحقيقة ، ولا يعرض عن المجاز ، فيكثر من الكنائيات والاستعارات ، ولكنها قريبة المدلول لا تتجنّح إلى الإغراب . وتقلّ عنده الصور التشبيهية ، فنكاد لا نرى منها إلا ما جاء من باب المحاكاة والمماثلة مثل قوله : « وسيحتال لك كاحتيالك له ، ويُعدّ لك كاعتدائك له . » ولا نظفر بالتشبيه التصويري إلا نادراً حيث يقول : « مُبهمة السرد ، وافية الوزن ، كزبك النعام في الصنعة . » بيد أنّه يعنى بالنعوت عنابة ظاهرة ، وقد يتوالى بعضها إثر بعض ، فلا تثقل ولا تتنافر لما بينها من إضافات فاصلة كقوله : « فليولّ عليهم رجلاً ركيناً مجرباً ، جريء الإقدام ، ذكي الصرامة ، جلد الجوارح ، بصيراً بموضع احراسه ، غير مصانع ، ولا مشفّع للناس . »

وتتوافر المنصوبات متتابعة في الجمل المقطعة المتوازنة ، فهنا المصادر والمفاعيل ، وهناك الحال والتمييز ، تتداعى أصواتها متجاوبة ، فتحدث في السمع وقماً جميلاً لا يُسجّد تأثيره في التعبير الأدبي .

وموازنة الجمل لها مكان الصدارة في أُسلوبه ، يوتّر القصيرة منها ، فإذا

طالت لا تسرف في الطول . وبعدها بواو العطف ، فتعاقب موصولة الأطراف :
متعاشقة الأجزاء . وربما وردت مترادفة ، يقلبها على المعاني المتشابهة والمتقاربة ،
رغبة في الإسهاب والتبليغ ، واستطراباً لاثلافها وحسن موقعها . فيقول :
« جريئاً على مخاطر التلف ، متقدماً على أذراع الموت ، مبكراً لمرهوب
المول ، متحمساً مخشي الخوف ، خائضاً غمرات المهالك . »

وهذه المماثلات والمترادفات لم ينهكها التعمل وفساد الذوق . فإن له من
سلامة الطبع ورهافة الحسّ الفني ما يقصيه عن التكلف المقوت . فأتت هذه
الأشياء ونظائرها جارية على سجية النفس ، ملبية صوت البلاغة ، حرة مطمئنة
في منازلها ، لا مقودة مكرهة متعبة . ولم تكن الصناعة البديعة من طلباته ،
فقلّت أسجاعه وبجائساته ، فلا تشعر بها إلا إذا تلمّستها ، لأنها تمرّ خفيفة على
الأسماع ، خفية عن الأنظار ، كأن بها حياء ، فلا تُرنتن خلاخيلها ودماجلها ،
ولا تعرض زينتها وبرجها .

ومع ما في رسائله من تقسيمات منطقية لأغراضها وأجزائها ، ومع ما
فيها من مباحث عقلية في السياسة والاجتماع ، فإنه لم يأنس بالقياس المنطقي
الذي حفلت به مصنفات صديقه ابن المقفع . وقلما ضرب الأمثال لتأييد حجته
كمثل سائس البهيمة . فليس في رسائله سوى أدلة خطائية وأوصاف أدبية
تحدث تأثيراً في النفس ، ولا يصحّ أن تُعدّ دعامة عقلية لأرائه . وهي إلى ذلك
مطلقة العنان محطمة القيود ، والأمثلة عليها كثيرة ، ولا سيما تحديده للإخاء .

ولعلّ ذلك يعود إلى أن اللغة لم تكنسب في بني أمية دقة التعبير العلمي
الذي أحرزته في بني العباس ، على ما في طبيعة اللسان العربي نفسه من السعة
والاحتمال ، في استشفاف التعابير ومعاني الألفاظ ، فكثّر في كلامهم التأويل
واختلفت الشروح والتفاسير .

ولإنشاء عبد الحميد ، على جزالته وشدة أسرهِ ، لم يخالطه التعقيد ، ولا
نبا عنه الوضوح والسهولة ، وإن لم يبلغ بهما مبلغ ابن المقفع . وربما وقعت
على ألفاظ غريبة ، ولكنها ليست من إلحوشي المسترذل ، ولا تخلو عن الرواسم

المأثورة مثل قوله : « كثر عن ناجذه في الحرب ، وقام على ساق في منازلة الأقران ، مستحصد المريرة »^١ وهي من ثقافته العربية الأصيلة في بني أمية . ونجد معها ألفاظاً جديدة عُرِفَت في الإسلام بعد خروج العرب من الصحراء ، كالحسك والسواعد والسوق لبعض أنواع السلاح . وعلى الجملة ، فعبد الحميد من أصحاب الأساليب الشخصية التي تعرف بها أصحابها ، وإنشاؤه صورة جليلة تبعث على الارتياح إلى التأمل في آداب نفسه وأخلاقه الإنسانية .

منزلته

إذا ذكر عبد الحميد قيل إنه أول من وضع أصول الرسائل وأطالها وفصلها ، وأكثر من التحميدات ، واستعمل في بعض كتبه الإيجاز البليغ ، وفي بعضها الإسهاب المفرط على ما اقتضاه الحال . وقيل : « فُتحت الرسائل بعبد الحميد وخُتمت بابن العميد . » وقال ابن خلكان : « وكان في الكتابة وفي كل فن من العلم والأدب إماماً . وعنه أخذ المترسلون ولطريقته لزموا ، ولآثاره اقتفوا ، وهو الذي سهل سبيل البلاغة في الترسيل . » وضربَ المثل به فقيل : أبلغ من عبد الحميد . وكان أحمد بن يوسف يقول في رسائله : « ألفاظ محككة وتجارب محنكة . » وقال ابن ثباتة : « إنّه البالغ إلى أعلى المراتب في الكتابة البليغة . » وقال جعفر بن يحيى البرمكي : « عبد الحميد أصل ، وسهل بن «ارون فرع ، وابن المقفع ثمر ، وأحمد بن يوسف زهر . » وكان أبو جعفر المنصور يقول : « غلبنا بنو أمية بثلاثة أشياء : بالحجاج وعبد الحميد والمؤذن البعلبكي . » فمن هذه الأقوال تظهر منزلة الكاتب الوزير عند الأقدمين ، واتفاقهم على الإعجاب به ، والإشادة ببلاغته ، وتقديمه في الترسيل ووضع أصوله وتنويع فصوله .

١ مستحصد المريرة : أي قوي الشكيمة ، مستحکم الغزيرة . مأخوذ من قولهم : استحصد الحبل ، أي استحکم . والمريرة : الحبل الشديد القتل .

ومن كلام له نستدل على رأيه في الكتابة وما فيه من ملاءمة لأسلوبه ، قال : « القلم شجرة ، ثمرتها الألفاظ . والفكر بحر ، لؤلؤه الحكمة . » ومن أقواله : « خير الكلام ما كان لفظه فحلاً ، ومعناه بكرة . »

وسئل مرة : « ما الذي مكنك من البلاغة ؟ » فقال : « حفظ كلام الأئمة . » يعني علي بن أبي طالب . ولا خلاف أن كلام الإمام قدوة البلغاء . وإذا وجد التشابه بينه وبين عبد الحميد في بعض النواحي ، فهما يفرقان في سائرهما ، وكلاهما بلغ الدرجة العليا في إنشائه على طريقتيه وأسلوبه . فإن كان الإمام أفخم لفظاً ، وأعرق تعبيراً ، وأظهر حكمة ، وأقوى شخصية ، فعبد الحميد أكثر تفصيلاً وإيضاحاً ، وأبرع سياسة ، وأوسع تدبيراً ، وله الفضل الذي لا يُنكر في تعبيد طريق النثر الفني ، وفي ابتداع سُنَّة الرسائل على نهجها الجديد .

للعلوم

كان من أثر اختلاط العرب بالموالي وتزاورهم ، أن فسدت ملكة اللغة ، وفشا اللحن في الكلام . وكان الخلفاء جدّ حِرَاصٍ على صحة قراءة القرآن ، فأشفقوا من أن يفضي هذا اللحن في اللفظ إلى إفساد المعنى ، فشرعوا في ضبط إعراب الكلمات ، وتحريك الحروف وإعجمائها . وأول من نظر في النحو أبو الأسود الدؤلي ، ويقال إن أول باب وضعه كان التعجب . وهو أيضاً أول من وضع الحركات على شكل نقط فجعل الفتحة نقطة فوق الحرف ، والضمة نقطة بين يدي الحرف ، والكسرة نقطة من تحت الحرف . وكانوا ينقُطون هذه الحركات بمداد من غير لون المداد الذي يكتبون به الكلمات .

وظلت الحركات كذلك حتى زمن الحجاج بن يوسف فجُمِلت النقط

لإعجام الحروف المتشابهة ، ثم كتبت الحركات بصورتها المعروفة الآن . ولم يقتصر اختلاط العرب بالموالي على وضع النحو والحركات والنقط ، بل تعدّاه إلى أبعد من ذلك ؛ فإن هؤلاء الأعاجم من روم وفرنس حملوا إلى الأمة العربية حضارة عادية ، وعلومًا مزدهرة ، فنبهت بها كامن الفكر على طلب العلم ، وكان لها من القرآن والحديث حافزٌ على ذلك ، فتولّد في نفسها نزوع إلى التحضر والاشتغال بالعلوم . فعُنيّت أولاً بدراسة القرآن وتفهم أسرارهِ ، واستنباط الأحكام منه ، فنشأ علم التفسير مهدياً طريق علم الفقه . وقد اشتهر من علماء التفسير طائفة من الصحابة وغير الصحابة . وكان للموالي حظٌّ وافر منه ، فنبغ منهم أئمة كبار كالحسن البصري ، وابن سيرين ، ومجاهد بن جبر وغيرهم . ثم عُنيّت بالتاريخ رغبة في الاطلاع على أحوال الأمم القديمة ، فكان القصاصون من عرب وموالٍ يروون لها أخبار الملوك والعظماء . ذكر المسعودي : « أن معاوية كان يجلس لأصحاب الأخبار في كل ليلة بعد العشاء ، فيقصون عليه أخبار العرب وأيامها ، والعجم وملوكها وسياستها في رعيّتها ، وسائر ملوك الأمم وحروبها ومكايدها . ثم ينام ثلث الليل ويقوم فيأتيه غلمان وعندهم كتب قد وكلوا بحفظها وقراءتها ، فيقرأون عليه ما في تلك الكتب من سيرة الملوك ، وأخبار الحروب ومكايدها ، وأنواع السياسات . وعني المسلمون أيضاً بتدوين سيرة النبي ، وأعمال صحابته . وكان يعرف علم التاريخ عندهم « بعلم أخبار الماضين » .

وعرف العرب في العصر الأموي شيئاً من العلوم الدخيلة كالفلسفة ، والطب ، والنجوم ، والكيمياء . ويرجع الفضل في ذلك إلى المدارس السريانية كمدسة الرها ونصيبين ، فإن المسلمين بعد أن افتتحوا تلك البلاد تركوا هذه المدارس تتابع أعمالها فاستفادوا من علومها . وأخرجت لهم أطباء عرّفوا في ذلك العهد كابن أثال النصراني وكان طبيباً لمعاوية ، وماسرجويه ، وكان سرياني الجنس يهودي المذهب . قيل إنّه نقل كتاباً في الطب في أيام مروان بن الحكم .

وكان أول من اشتغل بهذه العلوم من العرب خالد بن يزيد بن معاوية فإنه

درس صناعة الكيمياء على راهب رومي يدعى مريانوس ، فلما تعلمها أمر بنقلها إلى العربية ، فنقلها له رجل اسمه اسطفان . وذكر صاحب الفهرست أن سالماً كاتب هشام بن عبد الملك نقل رسائل أرسطو إلى الإسكندر .

يبد أن صدر الإسلام لم يترك لنا من العلوم الدخيلة وغير الدخيلة إلا أخبارها لا يصح لنا أن نبحث عنها في هذا العصر ، ولكن في عصر بني العباس .

الرواة

كان لكل شاعر في الجاهلية رواية يروي شعره ويرويه غيره ، لأن الكتابة لم تكن شائعة في ذلك العصر . ولولا الرواة لما وصل إلينا شيء من الشعر الجاهلي . ثم شاعت الكتابة في الإسلام بعد أن تمّ الأمر لبني أمية ولكن الشعر ظلّ محفوظاً في صدور الرواة أو في أوراق خاصّة بهم ، ولم يعمّ تدوينه إلا في العصر العباسي الأول . على أن الرواة كثر عددهم في العصر الأموي ، لأن المسلمين لما شرعوا بتفسير القرآن وضبط ألفاظه ، اضطروا إلى جمع أشعار العرب وأمثالهم ليستعينوا بها على تفهم الآيات وإدراك أسرارها ، وكان ابن عباس يقول : « إذا قرأتم شيئاً من كتاب الله لم تعرفوه ، فاطلبوه في أشعار العرب لأن الشعر ديوان العرب . »

وكان لتنافس الأحزاب السياسية يدٌ في ازدياد الرواية ، فكانت كل فئة تفاخر الأخرى بشعرائها وعظمائها ، وتروي أخبارهم وأقوالهم . وآنس الرواة من الأمويين ارتياحاً إلى معرفة نوادر الأعراب وأشعارهم ، فراحوا يتلففونها بين الخيام من كل قبيلة خالصة البداوة ، ويأتون بها إليهم فيصيّبون عليها نوالاً عظيماً .

غير أن هذه الروايات لم تسلم من النحل والكذب ، لأن الرواة لم يتورعوا من إضافة شعر إلى غير قائله ، واختراع قصة لا أصل لها ؛ إما للإتيان بشاهد يُعتمد عليه في المعاني أو في النحو ، وإما لإرضاء شخص أو حزب بذكر مآثر من ينتمي إليه ، أو لمفاكهة الخلفاء والأمراء وسواهم من الناس . فنشأ عن ذلك الشعر المنحول ، ونشأ أيضاً فن القصص الخيالية كأكخبار مجنون ليلي ، وجميل بثينة ، وعنترة وسواهم .

وإذا كان الرواة أساءوا إلى التاريخ بما اصطنعوه من الأشعار والأخبار ، فقد خدموه أجلّ خدمة بما حفظوا من أقوال أهل الخيام وعاداتهم وأخلاقهم . ومن الرواة من عُرف بصدق الرواية كقتادة بن دِعامَة السدوسي^١ وأبي عمرو بن العلاء^٢ . ومنهم من عُرف بالكذب والنحل كحمّادٍ ، وهو أشهر الرواة الأمويين .

١ قتادة : عالم من أهل البصرة توفي سنة ٧٣٥ م و ١١٧ هـ .
 ٢ أبو عمرو بن العلاء : من أشراف العرب وأعلمهم بالقرامات واللغة والأيام ، وكان له شغف بالرواية يأخذها عن أهراب أدركوا الجاهلية . وكان يقول : « ما انتهى إليكم مما قاله العرب إلا أقله . » توفي سنة ٧٧٠ م و ١٥٤ هـ .

حماد

٧٧٢ م و ١٥٦ هـ (٩)

حياته - منزلته

هو أبو القاسم حمّاد بن ميسرة الديلمي الكوفي من موالي بكر بن وائل ، ويلقب بالراوية لأنه كان أعلم الناس بأيام العرب ، وأشعارها ، وأخبارها ، وأنسابها ، ولغاتها . وكان في أول أمره يصحب الصعاليك واللصوص ، فنقب ليلة على رجل فأخذ ماله ، وكان فيه جزء من شعر الأنصار فقرأه حمّاد فاستحلاه وتحفظه . ثم طلب الشعر وأيام العرب ولغاتهم ، وترك ما كان عليه ، فبلغ من العلم مرتبة سامية . واشتهر بقوة الحافظة فرويت عنه أخبار كثيرة لا تخلو من الغلو ، منها : أنه كان يروي سبع مائة قصيدة ، أول كل واحدة منها بابت سعاد . وأنه سمع الطرمّاح الشاعر ينشد قصيدة ، صدها ستون بيتاً ، فقال له : « ليست لك . » قال : « كيف لا ؟ » قال : « إني أنشدتها بزيادة عشرين بيتاً لتعلم أنها ليست لك . » ثم أنشدتها وزاد فيها من نظمه .

وحظي حماد عند الأمويين فكانوا يستقدمونه ويسألونه عن أيام العرب وأشعارها ولغاتها ، فيروي لهم وينال جوائزهم . قيل : سأله الوليد بن يزيد يوماً : « بم استحققت أن تلقب بالراوية ؟ » قال : « إني أروي لكل شاعر تعرفه أو سمعت به ، ثم أروي لأكثر منهم ممن تعرف أنك لا تعرفه ولم تسمع به . ثم لا ينشدني أحد شعراً قديماً أو حديثاً إلا ميّزت بينهما . » فقال له : « كم مقدار ما تحفظه من الشعر ؟ » قال : « كثير ، ولكني أنشدك على كل حرف من حروف المعجم مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، وذلك من شعر الجاهلية دون شعر الإسلام . » قال : « فلاني ممتحنك . » ثم أمره بالإشاد فجعل

ينشد حتى ضجر الوليد فوكل به من يسمع بقية القصائد واستحلفه أن يصدقه ،
فأنشد حماد ٢٩٠٠ قصيدة للجاهلية .

ومهما كان في هذا الخبر وما قبله من المبالغة فإنه يدل على حافظة عجيبة ،
ورواية واسعة عُرِف بها حماد .

وأدرك راويتنا دولة العباسيين ، ولكنه لم يحظ عندهم حظوته عند الأمويين
فحُمل ذكره . وقبل لأنه أدرك المهدي ، وإن الخليفة العباسي كان يستدعيه
ويستنشد . ولكنه كان يؤثر عليه المفضل الضبي لصدق روايته . وخلافة
المهدي تبتدى سنة ١٥٨ للهجرة أي بعد سنتين من وفاة حماد ، فالخطأ واضح
كما ترى .

وكما عُرِف بالعلم وسعة الرواية ، عُرِف بالكذب والوضع ، فكان يزيد في
الأشعار التي يرويها لغيره من شعره ، أو يتحلل من شعر غيره مما هو قديم لا
يرويهِ أحد غيره ويضمه إلى شعره ، فيختلط بعضه ببعض . قال المفضل الضبي :
« قد سُلِّط على الشعر من حماد الرواية ما أفسده ، فلا يصلح أبداً . »
فقيل له : « وكيف ذلك ، أيخطئ في روايته أم يلحن ؟ » قال : « لئنه كان
كذلك ، فإن أهل العلم يردّون من أخطأ إلى الصواب ، ولكنه رجل عالم بلغات
العرب وأشعارها ، ومذاهب الشعراء ومعانيهم ، فلا يزال يقول الشعر يشبه
به مذهب رجل ، ويدخله في شعره ، ويحمل ذلك عنه في الآفاق ، فتختلط أشعار
القدماء ، ولا يتميز الصحيح منها إلا عند عالم ناقد ، وأين ذلك ؟ »

واستحلف المهدي حماداً في أمر الزيادة في أشعار الناس ، فأقر له بأبيات
أضافها إلى زهير بن أبي سلمى ، فأمر المهدي بإبطال روايته ، ووصل المفضل
لصدقه وصحة روايته ، ولعل ذلك حدث قبل مبايعته بالخلافة .

قال ابن سلام : « وكان أول من جمع أشعار العرب وساق أحاديثها حماد
الرواية ، وكان غير موثوق به ، وكان ينحل شعر الرجل غيره ، ويزيد في
الأشعار . » وقال يونس : « العجب لمن يأخذ عن حماد ، كان يكذب ويلحن
ويكسر . »

وحمد أول من جمع السبع الطوال ، وجمع أشعار أكثر القبائل ، وأكثر شعراء بني أمية ، قيل إنه جعل شعر كل قبيلة أو شاعر في كتاب . فكان عنده كتاب لشعر قريش ، وآخر لشعر ثقيف ، وآخر لغيرهم ، ولكنها ضاعت كلها وروى الناس عنه . غير أن الأدباء المدققين الذين جاؤوا بعده لم يعتمدوا على الروايات التي انفرد بها دون غيره . وقد أظهر ابن سلام والأصفهاني وسواهما كثيراً من متحلاته وأكاذيبه .

•

فقد رأيت أن الضندر الثاني للإسلام كان عصر يقظة وتفكير وعمل ، عصر تنعم وترف ، ولكن لم يطل عمره فيمّ ما بدأ به ، بل أديل منه العصر العباسي ، عصر حضارة الإسلام ، ونهضة العلم والأدب ، عصر التدوين والتأليف .

فهرس الاعلام

فهرس الاعلام

٤٩-٦٣-	ابن رشيق	الالف	
١٣١-٩٦			
٣٥١	ابن الزبير	١٧	ابراهيم (النبي)
٥٩-٣٩-٣٧-	ابن سلام	٣٥٧	ابراهيم بن هشام
١٢٦-٩٩-٩٤		١٢	ابرهة
١٥٠-١٣٥-		٢٩	امية بن ابي الصلت
١٩٠-١٨٦-		٣٠٤	ابن ابي عتيق
٣١١		٤٢٤	ابن اثال النصراني
١٤٢	ابن سينا	١٥٤	ابن الاثير
٥٠	ابن الطفيل	٣٩٦	ابن الاشعث
٤٢٥-٣٠٧-	ابن عباس (عم النبي)	١٩٦-٥١	ابن الجلاح الكلبي
٩٦	ابن عبد ربه	٢٦١	ابن حنيف
٧٩-٩٠-١٦	ابن قتيبة	٩٦-٣١-٢٦	ابن خلدون
١٢٨-١٢٧		٤٠١	ابن خلكان
١٨٨-١٤٧-			
١٩٠			

١٢٧	ابو عقيل	٢٣٩	ابن قريع التميمي
١٩١	ابو عمرو بن الحارث	١٦٦	ابن الكلبي
٤٢٦	ابو عمرو بن العلاء	٢١١ - ٤٠٤	ابن المقفع
١٨٣ - ١٦٦	ابو عمرو الشيباني	٤٢١ - ٤٠٥	
		٤٢٢ -	
٣٥٩	ابو الفرج	١٨٧ - ٢٥٢	ابن ميادة
٥٣	ابو قابوس	٤٢٢	ابن نباتة
٧٨	ابو محمد بن الثقفي	٢٩	ابن نفيل
٤٠١	ابو مسلم	٤٢٣	ابو الاسود الدؤلي
٣٠٨	ابو المقوم الانصاري	٧٩ .	ابو براء
٢٦٢	ابو موسى الاشعري	٤٩	ابو بصير
٣٣٣ - ٢٢١	ابو نواس	١٩٣	ابو بكر البطلوسي
٤٢٢	احمد بن يوسف	٢٥٨ - ٢٥٩	ابو بكر
١٣٥	الاحنف بن قيس	٦٤ - ٨٢ - ٨٦	ابو ذؤيب الهذلي
٧٣ - ١٥٥ -	الاختل	١٦	ابو زيد القرشي
٣١٥ - (٣٣٦)		١٦	ابو شمر
٣٥٩ - ٣٢٣		٢٦٦ - ٢٧٧	ابوسفيان بن الحرث
٤٤	الاخفش	٢١٦	ابو سفيان بن حرب
٣٧	ادم	٢٥٢	ابو صفوان الاحوزي
١٢	ارباط (قاله نجاشي)	٢٥٨	ابو طالب والد علي
٨٣ - ٦٣	اريد (اخوليد)	٩٥ - ١٦٦	ابو عبيدة
١٧ - ١٤٢ -	ارسطو	١٨٣ - ١٩٣	
٤٢٥		٢٤٦ - ٢٥٩	

٩٧) - ٩٥-٧٦	٤٢٥	اسطفان
- ٢٠٩ (١١٤-	٤٢٥	الاسكندر
- ٢٤٣ - ٢٢٣	٢٧-١٧	اسماعيل (ابن ابراهيم)
٣٥٣	٥٣	الاسود بن يعفر
آمنة بنت وهب (ام النبي)	٥٣	الاشتر النخعي
٢٥٨	٣٤٠	الاشهب بن رميله
امية بن ابي الصلت ٨٥-٨٣	٣٧	الاصفهاني
اوس بن حجر ٧٠-١٨٨ -	١٩١ - ١٧٦	الاصمعي
٢٩٩	٣٠٨-٢٧٩-	
اوس بن الخطيم ٥٨	٣٠٣ - ٢٨٥	الاحوص
الباء	- ٥٣ - ٤٩	الاعشى الاكبر
	- ٧٣ - ٥٤	
بشر بن ابي حازم الاسدي ١٠٠	- ٩٥ - ٨٥	
٣٢٤	٢٣٣ - ١٨٤	
	- ٢١٢) - ١٨٣	
١٩٩ - ٩٨	٣٣٣ - (٢٢٤	
البطلوسي	٦٤	اعشى باهلة
٣٦٤ - ٣٤٦	٣٤١	اعين بن ضبيعة
٢٣٩ - ٥٦	١٥٤	افنون بن صريم
الباء	٢٥٤	اكرم بن صيني
	- ٤٨-٣٨-١٣	امرؤ القيس
٥٨	- ٧٢-٦٨-٦٥	تميم بن مقبل العجلاني

الثناء

الحاء

ثعلبة بن عمرو بن جفنة ٤

الجيم

الجاحظ ٦٠

جالينوس ١٤٢

جبلعبن الايهم ١٦

جرجي زيدان ٣٨ - ١٤١ -

جرير ١٥٥-٣٤٤-٣٥٩

(٣٦٠ - ٣٧٩)

جرير عبدالمسيح ١٨٩

جساس ٩٢

جعفر بن البرمكي ٤٢٢

جفنة بن عمرو ١٦

جميل بثينة ٣٧٦

جميل بن معمر ٢٨٥ (٢٨٦ -

٢٩٢) - ٣٠٨

جوان بن عمر ٢٩٧

الحارث ١٣

الحارث بن التوام البشكوي ١١٣

الحارث بن جبلة ١٦

الحارث بن حازة ١٤ - ٤٨ - ٥٥

٥٨ - ٩٥ -

الحارث بن عباد ٩٩

الحارث بن عمرو ١٣ - ١٦

الحارث بن عوف ١٣٤

الحارث الثقفي ٣٠

الحارث بن ورقاء الصيدائي ١٣٤

الحارث الرائش ١١

حاتم الطائي ٢٣ - ٨٢

حاجب بن زرارة ٢٩

الحادرة الذبياني ٧٧ -

الحجاج ٣٦٣ - ٣٦٤ -

٣٨٧-٣٩٣-٤٢٣

حجر بن الحارث ١٣

حذيفة بن بدر ٢٠

الحارث الاعرج الغساني ٣٠٣

الحارث بن خالدة ٣٠٣	خالدة بن الوليد ١٥٠ - ٢٥٩
الحارث بن حلزة (١٧٧-١٨٤)	خالدة بن زيد ٤٢٤
حسان	١٧-١٥-١٠-٩
	خديجة بنت خويلد ٢٥٨
	٥٢-٥٥-٧٦
	خفاف بن ثدي ١٦٣
	٧٨-٢١٢-٢٣٦
	خلف الأحمر ٨٧
	٢٥٢-٦
	(٢٧٢-٢٨١)
	الخنساء ٢٢-(٢٢٥-٢٣٦)
الحسن البصري ٣٤٢ - ٣٩٨	
٣٩٢	
الحسن بن علي ٣٦٣	الدال
حسن بن خديفة ٦١	
حسين بن ضمضم ١٣٧	الدارمي ٤٩ - ٣٩٠
الحطينة	دريد ابن الصمة ٣٠ - ٢٠ - ٢٢ - ٢٢٥
٥٢ - ٥٠ - ٢٥	
٨٢ - ٥٦ - ٥٣	
١٨٤ - ١٤١ - ٨٦	الدليمي وهرز ١٢
٢٦٥(٢٥٢-٢٣٧)	
حماد	الدال
٤٤٦ - ٣٠٧ - ٩٦	
(٤٢٧ - ٤٢٩)	
الخاء	ذو الاصبع ٢٤
	ذو الجدين ٢٠
خالد بن جعفر ٥٨	ذو نواس ١١ - ١٢

الراء

زهير بن جناب ٧٩

الزوزني ٩٥

زياد بن ابيه ٣٤ - ٣٨٧ -
(٣٩٢-٣٨٨)

زيد بن ثابت ٣٨١

زين العابدين ٣٥٢

زيد بن علي ٣١٢

رواحه بن عبدالعزيز ٢٢٧

روح بن زنباع ٨٣ - ٣٩٣

روبة بن العجاج ٣٤٣

الربيع بن زياد ١٥ - ١٩٥ -

ربيعة بن نزار ٣٧٣

الزوين

السوين

سام بن نوح ٨

سعيد بن العاص ٢٤٢ - ٣٨١

سكينة بنت الحسين بن علي ٢٩٥

السليك بن السلكة ١٦٣ - ١٦٤

سليمان ٥٣

سليمان بن عبد الملك ٣٢٥ - ٣٣٩

٣٥٢ -

سمية الثقفي ٣٨٨

سنان بن ابي حارثة ١٣٤ - ١٣٩

سهل بن هارون ٤٢٢

الزبرقان بن بدر ٥٦ - ٢٣٨ -

٢٤٨

الزبير بن العوام ٢٦١ - ٣٧٢

زرعة بن عمرو ٥٥

زفر بن الحرث ٣٢٨

الزحشري ١٩٠

زهير بن ابي سلمى ٤٩ - ٥٧ -

٨٢ - ٨٣ -

٨٤ - ٩٥ -

(١٢٨ - ١٤٤)

١٢٣ - ٢٨٩

سيف ذي يزن ١٢

الضاد

السيوطي ١٧٠ - ١٧٤

ضبارة بن الطفيل ٢٩٧

الضحاك بن قيس القهري ٢١٨

ضرار بن الخطاب ٢٦٦

الشين

الطاء

شاس بن نهار العبدي ١٨٩

شريح بن السماأل ٨٥

طرفة ٩٥-٨٣-٧٤-١٤

١١٤ - (١٢٧)

شريك بن عمر اليشكري ٣٩٥

٢٨٩-١٨٣

الشعبي ٣٩٢

الطرماح ٤٢٧

الشماخ بن ضرار ٢٦٦

طلحة بن عوف الزهري ٢٦١ - ٣٠٨

الشفري ٨٧-٧١-٦٧

طه حسين ٢٦٩

١٨٤-٨٩-٨٨

طيباريوس ١٦

الصاد

العين

عائشة ٢٦١

صالح ٧

عامر بن الطفيل ٥٥ - ١٦٤

صالحاني اليسوعي ٣٦٩

عبد الله بن الجارود ٣٩٦

صفية بنت عبدالمطلب ٢٧٣

عبدالله بن قيس الرقيات ٣١٢	عبدالله بن جعدة ٥٨
عبيد الابرص ١٤ - ٩٥ -	عبدالله بن الزبيري ٥٩ - ٢٦٦ -
١١٣ - ١٠٠	عبدالله بن الزبير ٣١١ - ٣٢٢ -
١٦٤ عتبة	٣٨١ - ٣٤١
عثمان بن عفان ٢٩٠	٣
عدنان ١٨	عبد الحميد ٤٠ - ٤٢٣
عدي بن زيد ١٥ - ٤٠ - ٥٣ -	عبد الرحمن بن أضر ٢٩٢
٨٤ - ٨٢ - ٧٧ - ٧٥	عبد الرحمن بن حسان ٣١٦ - ٢٩٢
٢٣ عرار	عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ٣٨١
٣٠٣ - ٢٨٥ العرجي	عبد الرحمن بن الحكم بن العاص ٣١٦
عروة بن الورد ٨١ - ١٦٤ -	عبد الرحمن بن ملحم ٢٦٣
١٩٥	عبد شمس سبا ١٠
عطاء بن الحطفي ٣٤٥	عبد العزيز مروان ٢٨٧
٥٠ - ١٧ علقمة	عبد الملك بن مروان ٣١١ - ٣١٨
علي بن ابي طالب ٢٦٠ - ٢٦٣ -	٣٢٧ - ٣٢٧ -
٢٥٥	٣٦٣ - ٣٧٤
عمارة بن زياد العبسي ١٧١	عبد يغوث الحارثي ٧٩
عمرو بن ابي حجر ١٥٤	عبده بن الطبيب ٦١ - ٢١٠
عمر بن ابي ربيعة ٢٨٥ (٢٩٢ -	١٦٥ عبلة
٣٠٩)	

١٩٩	عمرو بن الحارث	عمرو بن التميمي ٣٦٦
١٤٦ - ٥٨	عمر بن الخطاب	عمرو بن لحي ٢٧
٢٤٠ -		عمرو بن شاس ٢٣
٢٤٦		عمرو بن هند ١٤ - ٢٠ - ٤٩
٢٥٩ -		عنترة بن شداد ٢٣ - ٧٤ - ١٦٢
٣٨٠ - ٢٦٠		١٧٧
٣٩٣ -		عوف بن مالك ٩٠
٢٢٧	عمرو بن الشريد	
٣٩٥	عمير بن ضبابي الحنظلي	الغبين
٢٦٢ - ٢٤٠	عمرو بن العاض	غسان السليطي ٣٦٤
٣٩٩ -		
٢٦٦ - ٢٦٣		
		الفاء
١٤٣	عمرو بن عبد الليثي	
٣٠٢ - ٣٠١	عمر بن عبد العزيز	الفرزدق ٣٦٢ - ٣٤٤ - ٣٤٥
		(٣٦٠ - ٣٣٧)
١٤	عمرو بن عدي	فيروز ابو لؤلؤة ٢٦٠
٢٠٥ - ٣١	عمرو بن العلاء	
٢٢٨	عمر بن قيس الجشعي	القاف
١٤	عمرو بن كلثوم	
٥٨ - ٢٥	عمرو بن معدني كرب	قابوس ١٦
٨٣ - ١٦٣		قتادة السدوسي ٤٢٦

الميم	قس بن ساعدة الايادي ٢٥٣
	قيس بن الخطيم ٦٧
٤٢٤ ماسرجويه	قيس بن عاصم ٦١ - ٨٠
٣٥٩ مالك بن الاخطل	قيصر ٢٤

الكاف

٥٧ - ٤٩ - ١٤ المتلمس	كسرى ١١٣ - ٢٤ - ١٢
٨١ -	كعب بن جعيل ٣١٧ - ٣١٦
٢٣٤ - ٧٧ - ٧٥ متمم بن نويرة	كعب بن زهير ٢٤٨ - ٦٨ - ٧٨
٧٧ - ٥٤ - ١٤ المثقب	٢٦٧ - ٢٦٦ - (٢٧٢ -
٢٠٩ -	
٥٠ المحلق الكلابي	كعب بن سعد ٢٣٤ - ٦٣ - ٦٢
٢٩٢ محمد بن سلام	الكلب بن كنيس ٢٥٠
٤٠٢ محمد كرد علي	الكلبي ١١٢
٧٨ - ٦٦ المرقش الاصغر	كلم المخزومية ٢٩٧
١٠٠ المرقش الاكبر	كليب ٥٦

اللام

٣٧٧ مروان بن ابي حفصة	
٣١٣ - ٢٦٤ مروان بن الحكم	
٤٢٤ - ٣٤٠ - ٣١٨	ليبيد ١٥ - ٦٣ - ٧٣ - ٨٣
٤٢٥ مريانوس	٢٦٧ - (١٥٢ - ١٤٤) ٩٥

الهاء

لا

الهجوس بن كليب ٩٢ لامنس ٢٤ - ٧٣

هرقل ١٦

هرم بن سنان ٤٩ - ١٣٤ -

الياء

هشام بن عبد الملك ٣١٢ - ٣٦٨

٤٠٣

يزيد بن سنان ١٩٣ - ١٨٦

هشام بن عروة ٣٠٧

يوسف بن عمر ٤٠٤ - ١٥٥

هند بنت الحرث ٢٩٥

يزيد الشيباني ٢٢٢

هند بن عاصم ٥١ - ٥٢

يزيد بن عبد المدان ٥٧

هود ٩

يزيد بن معاوية ٧ - ١١ - ٢٣

هوميروس ٤٢

٣١ - ٣٢٧

يوستين الاول ١٢

الواو

يوستانيوس ٩٧

يعرب ١٠

الوليد بن عبد الملك ٣٢٤ - ٣٨٦

يونس بن حبيب النحوي ٢٢٣

الوليد بن يزيد ٤٢٧

فهرست الموضوعات

الفهرست

العصر الجاهلي

لمحة تاريخية	٦	المهلل	٨٩
ديار العرب	٦	المعلقات أو السبع الطوال	٩٥
الجيل العربي	٨	امرؤ القيس	٩٧
أحوال العرب الاجتماعية	١٩	طرفة بن العبد	١١٤
لغة العرب وأدبهم	٣١	زهير	١٢٨
الشعر الجاهلي	٤١	لهيد	١٤٤
الفخر والحساسة	٤٦	عمرو بن كلثوم	١٥٢
الشعر السياسي	٤٨	عترة	١٦٢
الرياء	٦١	الحارث بن حلزة	١٧٧
الغزل	٦٥	سائر الشعراء المشهورين	١٨٤
الطبيعة	٦٩	النايفة الليثاني	١٨٥
الغمرات	٧٣	الاحشى الاكبر	٢١٢
الحكم والمواعظ	٨٠	الخنساء	٢٢٥
شعراء الجاهلية	٨٧	الحطيئة	٢٣٧
الشغرى	٨٧	النثر في الجاهلية	٢٥٣

صدر الإسلام

لمحة تاريخية	٢٥٨	جرير	٣٦٠
الشعراء المخضرمون	٢٦٥	النثر الإسلامي	٣٨٠
كعب بن زهير	٢٦٧	القرآن	٣٨٠
حسان بن ثابت الانصاري	٢٧٢	الخطابة	٣٨٥
الشعراء الإسلاميون	٢٨٢	زياد ابن أبيه	٣٨٨
نهضة الغزل	٢٨٣	الحجاج	٣٩٣
جميل بن معمر	٢٨٦	الكتابة	٣٩٩
عمر بن ابي ربيعة	٢٩٢	عبد الحميد الكاتب	٤٠٠
ازدهار الشعر السياسي	٣١٠	العلوم	٤٢٣
الاختل	٣١٥	الرواة	٤٢٥
الفردق	٣٣٧	حماد	٤٢٧